

ब्रह्मसूत्राणि ।

आनन्दाश्रमसंस्कृतग्रन्थावलिः ।



ग्रन्थाङ्कः ६७

ब्रह्मामृतवर्षिणीशंकरानन्दकृतदीपिकाभ्यां समेतानि

ब्रह्मसूत्राणि ।



एतत्पुस्तकम्

आनन्दाश्रमस्थपण्डितैः संशोधितम् ।

तच्च

हरि नारायण आपटे

इत्येतैः

पुण्याख्यपत्तने

आनन्दाश्रममुद्रणालये

आयसाक्षरैर्भुद्रचित्वा

प्रकाशितम् ।



प्रवाहनशकाब्दाः १८३३

स्ताब्दाः १९११

मुद्रणालये

आदर्शपुस्तकोल्लेखपत्रिका ।



अस्या ब्रह्मामृतवर्षिण्याः शंकरानन्दकृतदीपिकायाश्च पुस्तकानि यैः
परहितैकपरतया संशोधनार्थं दत्तानि तेषां नामादीनि संज्ञाश्च कृतज्ञ-
तया प्रकाश्यन्ते

(क.) इति संज्ञितम्—आनन्दाथमस्थम् ।

(ख.) इति संज्ञितम्—इन्दूरपुरनिवासिनां रा० रा० किवेसाहेब इत्येते-
षाम् ।

(ग.) इति संज्ञितम्—वे० शा० रा० रा० वासुदेव शास्त्री अभ्यंकर इत्ये-
तेषाम् ।

(क.) इति संज्ञितम्—इन्दूरपुरनिवासिनां रा० रा० किवेसाहेब इत्येते-
षाम् ।

(ख.) इति संज्ञितम्—मुद्रितम् । वे० शा० सं० रा० वासुदेवशास्त्री अभ्यं-
कर इत्येतेषाम् ।

समाप्तयेमादर्शपुस्तकोल्लेखपत्रिका ।

अथ ब्रह्मसूत्रीयपादगतविषयानुक्रमणी ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।

अध्यायाङ्काः । पादाङ्काः । पृष्ठाङ्काः ।

सुस्पष्टब्रह्मबोधकश्रुतिवाक्यानां समन्वयः ...	१	१	१
उपास्यब्रह्मवाचकास्पष्टश्रुतिवाक्यानां समन्वयः	१	२	४८
ज्ञेयब्रह्मप्रतिपादकास्पष्टश्रुतिवाक्यानां समन्वयः	१	३	७५
अव्यक्तादिसंदिग्धपदमात्राणामेव समन्वयः	१	४	११७
सांख्ययोगकाणादादिस्मृतिभिः सांख्यादिप्रयुक्त- तर्कैश्च वेदान्तसमन्वयस्य विरोधपरिहारः ...	२	१	१४५
सांख्यादिमतानां दुष्टत्वप्रदर्शनम्	२	२	१६९
पूर्वभागेण पञ्चमहाभूतश्रुतीनामुत्तरभागेण च जीवश्रुतीनां परस्परविरोधपरिहारः, ...	२	३	१९५
लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहारः,	२	४	२२६
जीवस्य परलोकगमनागमनविचारपूर्वकवैराग्य- निरूपणम्,	३	१	२४४
पूर्वभागेण त्वंपदार्थस्योत्तरभागेण च तत्पदार्थ- स्य च शोधनम्,	३	२	२६२
सगुणविद्यासु गुणोपसंहारस्य, निर्गुणे ब्रह्मण्य- पुनरुक्तपदोपसंहारस्य च निरूपणम्, ...	३	३	२८६
निर्गुणज्ञानस्य बहिरङ्गसाधनभूतानामाश्रमय- ज्ञादीनामन्तरङ्गसाधनभूतानां च शमदमश्रव- णमननादीनां निरूपणम्	३	४	३४३
श्रवणाद्यावृत्त्या निर्गुणमुपासनया सगुणं वा ब्रह्म साक्षात्कृतवतो जीवतः पुण्यपापलेप- विनाशलक्षणाया मुक्तेरभिधानम्,	४	१	३७५
म्रियमाणस्योत्क्रान्तिप्रकारदर्शनम्,	४	२	३८७
सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तरमार्गाभिगमनम्, ...	४	३	४०१
पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यप्राप्तेः, उत्तरभागेण च सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोक- स्थितेर्निरूपणम्,	४	४	४१०

समाप्तेयं ब्रह्मसूत्रीयपादगतविषयानुक्रमणी ।

अथ व्यासाधिकरणगतविषयानुक्रमणी ।

समन्वयारूपप्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे—

प्रतिपाद्यविषयाः ।

सूत्राङ्काः । आधि० । पृष्ठाङ्काः ।

ब्रह्मणो विचार्यत्वम्	१	१	१
ब्रह्मणो लक्ष्यत्वम्	२	२	५
ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वं	} १ वर्णकम्, २ वर्णकम्,	३	३	६
ब्रह्मणो वेदेकमेयता				
वेदान्तानां ब्रह्मबोधकत्वं	} १ वर्णकम्, २ वर्णकम्,	४	४	८
वेदान्तानां ब्रह्मण्यवसितत्वम्				
प्रधानस्य जगत्कर्तृत्वाभावकथनम्	५-११	५	१६
आनन्दमयकोशस्य परमात्मत्वं	} १ वर्णकम्, २ वर्णकम्,	१२-१९	६	२४
ब्रह्मण आनन्दमयजीवाधारत्वम्				
आदित्यान्तर्गतहिरण्यपुरुषस्याक्षयन्तर्गतपुरुष-				
स्य चेश्वरत्वम्	२०-२१	७	३०
परब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वम्	२२	८	३२
ब्रह्मण आकाशशब्दवत्प्राणशब्दवाच्यत्वम्	२३	९	३४
परब्रह्मणो ज्योतिःशब्दवाच्यत्वम्	२४-२७	१०	३५
ब्रह्मणः प्राणशब्दप्रतिपाद्यत्वम्	२८-३१	११	४०

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे—

मनोमयः प्राणशरीर इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्येन

ब्रह्मण उपास्यत्वविचारः	१-८	१	४८
ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वम्	९-१०	२	५३
चेतनयोर्जीवेश्वरयोर्हृद्गुहागतत्वम्	११-१२	३	५४
छायाजीवान्यदेवान्हित्वा परब्रह्मण एवोपास्यत्वम्	१३-१७	४	५६	
प्रधानजीवेतरस्येश्वरस्यैवान्तर्यामिशब्दवाच्यत्वम्	१८-२०	५	६१	
प्रधानजीवौ निराकृत्येश्वरस्य भूतयोनित्वम्	२१-२३	६	६३	
ब्रह्मणो वैश्वानरशब्दवाच्यत्वम्	२४-३२	७	६७

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे—

सूत्रात्महिरण्यगर्भप्रधानभोक्तृजीवेश्वराणां मध्ये

केवलमीश्वरस्यैव सर्वाधिष्ठानभूतत्वम्	१-७	१	७५
प्राणपरेशयोर्मध्ये परेशस्यैव सत्यशब्देन श्रेष्ठत्वम्	८-९	२	७९	

प्रणवब्रह्मणोर्मध्ये ब्रह्मण एवाक्षरशब्दवाच्यत्वम्, १०-१२	३	८१
अपरपरब्रह्मणोर्मध्ये परब्रह्मण एव त्रिमात्रेण प्रणवेन ध्येयत्वम् १३	४	८३
दहराकाशत्वेन प्रतीयमानानां वियज्जीवब्रह्मणां मध्ये ब्रह्मण एव तदाकाश[शब्द]वाच्यत्वम् १४-१८	५	८४
अक्षिपुरुषत्वेनाऽऽपाततः प्रतीयमानयोर्जीवपरेशयोः परेशस्यैव तत्पदवाच्यत्वम् १९-२१	६	८८
जगत्प्रकाशकत्वेनोपलब्धयोः सूर्यादितेजःपदार्थ- चैतन्ययोश्चैतन्यस्यैव तत्प्रकाशकत्वम् २२-२३	७	९२
जीवात्मपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एवाङ्गुष्ठमात्र- पुरुषशब्देन प्रतिपादनम् २४-२५	८	९४
देवानां निर्गुणविद्यायामधिकारनिरूपणम् ... २६-३३	९	९६
शूद्राणां वेदानधिकारकथनपूर्वकः शोकाकुलत्वे- न शूद्रनाममात्रधारिणो जानश्रुतेर्वेदविद्याधि- गमः ३४-३८	१०	१०५
प्राणत्वेनाऽऽम्नातानां वज्रवायुपरेशानां मध्ये परेशस्यैव तादृशप्राणशब्दवाच्यत्वम् ३९	११	११०
ब्रह्मणः परत्वज्योतिष्ठे ४०	१२	११२
ब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वम् ४१	१३	११३
ब्रह्मणो विज्ञानमयशब्दवाच्यत्वम् ४२-४३	१४	११४
उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे—		
कारणावस्थापन्नस्य स्थूलशरीरस्यैवाव्यक्तशब्द- वाच्यत्वम् १	१	११७
श्रुतिप्रमितप्रकृतिस्मृतिसंमतप्रधानयोर्मध्ये तादृ- शप्रकृतेरेवाजाशब्दवाच्यत्वम् ८१०	२	१२४
प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोज्ञानां पञ्चपञ्चजनशब्दवा- च्यत्वम् ११-१३	३	१२७
ब्रह्मप्रतिपादकवेदान्तवाक्यसमन्वयानां युक्तियु- क्तत्वम् १४-१५	४	१३१
प्राणजीवपरात्मनां मध्ये परात्मन एव कृत्स्नजग- त्कर्तृत्वेन बालाकिना ब्रह्मत्वेनोक्तानां षोड-		

शपुरुषाणां कर्तृत्वनिराकरणम्	१६-१८	५	१३४
संशयितजीवपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एव श्रव- णमननादिविषयत्वम्	१९-२२	६	१३७
ब्रह्मणो निमित्तोपादानोभयकारणत्वम्,	२३-२७	७	१४०
परमाणुशून्यादीनां श्रुत्युक्तानामपि जगत्कारण- त्वमपहाय ब्रह्मण एव प्रतिनियतजगत्कारण- त्वम्	२८	८	१४३

इति प्रथमाध्यायस्य विषयानुक्रमणी ।

अविरोधाख्यद्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे—

सांख्यस्मृत्या वेदसंकोचस्यायुक्तत्वम्	१-२	१	१४५
योगस्मृत्याऽपि वेदसंकोचस्यायुक्तत्वम्... ..	३	२	१४७
बैलक्षण्याख्ययुक्तिद्वाराऽपि वेदान्तवाक्यानाम- बाध्यत्वम्	४-११	३	१४८
काणादबौद्धादीनां स्मृतियुक्तिभ्यामपि वेदवा- क्यानामबाध्यत्वम्	१२	४	१५३
भोक्तृभोग्यभेदवतोऽपि परब्रह्मणोऽद्वैतत्वस्याबा- ध्यत्वम्	१३	५	१५४
ब्रह्मणि भेदाभेदयोर्व्यावहारिकत्वमद्वितीयत्वस्य च तात्त्विकत्वम्	१४-२०	६	१५५
सर्वज्ञत्वेन जीवसंसारमिथ्यात्वं स्वनिर्लेपत्वं च पश्यतः परमेश्वरस्य हिताहितभाक्त्वदोषाभावः	२१-२३	७	१५८
अद्वितीयस्यापि ब्रह्मणः क्रमेण नानाकार्याणां सृष्टिसंभावना	२४-२५	८	१६०
ईश्वरस्योपादानरूपपरिणामिकारणत्वव्यवस्थाप- नम्	२६-२९	९	१६२
ईश्वरस्याशरीरित्वेऽपि मायावित्त्वम्	३०-३१	१०	१६४
नित्यतृप्तस्येश्वरस्यापि प्रयोजनं विनाऽशेषजगदु- त्पादकत्वम्	३२-३३	११	१६५
कर्मनियन्त्रितानां जीवानां सुखदुःखनिमित्तमा- त्रस्य जगत्संहरतश्चेश्वरस्य नैर्घृण्यदोषाभावः	३४-३६	१२	१६५

निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो विवर्तरूपेण प्रकृतित्व-

सिद्धिः ३७ १३ १६७

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे—

सांख्यानुमतप्रधानस्य जगद्धेतुत्वखण्डनम् ... १-१० १ १६९

असदृशोद्भवे काणाददृष्टान्तस्यास्तित्वम् ... ११ २ १७४

परमाणूनां संयोगेन जगदुत्पत्तेर्युक्तिविरुद्धत्वम् १२-१७ ३ १७५

ईश्वराद्भिन्नानां बाह्यवस्त्वस्तित्ववादिबौद्धविशे-

षसंमतानां परमाणूनां शब्दस्पर्शादीनां च

जगदुत्पादकत्वमतखण्डनम् ... १८-२७ ४ १७९

विज्ञानवादिबौद्धसंमतविज्ञानस्य जगत्कर्तृत्वादि-

खण्डनम् २८-३२ ५ १८४

जीवादिसप्तपदार्थवादिनां बौद्धान्तराणां मतख-

ण्डनम् ... ३३-३६ ६ १८७

तटस्थेश्वरवादस्यायुक्तत्वम् ... ३७-४१ ७ १९१

जीवोत्पत्त्यादेरयुक्तत्वम् ४२-४५ ८ १९३

अविरोधाख्यद्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे ।

वेदान्तवादिमत आकाशस्यानित्यत्वकथनम्, ... १-७ १ १९५

खरूपवतो ब्रह्मणो वायोरुत्पत्तिकथनम्, ... ८ २ १९९

सद्रूपस्य ब्रह्मणोऽजन्यत्वं जगज्जनकत्वं च, ... ९ ३ १९९

कार्यकारणयोरभेदेन वायुभूतस्य ब्रह्मणस्तेजः-

सृष्टिः, ... १० ४ २००

वेदोक्ततेजोरूपब्रह्मणो जलोत्पत्तिसिद्धिः, ... ११ ५ २०१

छान्दोग्योपनिषदुक्तजलोत्पन्नान्नशब्दस्य पृथि-

व्यर्थकत्वम् १२ ६ २०१

पूर्वपूर्वकार्योपाधिकाद्ब्रह्मण उत्तरोत्तरकार्योत्पत्ति-

सिद्धिः, ... १३ ७ २०२

प्रलयकाले पृथिव्यादीनां विपरीतक्रमकल्पनम् १४ ८ २०३

प्राणादीनां भूतेष्वन्तर्भावान्न तेषां सृष्टिक्रमभङ्गः, १५ ९ २०४

वपुषो जन्ममरणयोर्मुख्यत्वेन जीवस्थैतयोर्भा-

कत्वम्, ... १६ १० २०५

जीवजन्मन औपाधिकत्वेन तस्य वस्तुतो नित्य- त्वम् १७	११	२०६
जीवस्याचिद्रूपत्वखण्डनपूर्विका तच्चिद्रूपत्व- सिद्धिः,.... .. १८	१२	२०७
जीवस्याणुत्वखण्डनपूर्वकं तत्सर्वगतत्वप्रतिपाद- नम् १९-३२	१३	२०८
जीवस्याकर्तृत्वनिरसनपूर्वकं तत्कर्तृत्वप्रतिपादनम्, ३३-३९	१४	२१५
जीवकर्तृत्वस्याध्यस्तत्वेनावस्तविकत्वम् ... ४०	१५	२१८
जीवस्येश्वरप्रवृत्तत्वेन न रागप्रवृत्तत्वम्... .. ४१-४२	१६	२१९
औपाधिककल्पनैर्जीवेशयोर्जीवानां च परस्परं व्यवहारव्यवस्था ४३-५३	१७	२२१
उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।		
इन्द्रियाणामनादित्वनिराकरणपूर्वकं तेषामात्म- समुत्पन्नत्वम् १-४	१	२२६
इन्द्रियाणामेकादशसंख्याकत्वस्य वेदान्तसंमत- त्वम् ५-६	२	२२८
सांख्यसंमतेन्द्रियसर्वगतनिराकरणपूर्वकं तेषां परिच्छिन्नत्वकथनम् ७	३	२३१
प्राणस्यानादित्वखण्डनपूर्वकं तदुत्पत्तिसमाधानम् ८	४	२३१
प्राणवायोः स्वतन्त्रताकथनम्, ९-१२	५	२३२
प्राणस्य समष्टिरूपेणाऽऽधिदैविकी विभुताऽऽध्या- त्मिकी तु तस्याल्पताऽऽदृश्यता चेन्द्रियवदिति १३	६	२३५
इन्द्रियगणस्य देवताविशेषाधीनत्वकथनम् ... १४-१६	७	२३५
विलक्षणत्वेन प्राणादिन्द्रियाणां पृथक्त्वम् ... १७-१९	८	२३८
सर्वजगत्सर्जने जीवस्याशक्तत्वादीशस्यैव सर्वशक्ति- मत्त्वात्तस्यैव तन्निर्मातृत्वम्, २०-२२	९	२४१
इति द्वितीयोऽध्यायः ॥		

साधनाख्यतृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे ।

जीवस्य भाविशरीरबीजरूपसूक्ष्मभूतवेष्टितस्यैवे- तो गमनम् १-७	१	२४४
--	---	-----

कर्मान्तरैः सानुशयस्य जीवस्य लोकान्तरारो-

हणम्,	८-११	२	२४९
पापिनां याम्यलोकममनम्,	१२-२१	३	२५२
अवरोहिणो जीवस्य वियदादिसमानत्वम्,	२२	४	२५७

स्वर्गादवतरणकाले स्वर्ग-वृष्टि-पृथिवी-पुरुष-यो-
षित्सु क्रमशो जनिष्यतो जीवस्य स्वर्गे वृष्टौ
च जन्मनि त्वरा, तदितरेषु च जन्मनि वि-

लम्ब इति,	२३	५	२५९
सस्यादौ जीवस्य न मुख्यजन्म किंतु संश्लेषमा- त्रमिति,	२४-२७	६	२५९

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

स्वप्नदृष्टेर्मिथ्यात्वकथनम्... ..	१- ६	१	२६२
सुषुप्तिस्थानरूपस्य हृत्स्थब्रह्मण एकत्वस्थापनम्, ७- ८	७- ८	२	२६६
स्वप्नावस्थितस्यैव जीवस्य तस्मात्समुद्बोधो नाप-			

रस्येति, ९ ३ २६७

मूर्च्छाया जाग्रदाद्यवस्थान्तरभिन्नत्वम्,	१०	४	२६९
ब्रह्मणो नीरूपभावस्य वेदान्तसंमतत्वम्, ...	११-२१	५	२६९
ब्रह्मणो निषेधातीतत्वेन सत्यत्वस्थापनम्, ...	२२-३०	६	२७५
ब्रह्मणोऽन्यस्यावस्तुत्वव्यवस्थापनम्,	३१-३७	७	२८०
कर्मफलोत्पत्तिं प्रतीश्वरस्यैव कर्तृत्वं नापूर्वस्येति, ३८-४१	३८-४१	८	२८४

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

छान्दोग्यबृहदारण्यकश्रुत्युक्तयोः पञ्चाग्निविद्यो-

पासनयोर्विध्यनुष्ठानफलसाम्येनैकत्वम् ...	१- ४	१	२८६
गुणोपसंहारस्य कर्तव्यत्वम्,	५	२	२८९
छान्दोग्यकाण्वशास्त्रयोरुद्गीथविद्याभेदकथनम्, ६- ८	६- ८	३	२९०
ब्रह्मदृष्टेर्हेतुत्वेनाक्षरोद्गीथयोरेकत्वसंपादनम् ...	९	४	२९३
वसिष्ठत्वादिगुणानामुपसंहर्तव्यत्वम्	१०	५	२९४

आनन्दसत्यत्वादीनां ब्रह्मगुणानां प्रतिपत्तिफल-

त्वेन सर्वशाखासु समानत्वाद्यवस्थापकविध्य-

भावाच्च तेषामुपसंहर्तव्यत्वम्, ११-१३ ६ २९५

पुरुषज्ञानस्य संसारकारणाज्ञाननिवर्तकत्वात्पुरु-

षस्यैव वेद्यत्वम्,	१४-१५	७	२९६
ईश्वरस्यैवाऽऽत्मशब्दवाच्यत्वं न विराज इति,	१६-१७	८	२९८
काण्वच्छान्दोग्यषष्ठयोर्द्वयोर्वस्त्वेकत्वम्, ...	१८	९	३००
प्राणोपासनं प्रति प्राणविद्याप्राप्तयोरनग्नताबु-			
द्ध्याचमनयोरनग्नताबुद्धेरेव विधेयत्वम्, ...	१९	१०	३०२
काण्वानामग्निरहस्यब्राह्मणबृहदारण्यकयोः पठि-			
तायाः शाण्डिल्यविद्याया एकविधात्वम्, ...	२०-२२	११	३०३
अहरित्यादित्यगतस्याहमित्यक्षिगतस्य च वेद्य-			
पुरुषस्यैकत्वेऽपि स्थानविशेषे तन्नामविशेषस्य			
युक्तत्वम्,	२३	१२	३०४
विद्यैकत्वाभावात्संभृत्यादीनां गुणानां शाण्डि-			
ल्यविद्यादिष्वनुपसंहार्यत्वम्	२४	१३	३०५
तैत्तिरीयकताण्डिनोः पुरुषविद्यायाः पृथक्त्वम्	२५	१४	३०६
वेदमन्त्रप्रवर्गादीनां विद्यानङ्गत्वम्,			
अर्थवादत्वेन पापपुण्ययोरुपा-	} १ वर्णकम् }	२६	१५
यनस्य हानाबुपसंहर्तव्यत्वम्			
पापपुण्यविधूननस्य हानार्थ-	} २ वर्णकम् }		
कत्वमेव न चालनार्थकत्वम्			
मरणात्प्रागुपास्ये साक्षात्कृते	}	२७-२८	१६
सुकृतदुष्कृतक्षयः,			
उपासकस्यैवाचिरादिमार्गो न ज्ञानिन इत्यस्य			
व्यवस्था,	२९-३०	१७	३१३
सर्वासूपासनासूत्रमार्गविधानम्	३१	१८	३१४
ब्रह्मतत्त्वज्ञानिनां मुक्तिर्नियता न तु पाक्षिकी-			
त्यस्य प्रतिपादनम्,	३२	१९	३१५
आत्मस्वरूपलक्षकाणां निषेधानां परस्परोपसंह-			
र्तव्यत्वम्,	३३	२०	३१६
ऋतं पिबन्ताविति द्वा सुपर्णाविति च मन्त्रयोर्वे-			
द्यैकत्वम्,	३४	२१	३१८
एकशाखास्थयोरुषस्तकहोलयोर्ब्राह्मणयोर्विद्यैक्य-			
प्रतिपादनम्,	३५-३६	२२	३१९

उपासनाथं पृथक्त्वेनोपास्यस्य द्वैधज्ञानम् , ...	३७	२३	३२१
सत्यविद्याया एकत्वप्रतिपादनम्,	३८	२४	३२२
दहराकाशहार्दाकाशयोरुपसंहर्तव्यत्वम् ,	३९	२५	३२३
उपासकस्य भोजने प्राणाहुतिलोपापत्तिः, ... ४०-४१	२६	३२४	
उद्गीथकर्माङ्गीभूतदेवतोपासनाया अनियतत्वम्	४२	२७	३२५
संवर्गविद्योक्ताधिदैववास्वध्यात्मप्राणयोरनुचिन्त-			
नस्य पृथक्त्वम्,	४३	२८	३२७
मनश्चिदादीनां स्वतन्त्रविद्यात्वस्वीकारः, ... ४४-५२	२९	३२८	
भौतिकस्याऽऽत्मत्वनिराकरणपूर्वकतदन्यस्याऽऽ-			
त्मत्वप्रतिपादनम्,	५३-५४	३०	३३५
ऐतरेयगतोक्तथोपासनायां पृथिव्यादिदृष्टेः कौपीत-			
क्यामपि समानत्वम्,	५५-५६	३१	३३६
विराड् रूपवैश्वानरस्य कृत्स्नस्यैव ध्यातव्यत्वं न			
तदंशस्येति... ..	५७	३२	३३७
अनुष्ठातव्यशाण्डिल्यदहरादिविद्यानां वेद्यब्रह्म-			
मिन्नत्वेन मिन्नत्वम्,	५८	३३	३३८
आत्मनः सगुणोपासनायामेकस्य द्वयोर्बहूनां			
चोपासनानां वैकल्पिकनियमकथनम्, ...	५९	३४	३३९
विकल्पेन समुच्चयेन वा प्रतीकोपासनाया ऐच्छि-			
कत्वम्,	६०	३५	३४०
विकल्पसमुच्चययोर्थाकाम्यम्,	६१-६६	३६	३४०
उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।			
आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रत्वं न कृत्वर्थत्वम्... ..	१-१७	१	३४३
ऊर्ध्वरेतोरूपाभमाणामस्तित्वव्यव-	} १ वर्षाकम् }	१८-२०	२
स्थापनम्			
लोककामिनामाभमिणां ब्रह्मनिष्ठा-	} २ वर्षाकम् }		
नर्हत्वम्... ..			
उद्गीथावयवस्थोकारस्य ध्येयत्वम्	२१-२२	३	३५२
श्रीपनिषदाख्यानानां विद्यास्तावकत्वम्	२३-२४	४	३५३
आत्मबोधस्य कर्मानपेक्षत्वम्	२५	५	३५५
विद्यायाः स्वोत्पत्तौ कर्मसापेक्षत्वम्,	२६ २७	६	३५६
आपदि सर्वाङ्गाभ्यनुज्ञानम्	२८ ३१	७	३५७

विद्यार्थानामाश्रमधर्माणां च यज्ञादीनां सकृदनु-

ष्ठानम्	३२-३५	८	३५९
अनाश्रमिणो ज्ञानसंभावनम्, ...	३६-३९	९	३६२
आश्रमिणामवरोहाभावनिरूपणम्, ...	४०	१०	३६४
भ्रष्टोर्ध्वरेतसः प्रायश्चित्तसद्भावः, ...	४१-४२	११	३६५
भ्रष्टोर्ध्वरेतसः प्रायश्चित्तस्याऽऽमुष्मिकशुद्धिजन- कत्वं तादृशशुद्धिमतो व्यवहारानर्हत्वं च, ...	४३	१२	३६७
उपासनस्य ऋत्विक्कर्मत्वम्, ...	४४-४६	१३	३६८
मौनस्य विधेयत्वम्, ...	४७-४९	१४	३६९
बाल्यस्य भावशुद्धित्वं न वयःकामचारोभय- त्वम्, ...	५०	१५	३७२
इह वा जन्मान्तरे वा ज्ञानोत्पत्तिरिति ज्ञानो- त्पत्तेः पाक्षिकत्वम्, ...	५१	१६	३७२
सालोक्यादिमुक्तीनां जन्यत्वेन सातिशयत्वं ... निर्वाणमुक्तेश्च निरतिशयत्वम् ...	५२	१७	३७३
इति तृतीयोऽध्यायः ॥			

अथ फलारूपचतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे ।

श्रवणादीनामावर्तनीयत्वम्, ...	१-२	१	३७१
ज्ञात्रा जीवेन स्वात्मतया ब्रह्मणो ग्राह्यत्वम् ...	३	२	३७६
प्रतीकेऽहंदृष्ट्यभावः, ...	४	३	३७७
अब्रह्मणि प्रतीके ब्रह्मधियः कर्तव्यत्वम्, ...	५	४	३७८
कर्माङ्गेष्वदित्यादित्वादीनां कर्तव्यत्वम् ...	६	५	३७८
उपासनायामासनस्य नियतत्वम्, ...	७-१०	६	३७९
ध्यानसाधनस्यैकाग्र्यस्य प्रधानत्वेन दिग्देशका- लानामनियमः, ...	११	७	३८०
उपास्तीनामामरणमावृत्तिः, ...	१२	८	३८१
ज्ञानिनः पापलेपाभावः, ...	१३	९	३८२
ज्ञानिनः पुण्यलेपाभावः, ...	१४	१०	३८३
संचितयोरिवाऽऽरब्धयोः पुण्यपापयोर्ज्ञानोदयस- मये विनाशाभावः, ...	१५	११	३८३

अग्निहोत्रादिनित्यकर्मणो विद्योपयोग्यंशस्या-

विनाशः १६-७ १२ ३८४

सोपासनस्य निरुपासनस्य च नित्यकर्मणस्तार-

तम्येन विद्यासाधनत्वम्, १८ १३ ३८६

अधिकारिणां मुक्तिसद्भावः, १९ १४ ३८६

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

वागादीनां मनसि वृत्तिप्रविलयो न स्वरूपेण... १-२ १ ३८७

मनसः प्राणे वृत्त्या प्रविलयः ३ २ ३८९

प्राणस्य जीवे लयानन्तरं पुनर्भूतेषु लयः, ... ४-६ ३ ३९०

ज्ञान्यज्ञानिनोरुत्क्रान्तेरपि साम्यम् ७ ४ ३९१

तेजःप्रभृतीनां भूतानां परमात्मनि वृत्त्या लयः, ८-११ ५ ३९२

देहादेव प्राणोत्क्रान्तेर्निषेधः, १२-१४ ६ ३९४

तत्त्वज्ञानिनो वागादीनां परमात्मनि लयः ... १५ ७ ३९६

तत्त्वविदो वागादीनां निःशेषेण परमात्मनि लयः १६ ८ ३९६

उपासकस्योत्क्रान्तेर्विशेषवत्त्वम्... .. १७ ९ ३९७

निशायामपि मृतानां रश्मिप्राप्तिः, १८-१९ १० ३९८

दक्षिणायनमृतस्योपासकस्य ज्ञानफलप्राप्तिः २०-२१ ११ ३९९

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

अर्चिरादिकस्य ब्रह्मलोकमार्गस्यैकत्वम्, ... १ १ ४०१

संवत्सरादित्ययोर्मध्ये देवलोकवायुलोकौ संनिवे-

शयितव्यौ २ २ ४०२

वरुणादीनां संनिवेशार्चिरादिमार्गस्य व्यषस्था-

पितत्वम्... .. ३ ३ ४०३

अर्चिरादीनामातिवाहिकत्वम्, ४-६ ४ ४०४

उत्तरमार्गेण कार्यब्रह्मगमनम्, ७-१४ ५ ४०५

प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकाप्रापणम्, १५-१६ ६ ४०९

उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

मुक्तिरूपस्य वस्तुनः पुरातनत्वम्, १-३ १ ४१०

मुक्तस्य ब्रह्मणोऽभिन्नत्वम् ४ २ ४११

मुक्तस्वरूपभूतस्य ब्रह्मणो युगपत्सविशेषत्वनि-

विशेषत्वे, ५-७ ३ ४१२

अर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्तस्योपासकस्य			
भोग्यवस्तूनां सृष्टौ मानससंकल्पस्यैव हेतुत्वम्	८-९	४	४१३
एकस्यापि पुरुषस्य देहभावाभाषयोरैच्छिकत्वम्	१०-१४	५	४१४
सर्वेषां देहानां सात्मकत्वम्	१५-१६	६	४१६
ब्रह्मलोकगतानामुपासकानां जगत्सृष्टौ स्वात-			
न्त्रयाभावेऽपि भोगमोक्षयोस्तेषां स्वातन्त्र्य-			
सिद्धिः	१७-२२	७	४१७

इति चतुर्थोऽध्यायः ॥

समाप्तेयं व्यासाधिकरणगतविषयानुक्रमणी ।

॥ समाप्तमिदं व्यासाधिकरणार्थदर्शननिर्घण्टपत्रकम् ॥



ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः ।

श्रीरामकिंकरकृतया

ब्रह्मामृतवर्षिणी

इत्यभिधया वृत्त्या श्रीशंकरानन्दमगवद्विरचितया दीपिकया च
समेतानि श्रीमद्वैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्राणि ।

श्रीरामचरणद्वंद्वमद्वयानन्दसाधनम् ।

नमामि यद्गजयोगात्पाषाणोऽपि सुखं गतः ॥ १ ॥

संगतिः संशयः पूर्वपरपक्षौ तयोः फलम् ।

भाष्यस्थाः श्रुतयः सर्वाः सूत्राण्यनवशेषतः ॥ २ ॥

व्याख्यायन्ते स्फुटं न्यायैर्मतभेदोऽपि कुत्रचित् ।

उच्यते सुखबोधार्थं श्रीरामो वीक्षतामिदम् ॥ ३ ॥

इह खलु नित्याध्ययनविधिनाऽधीतस्वाध्यायमापातज्ञानवन्तं पुरु-
षार्थकाममैहिकामुष्मिकफलेषु विरक्तमुपलभमानः परमकारुणिको मुनिः
सूत्रयामास—

(ब्रह्मणो विचार्यत्वम् । अधि०१)

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा (१)

अत्राथशब्देन साधनचतुष्टयसंपरत्यानन्तर्यमुच्यते । 'तद्यथेह कर्म-
चितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते' [छा० ८
१ । ६] इत्यादिना कर्मफलानामनित्यत्वम् । 'परीक्ष्य लोकान्कर्मचि-
तान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन' [मु० १ । २ । १२] इति
वैराग्यं कर्मफलेषु दर्शितम् । 'शान्तो दान्तः' इत्यादिना शान्त्यादिः ।
'न च स पुनरावर्तते' [छा० ८ । १५ । १] इत्यादिना मोक्षस्य नित्य-
त्वेन तत्रेच्छा । एतदानन्तर्यमेव साधनचतुष्टयसंपरत्यानन्तर्यम् ।
अर्थान्मोक्षकामोऽधिकारी सूच्यते । अतःशब्देन साधनचतुष्टयस्य संमा-

*नमस्तुभ्यं महामाये वरदे कामरूपिणि ।

विद्यारम्भं करिष्यामि सिद्धिर्भवतु मे सदा ॥ १ ॥

* अकृतो मोक्षः ।

वना । ब्रह्मजिज्ञासेत्यनेनाज्ञातत्वेन विषयत्वं ज्ञातत्वेन प्रयोजनत्वं ब्रह्मण उक्तं भवति । एवं च प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यङ्गभूताधिकार्यादिसमर्पकत्वेन समन्वयाद्यखिलविचारोपोद्घातत्वादादावस्य सूत्रस्य संगतिः । श्रवणविधिविषयवेदान्तवाक्यैः स्वार्थनिर्णयायास्यापेक्षणाच्छ्रुतिसंगतिः । एवं सर्वेषां सूत्राणां श्रुतिसङ्गतिः । विशेषतो ब्रह्मपरवाक्यतात्पर्यनिर्णायकन्यायसूचकत्वाद्ब्रह्मविचारात्मकशास्त्रसंगतिः । एवमग्रेऽपि शास्त्रसंगतिरुच्यते । अथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यादिभिः सूत्रैः सर्वे वेदान्ता ब्रह्मपरा इति समन्वयप्रतिपादनात्तेषामाध्यायं समन्वयाध्यायसंगतिः । प्रथमपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां वाक्यानां विचार्यत्वादापादं पादसंगतिः । प्राथम्यादस्य सूत्रस्याधिकरणसंगतिर्नापेक्षिता । एतदानन्तर्यं त्वितरेषामपेक्षितं तच्च तत्तदधिकरणप्रस्तावे वक्ष्यामः । तत्र तावत् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' [बृ० २।४।५] इति वाक्यं द्रष्टव्य इत्यात्मसाक्षात्कारफलमनूद्य तस्मादनन्तरेण श्रवणं विदधाति । श्रवणं नाम सर्वेषामुपनिषद्वाक्यानामद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यावधारणानुकूलन्यायविचारस्तादृशविचारात्मकं वेदान्तशास्त्रमारम्भणीयं न वेति संदेहः । सर्वत्र पूर्वोत्तरपक्षयुक्तिद्वयं संशयबीजं द्रष्टव्यम् । तत्र पूर्वपक्षः—शास्त्रं नाऽऽरम्भणीयं विषयप्रयोजनशून्यत्वात् । *तथाहि संदिग्धं हि विषयः । ब्रह्म तु जीवात्मना ब्रह्मात्मना वा न संदिग्धम् । अहंप्रत्ययेन 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' [तै० २।१] । इति वाक्येन निश्चितत्वात् । न च तत्त्वमस्यादिवाक्येनैक्यप्रतिभासनादहंप्रत्ययेन भेदावभासनात्संशयः । अबाधिताहंप्रत्ययविरोधेनैक्यश्रुतेरुपचरितार्थत्वात् । नचा+ध्यस्तात्मविषयत्वमहं प्रत्ययस्य । स्वयंप्रकाश आत्मन्यध्यासायो×गात् । नापि प्रयोजनम् । उक्तरूपब्रह्मज्ञानेऽपि मुक्तेरदर्शनात् । तस्माच्छास्त्रं नाऽऽ-

शंकरस्य नमस्कारं कृत्वा शंकरभाष्यगा ।

सूत्रध्याख्या हि तच्छ्रोतुसुखार्था क्रियते मया ॥ २ ॥

* तदेव विषयप्रयोजनशून्यत्वमेव दर्शयति । + ननु अध्यस्तात्मविषयत्वेन भ्रान्तोऽहंप्रत्यय इत्याशङ्क्य निराकरोति । न चेति । × अयोगादिति । तमःप्रकाशवद्विरुद्धस्वभावोर्जडाजडयोर्देहात्मनोः शुक्तिरजतवदन्योन्यतादात्म्याभ्यासस्यानिरूपणादिति भावः ।

रम्भणीयमिति प्राप्ते राद्धान्तः—शास्त्रमारम्भणीयम् । विषयप्रयोजनयोः संभवात् । श्रुत्यहंप्रत्ययविरोधेन जीवाभिन्नब्रह्मणः संदिग्धत्वेन विषयत्वात् । न च श्रुतेरुपचरितार्थत्वम् । *उपक्रमादितात्पर्यलिङ्गसहकृतानेकवाक्यानामुपचरितार्थत्वायोगात् । मनुष्योऽहमित्यादौ परैरपि भ्रमत्वेन +स्वीकारात् । × कर्तृत्वाद्यंशेऽपि श्रुतिबलाद्भ्रमत्वमास्थेयमिति नाध्यासानुपपत्तिः । न केवलं संदिग्धत्वेनापि तु विपर्यस्तत्वेनापि विषयत्वम् । ननु स्वयंप्रकाश आत्मनि कथं संदेहादिरिति चेत् । नानाद्यविद्यावशात्तादृशेऽप्यात्मन्यध्यासस्यानुभवसिद्धतया स्वरूपज्ञानस्य तदविरोधित्वान्नापि ÷ फलाभावः । यथावत्स्वरूपसाक्षात्कारस्येदानीमसंभवेऽप्यसंभाषनादिशङ्काकलङ्कितत्वेन = निवर्तकत्वाभावेऽपि श्रवणमनननिदिध्यासनैः शङ्कायां निरस्तायां ब्रह्मसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ प्रतिबन्धकाभावात् । तथा च श्रुतिः—‘ तरति शोकमात्मवित् ’ [छा० ७ । १ । ३] ‘ एतद्यो वेद निहितं गुहायां सोऽविद्याग्रन्थि विकिरतीह सोम्य ’ [मु० २ । १ । १०] । इति । तस्माद्विषयफलसंभवाच्छास्त्रमारम्भणीयम् । अत्र कृत्स्नशास्त्रप्रतिपाद्यं ब्रह्म । अध्यायैस्तु प्रतिपाद्यानि समन्वयाविरोधसाधनफलानि । तदुक्तम्—

शास्त्रं ब्रह्मविचाराख्यमध्यायाः स्युश्चतुर्विधाः ।

समन्वयाविरोधौ द्वौ साधनं च फलं तथा ॥ १ ॥ इति ।

तत्र विवरणमतानुसारिणः सूत्रे कर्तव्येति पदमध्याहर्तव्यमिति वदन्ति । तथा हि (द्रष्टव्य इति परमपुरुषार्थसाधनं ज्ञान-

वेदान्तमीमांसाशास्त्रस्य ध्याचिरव्यासितस्येदमादिमं सूत्रम् । अधीतस्वाध्यायेनाकर्तृत्वादिरूपस्याऽऽत्मनोऽनवधारणात्तदवधारणाच्चाविद्यानिवृत्तेर्मोक्षस्य सिद्धेरित्यात्मनो ब्रह्मणो विचारस्य कर्तव्यतामाह— अथेति । अथशब्दः साधनचतुष्टयसंपत्त्यानन्तर्यमाह । अतःशब्दो हेत्वर्थः । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा ब्रह्मणो जिज्ञासा ब्रह्मजिज्ञासा । यस्माद्ग्रिहो-

* उपक्रमोपसंहाराभ्यासोऽपूर्वताफलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये । + स्वीकारादिति अहं मनुष्य इत्यादि बुद्धेर्देहतादात्म्याध्यासेनैवोपपत्तेरिति भावः । × तेन कर्तृत्वादिनाऽपि न जीवस्यासंदिग्धत्वं तस्य भ्रमत्वादित्यर्थः । ÷ फलं प्रयोजनम् । =अविद्येत्यादि । (द्रष्टव्य इति दर्शनमुद्दिश्य श्रवणादि विधीयते ।

मनुवादं कृत्वा तत्र ' द्वा सुपर्णा ' [मु० ३ । १ । १] इत्यादिना ' ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवति ' [मु० ३ । २ । ९] इत्यादिना च भिन्नाभिन्नविचारयोः साधनत्वेन पक्षप्राप्तौ श्रोतव्य इत्यनेन प्रकृतिलक्षणयाऽभिन्नात्मविचार एव साक्षात्कारसाधनमिति नियम्यते । एवं च ' नावेदविन्मनुते तं बृहन्तं* तं त्वौपनिषदं पुरुषम् ' इत्यादिना ब्रह्मणि प्रमाणान्तराभावात्मनननिदिध्यासनसहकृतं विचारितवेदान्तवाक्यमेव हेतुरिति संपद्यते । तथा च विचारविध्यपेक्षिताधिकार्यादीनामागमिकत्वेऽपि न्यायेन निर्णयार्थमिदं सूत्रम् । तस्यानुवादकत्व आनर्थक्यं स्यादिति कर्तव्यपदाध्याहारः शास्त्रे पुरुषप्रवृत्तिसिद्धये श्रुतिसारूप्याय वा । एवं सति जिज्ञासेत्यत्र प्रकृत्या+साध्यं ज्ञानमजहल्लक्षणया प्रत्ययेनेच्छासाध्यविचारो जहल्लक्षणया बोध्यत इति नवीनमतम् । विवरणटिप्पण्यां तु प्रकृतेः ×सिद्धं ज्ञानमात्रवाचकत्वमङ्गीकृत्य साध्यज्ञानेऽपि जहल्लक्षणैवेत्युक्तम् । तथा चायं सूत्रस्य श्रौतोऽर्थः—साधनचतुष्टयसंपन्नस्य ब्रह्मज्ञानाय विचारः कर्तव्य इति ज्ञानस्य मोक्षहेतुत्वं वेदान्तानां विचार्यत्वं चार्थाल्लभ्यते । तथा चोक्ताधिकारिणो मोक्षसाधनब्रह्मज्ञानाय वेदान्तवाक्यविचारः कर्तव्य इत्यर्थिकार्थ इति । मिश्रमतानुसारिणस्तु श्रुतिसूत्रयोरैकरूप्यनियमाभावं विषयप्रयोजनज्ञानादेव पुरुषप्रवृत्तिसिद्धिं श्रवणविध्यसंभवं च मन्यानाः कर्तव्येति पदं नाध्याहर्तमिति वदन्ति । तेषां मते साधनचतुष्टयसंपत्त्यनन्तरं ब्रह्मज्ञानेच्छा भवति कर्मफलस्यानित्यत्वाद्ब्रह्मज्ञानात्परमपुरुषार्थश्रवणाच्चेति श्रौतोऽर्थः । ज्ञानस्य विचारसाध्यत्वाद्धिचारकर्तव्यताऽऽक्षिप्यत इति विचारकर्तव्यताऽऽर्थिक्येवेति । अत्र विचारानारम्भवादिन उपायान्तरसाध्या मुक्तिरिति फलम् । सिद्धान्तिनस्तु विचारसंभवाद्ब्रह्मज्ञानसाध्यैव मुक्तिरिति फलफलिभावः ॥ १ ॥

त्रादिकैमनित्यफलं ब्रह्मज्ञानं चानन्तफलं तस्माच्छमदमादिसाधनचतुष्टयसंपत्त्यनन्तरं ब्रह्मणो वक्ष्यमाणलक्षणस्य जिज्ञासा कर्तव्येति वाक्यशेषः ॥ १ ॥

* जानातीत्यर्थः । + ज्ञाधातुसाध्यमजहल्लक्षणया । तत्राजहल्लक्षणा वाच्यार्थापरित्यागेनार्थान्तरे वृत्तिः । यथा शोणस्तिष्ठति शोणो धावतीति वैशिष्टे लक्षणा । साध्यविशिष्टं ज्ञानमजहल्लक्षणया बोध्यते । × विचारेण सिद्धं निष्पन्नं ज्ञानं न तु निष्पद्यमानमित्यर्थः ।

एवं प्रथमसूत्रे ब्रह्ममीमांसायाः प्रतिपादितत्वात्तस्याश्च लक्षणप्रमाण-
समन्वयाविरोधसाधनफलविषयतयाऽनेकविधत्वेऽपि प्रथमं ब्रह्मणः
प्राधान्यात्तल्लक्षणार्थमिदं सूत्रम्—

(ब्रह्मणो लक्ष्यत्वम्, अधि० २)

जन्मायस्य यतः ॥ २ ॥

अस्य पूर्वाधिकरणेन संदिग्धत्वाद्ब्रह्म विचार्यमित्युक्तम् । जन्मादेरन्य-
निष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणाभावेन स्वरूपस्यैवाभावादित्येवंरूपाक्षेपसंगतिः ।
एवं पूर्वाधिकरणसिद्धान्तयुक्तिमुत्तराधिकरणपूर्वपक्षयुक्तिं चावेक्ष्य
यथासंभवमाक्षेपसंगतिस्तत्र तत्रोह्या । दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसंगती च
सर्वत्र भवतः । प्रकृते तु यथा संदिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्म विचार्यम् ।
एवं जन्मादेरन्यनिष्ठत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षणं नास्तीति दृष्टान्तसंगतिः ।
यथा विचार्यत्वे हेतुर्न तथा लक्षणसद्भावे हेतुरस्तीति प्रत्युदाहरणसं-
गतिः । पूर्वसूत्रस्थब्रह्मलक्षणपरीक्षणात्तदेवात्र फलम् । अस्येदं विषय-
वाक्यम् । ' यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति ।
यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मेति ' [तै० ३ । १] ।
प्रयन्ति म्रियमाणानीत्यर्थः । अत्र श्रूयमाणं जन्मादिकं ब्रह्मलक्षणं न
वेति संवेष्टः । जन्मादेः प्रपञ्चनिष्ठत्वेन ब्रह्मसंबन्धाभावात् तल्लक्षणत्व-
मिति प्राप्तम् । न च ' सत्यं ज्ञानम् ' [तै० २ । १] इत्यादिवाक्यस्थ-
सत्यत्वादिकं लक्षणं भवत्विति वाच्यम् । अप्रसिद्धत्वादिनि प्राप्तेऽभि-
धीयते—जगज्जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मणो लक्षणं तटस्थं* सत्यादिकं स्वरूप-
लक्षणम् । न च लोके सिद्धभिन्नार्थत्वात्सत्यादीनामेकब्रह्मलक्षणत्वं न
प्रसिद्धमिति वाच्यम् । +सत्यादिपदानाम खण्डा×र्थत्वेनैकब्रह्मपर्यवसायि-

पूर्वाधिकरणे ब्रह्म जिज्ञास्यमित्युक्तम् । किंलक्षणं पुनस्तद्ब्रह्मेत्यत
आहृ भगवान्सूत्रकारः—जन्मेति । जन्मोत्पत्तिरादिर्यस्य तदिदं जन्म-

* अभावलक्ष्यभावि लक्षणं तटस्थम् । यथा शाखा चन्द्रस्य । यावल्लक्ष्यभावि
लक्षणम् । यथा गोः सास्त्रादिमत्त्वम् । + सत्यादिपदानामिति । भिन्नार्थकानामपि पितृसुत-
भ्रातृजायामात्रादिशब्दानामेकदेवदत्तवर्मवाचित्वे (पर्यवसायित्वे) यथा न विरोधस्तथा
लोकसिद्धभिन्नार्थानां सत्यादिशब्दानामखण्डब्रह्मपर्यवसायित्वे स्वरूपलक्षणासिद्धिरिति भावः ।
× अखण्डार्थत्वं नाम स्वपदोपस्थितपदार्थसंसर्गागोचरप्रमाजनकत्वम् । यथा प्रकृष्टप्रकाश-
श्चन्द्र इत्यादिलक्षणवाक्यानां लोके लक्षणया चन्द्रादिव्यक्तिमात्रहेतुत्वात्सर्वपदलक्षणा
चाविरुद्धा सर्वैरर्थवादपदैरेकस्याः स्तुतेर्लक्षकत्वाङ्गीकारात्तथा सत्यज्ञानादिपदैरखण्डं ब्रह्म
भातीति च पक्षासिद्धिः । नापि हेत्वसिद्धिः । उपक्रमादिलिङ्गैर्वेदान्तानामद्विनीयाखण्डब्रह्मणि
तात्पर्यनिश्चयसत्त्वादिनि भावः ।

त्वेन लक्षणत्वसंभवादिति । सूत्रार्थस्तु—जन्माऽऽदिर्थस्येति * तद्गुणसंवि-
ज्ञानो बहुव्रीहिः । जन्मस्थितिभङ्गं समासार्थः । पूर्वसूत्रस्थब्रह्मपदानु-
षङ्गस्तत्पदाध्याहारस्तेनास्य प्रत्यक्षाद्युपस्थितस्य प्रपञ्चस्य जन्मस्थिति-
भङ्गं यतो भवति तद्ब्रह्मेत्यर्थः । यद्यप्यव्यभिचारा+जन्मादिकारणत्वं
प्रत्येकं लक्षणं संभवति तथाऽप्युत्पादकत्वमात्रं निमित्तेऽपीत्युपादा×नत्व-
सिद्ध्यर्थं त्रयग्रहणम् । न च ल÷यग्रहणेनैव तत्सिद्धौ शेषवैयर्थ्यमिति
वाच्यम् । न ह्युपादानत्वं कुलालधर्मतयोच्यते किंतु प्रकृतिविका=रन्याये-
नाद्वितीयब्रह्मसिद्ध्यर्थमेवं च भवतु ब्रह्मोपादानं कुला+लवदधिष्ठाताऽन्य
एवास्तु । राज्यस्थितौ राजवच्चान्य एव स्थितौ कर्ताऽस्त्वित्याशङ्का मा
भूदिति त्रितयग्रहणं कृतमिति ॥ २ ॥

एवं जगत्कारणत्वेन ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वमर्थादुक्तं तदार्थिकं सर्वज्ञत्वं
हेत्वन्तरेण समर्थयितुमाह—

(ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वम् , अधि० ३)

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥

शास्त्रं वेदस्तद्योनित्वं तत्कर्तृत्वं सर्वज्ञकरूपवेदकर्तृत्वाद्पि ब्रह्म सर्वज्ञ-
मित्यर्थः । अत्र सर्वज्ञत्वानिर्धारणं पूर्वपक्षफलं तान्निर्धारणं सिद्धान्त-

स्थितिभङ्गं जन्माद्यस्य प्रत्यक्षाद्युपस्थापितस्य विचित्रस्य जगतो यतो
यस्मात्सर्वज्ञात्सर्वशक्तेः कारणाद्भवति तद्ब्रह्मेति वाक्यशेषः ॥ २ ॥

पूर्वाधिकरणे सत्यज्ञानादिरूपस्य ब्रह्मणो विसृष्टजगज्जन्मादिकार-
णत्वं तदस्थलक्षणमुक्तम् । अर्थात्सर्वज्ञता च । इदानीं वेदस्याजायमान-
त्वेन तामाक्षिप्य 'अस्य महतः' इत्यादि वाक्याद्वेदजन्मनः प्रमितेरुक्तां

* विधेयान्वयिस्वघटकावयवार्थकत्वं तद्गुणत्वम् । यथा लम्बकर्णमानयेति । विधे-
यानन्वयिस्वघटकावयवार्थकत्वमतद्गुणत्वम् । यथा चित्रगुः । + ब्रह्मान्यगामित्वाभाव-
दिति भावः । ×उपादानत्वसिद्धीति । जन्मकारणत्वस्य स्थितिकारणत्वस्य च निमित्तकारण-
साधारण्यादुपादानत्वप्रत्यायनाय प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि लयो दर्शित इति भावः । ÷ तर्हि
श्रुतौ जन्मादिकारणत्वप्रतिपाद्यं व्यर्थं लयमात्रप्रतिपादनादेवेष्टसिद्धेरित्याह नचेति । = यत्प्र-
कृतिको विकारः स तदभिज्ञ इत्यर्थः । + कुलालादिवदिति । घटजन्मनि मृदतिरिक्तकुलाल
इव जगज्जन्मन्यप्युपादानब्रह्मापेक्षयाऽन्यत्कर्तृरूपनिमित्तं भविष्यतीति तस्यैव ब्रह्म
भवष्यतीति तस्यैव ब्रह्मणः श्रुतौ जगज्जननकर्तृत्वमुक्तं तथा राज्यस्थेऽपि पालनरूपे
पालनीयप्रजाद्युपादानातिरिक्तराजवजगतः स्थितौ जगदुपादानब्रह्मापेक्षयाऽन्यन्निमित्तं भवि-
ष्यतीति तन्मा भूदिति त्रितयग्रहणमिति भावः ।

फलम् । अथवा वेदनित्यत्वाद्ब्रह्मणो विश्वयोनिता नेति शङ्कामपाकर्तुं शास्त्रयोनित्वमुच्यते । अस्मिन्पक्षे श्रौतप्रतिज्ञयैवं संगतिः । पूर्वसूत्रोक्तजगत्कारणत्वस्यैव समर्थनात् । 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वासितमेवैतद्यद्ग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदः' [वृ० २ । ४ । १०] इत्यादिवाक्यमस्य सूत्रस्य विषयः । अस्य नित्यसिद्धस्य ब्रह्मणो निःश्वास इवानायासेनैव वेदः सिद्ध इत्यर्थः । अत्र ब्रह्म वेदं करोति न वेति संदेहे न करोति 'वाचा विरूप नित्यया' इति नित्यत्वश्रवणात् । अस्मिन्मन्त्रे विरूपेति देवतां संबोध्य नित्यया वाचा स्तुतिं प्रेरयेति प्रार्थयते ।

अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा ।

आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ॥

इति स्मृतेः । अतो न वेदकर्तृत्वं ब्रह्मण इति न जगद्योनित्वमिति प्राप्ते ब्रूमः—निःश्वासितन्यायेन वेदोत्पत्तिश्रवणात् । 'तस्माद्यज्ञात्सर्व-
हुत ऋचः सामानि जज्ञिरे' इति सर्वैर्यज्ञैर्हूयमानाद्यज्ञशब्दवाच्याद्ब्रह्मणो जज्ञिरे' इति वेदकर्तृत्वप्रतीतिर्विश्वयोनित्वम् । एतदनुरोधेन वाचेत्यादिश्रुतिस्मृत्योरर्थवादत्वम्* । न च वेदस्य सकर्तृकत्वे पौरुषेयत्व-
मुपलभ्य विरचितत्वानङ्गीकारादिति । अस्य सूत्रस्य द्वितीयं वर्णकम्—
पूर्वसूत्रे जन्मादिकारणत्वकथनेनाङ्कुरादिकं सकर्तृकं कार्यत्वाद्घटब-
दित्यनुमानमपि ब्रह्मणि प्रमाणमित्याशङ्का स्यात् । त(सोमा)न्मा भूदिति-
दमुच्यते । ब्रह्म न मानान्तरवेद्यं कुतः शास्त्रयोनित्वात् । शास्त्रं वेदो
योनिः प्रमाणं यस्य तत्त्वादित्यर्थः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि'
[वृ० ३ । ९ । २६] इत्युपनिषद्वेद्यत्वप्रतीतेर्नवेदविन्मनुते तं बृहन्त-

सर्वज्ञतां समाधत्ते—शास्त्रेति । विचित्रस्य ऋग्वेदादेः शास्त्रस्य योनिः
कारणं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् ।

प्रवृत्तिश्च निवृत्तिश्च पुंसां येनोपदिश्यते ।

तद्धर्माश्चोपदिश्यन्ते शास्त्रं शास्त्रविदो विदुः ॥

* अर्थवादत्वमिति । तथा चानित्यत्वाभिधानं वेदस्य स्तावकत्वेनेति भावः । × उपल-
भ्येति । परमेश्वरः स्वकृतपूर्वकल्पीयसजातीयक्रमवन्तं वेदं तदर्थीश्च जानन्नेव करोति । यत्र
हि अर्थज्ञानपूर्वकं वाक्यरचना तत्रैव पौरुषेयता । अत्र यौगपद्यान्न सा युक्तेति भावः ।

मिति श्रुत्या स्पष्टं मानान्तरनिषेधाच्च । अनुमानं तु अनुकूलतर्कतयैवोप-
युज्यते न स्वातन्त्र्येणेत्यभिप्रायः । ननु ' यतो वाचो निवर्तन्ते ' [तै०
२।९।१] इति श्रुतेर्वेदवेद्यत्वं कथमिति चेन्न । लक्षणावृत्तिविषय-
त्वेन शास्त्रयोनित्वं चैतन्याविषयत्वेनाप्रमेयत्वमित्यविरोधात् । पूर्वसूत्रे
द्वितीयवर्णके ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वमुक्तं तदाक्षिप्य समाधीयते
तथा चाऽऽक्षेपसंगतिः । फलं तु पूर्वपक्ष उपनिषत्सु मुमुक्षुप्रवृत्त्यनुप-
पत्तिः सिद्धान्ते प्रवृत्तिसिद्धिरिति ॥ ३ ॥

वेदान्ताः कर्मशेषभूत*कर्त्रादिपरा उत नित्यशुद्धबुद्धमुक्तब्रह्मपरा
वेति संशये न ब्रह्मपरा अहेयानुपादेयसिद्धब्रह्मपरत्वे निष्प्रयोजन+त्व-
सापेक्षत्वयोः प्रसङ्गात् । तदुभयनिवारणाय कर्तृदेवतादिप्रतिपादनद्वारा
कर्मपरत्वमिति प्राप्ते राद्धान्तः—

(वेदान्तानां ब्रह्मबोधकत्वम्, अधि० ४)

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तद्ब्रह्म वेदान्तेषु तात्पर्येण प्रतिपाद्यते
कृतः समन्वयात् । सम्यगन्वयः समन्वयस्तस्मात् । अन्वयस्य × सम्यक्त्वं
तात्पर्यवत्त्वम् । वेदान्ता न कर्त्रादिप्रतिपादका भिन्न=प्रकरणस्थत्वाद् ।
न च प्रकरणभेदादुपासनाविधिपरा इति वाच्यम् । तत्त्वमस्यादीनां
विधिरहितानां बहुलमुपलब्धेः ० स्वरूपज्ञानादपि नायं सर्प इत्यादिवद-
नर्थनिवृत्तेः प्रयोजनस्य सद्भावादपि विधिशेषत्वकल्पनायोगात् । न
च (सापेक्षत्वं रूपादिविहीनस्य ब्रह्मणः प्रमाणान्तरागम्यत्वेन तत्प्रति-

अथ वा पूर्वाधिकरणे यतो वेत्यादि शास्त्रं न विचारितं किं तु क्षित्या-
दिकं सकर्तृकमित्यनुमानमुक्तमिति शङ्कां निवर्तयितुमक्षयाद्यगम्यत्वेन
ब्रह्मणः शास्त्रैकप्रमाणतामाह—शास्त्रेति ॥ ३ ॥

पूर्वाधिकरणे शास्त्रव्यतिरिक्तप्रमाणागम्यत्वमुक्तम् । साक्षादेव शास्त्र-

* तत्र त्वंपदवाच्यानां कर्तृस्तावकत्वं तत्पदार्थानां देवतास्तावकत्वं विविदिषादि-
वाक्यानां फलस्तावकत्वम् । + निष्प्रयोजनेति । लोके सिद्धार्थप्रतिपादकानां घटः
सुन्दर इत्यादीनां निष्फलत्वदर्शान्मानान्तरवेद्यत्वेन तज्ज्ञानापेक्षत्वाच्चेति भावः ।
× अखण्डार्थकत्वम् । = भिन्नेति । कर्मविशेषमनारम्य प्रकरणान्तराधीतानां कथं तच्छेषत्वं
मानाभावादिति भावः । ÷ उपासनेति । मोक्षकामः सद्ब्रह्मास्तीति भावयेदिति विधि-
परा इत्यर्थः । ० हेयोपादेयरहितत्वादुपदेशानर्थक्यमिति तत्राऽऽह—स्वरूपज्ञानादिति ।
(सिद्धस्य मानान्तरप्रत्यक्षादिगम्यत्वमाशङ्क्य निराकरोति— न चेति ।

(ब०व०) वेदान्तेभ्यो ब्रह्मसिद्धिमनङ्गीकुर्वतां मतं ब्रह्मणो मानान्तरागम्य-
 त्वात्सिद्धवस्तुज्ञानात्फललाभाच्च प्रत्युक्तम् । संप्रति सिद्धे व्युत्पत्तिमनि-
 च्छतामुपास्तिविधिद्वारा वेदान्तेभ्यो ब्रह्मसिद्धिमिच्छतां मतनि-
 रस्त्याय वर्णकान्तरमारभ्यते । तत्र वेदान्ता विधेयोपासनाविषयत्वेन
 ब्रह्म समर्पयन्ति उत साक्षादिति सिद्धे व्युत्पत्त्यभावभावाभ्यां संशये
 पूर्वपक्षः । प्रवृत्त्यादिलिङ्गाभावाच्च सिद्धे व्युत्पत्तिः संभवतीति न
 सिद्धब्रह्मपरा वेदान्ताः । किं च प्रवृत्तिपरस्यैव शास्त्रत्वेन सिद्धब्रह्मप-
 रत्वे शास्त्रत्वं च न संभवति नापि प्रयोजनवस्त्वम् । अहं ब्रह्मास्मीति
 ज्ञाने सत्यपि प्रयोजनस्य संभवादर्शनात् । यद्येवंभूतज्ञानात्प्रयोजनसि-
 द्धिस्तर्हि मननाविविधानं न स्यात्तस्मात् 'आत्मेत्येषोपासीत' [बृ०
 १।४।७] 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' [मु० ३।२।९] ब्रह्मभ-
 वनकामो ब्रह्मवेदनं कुर्यात् । इत्येवमादिविधिषु कोऽसावात्मेत्याकाङ्कार्या
 तत्समर्पकत्वेन सर्वे वेदान्ता उपयुज्यन्ते । उपासनासाध्यश्च मोक्ष
 इत्युच्यते । 'तत्तु समन्वयात्' तद्ब्रह्म साक्षाद्देवास्तप्रतिपाद्यं कुतः
 समन्वयादित्यर्थः । न तावदुपासनासाध्यो मोक्षः । उपासनायास्तारत-
 म्येन तत्साध्यमोक्षस्यापि तारतम्यमनित्यत्वं च स्याद्विधेयकर्मफलभोग-
 द्दश्यां शरीरस्याऽऽवश्यकत्वेन मोक्षेऽपि शरीरं स्यात् । किंच 'अशरीरं
 वाच सन्तं प्रियाप्रिये न स्पृशतः' [छा० ८।१२।१] इति मुक्तस्य
 प्रियाप्रियस्पर्शनिषेधो न स्यात् । मोक्षस्य धर्मफलत्वेन तस्यैव प्रियस्य
 विद्यमानत्वात् । श्रुत्यर्थस्तु—वस्तुतोऽशरीरं तमात्मानं वैषयिके सुखदुःखे
 नैव स्पृशतः । वावेत्यवधारणादिति । ननु धर्मजन्याशरीरत्वाख्यमोक्षा-
 तिरिक्तसुखादिनिषेधपरमिदं वाक्यमिति चेन्न । 'अशरीरं शरीरेष्वन-
 वस्थेष्ववस्थितम् । महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति' [काठ-
 २।२२] 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः [मु० २।१।२] असङ्गो ह्ययं
 पुरुषः [बृ० ४।३।१५] इत्यादिश्रुतिभ्योऽशरीरत्वस्य स्वाभाविक-
 कत्वावगमात् । श्रुतीनामयमर्थः—वस्तुतो नास्ति स्थूलं शरीरं [यस्ये-
 त्यर्थः ।] तत्र हेतुः—शरीरेष्विवति । अनवस्थेष्वनित्येषु अवस्थितं
 नित्यम् । तत्रैव हेत्वन्तरं महान्तमिति । आपेक्षिकमहत्त्वं वारयति—
 विभुमिति । मन्तुमन्तव्यभेदं प्रत्याह—आत्मानमिति । ईदृशमात्मानं
 मत्वा धीरो भवति । न हि तन्मतिं विना धीरत्वम् । [स च धीरः]

(दी०) भावाज्जैमिनीयवचनविरोधाच्चाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तत्त्विति । तुशब्दः

(ब० व०) शोकोपलक्षितं संसारं नानुभवतीत्यर्थः । सूक्ष्मशरीराभावे श्रुतिः—
अप्राण इति । क्रियाशक्तिमान्प्राणोऽस्य वस्तुतो नास्तीति तन्निषेधा-
त्तत्प्रधानानि सार्थानि कर्मेन्द्रियाणि निषिद्धानि तदभिप्रायेण हि-
शब्दः । ज्ञानशक्तिमन्मनोऽस्य वस्तुतो नास्तीति तन्निषेधात्तत्प्रधानानि
ज्ञानेन्द्रियाणि सार्थानि निषिद्धानि । अत एव शुभ्रः शुद्ध इत्यर्थः ।
स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवतीति स्वप्राधिकृतकर्मस्व-
कर्ताऽऽस्मेति उक्तेऽर्थे हेतुरुच्यते 'असङ्ग' इति श्रुत्या । मूर्ते मूर्तान्त-
रेण पुज्यमानं स्पन्दते आत्मा तु पूर्णत्वान्न मूर्तेन स्थूलसूक्ष्मशरीरादिना
केनचिद्युज्यतेऽतो न कर्तेत्यर्थः । एवं स्वाभाविकाशरीरत्वापरपर्यायमो-
क्षाख्यब्रह्माणि सुखादिसंस्पर्शाभावे श्रुत्यन्तरमपि—

अन्यत्र धर्मादम्यघ्राधर्मादम्यघ्रास्मात्कृताकृतात् ।

अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्पश्यसि तद्वद् [क० १।२।१४]

इति । धर्मात्तत्फलाच्च सुखादधर्मात्तत्फलाच्च दुःखात्कृतात्कार्यादकृ-
तात्कारणाद्भूतादतीताद्द्वयान्धाविनः । चशब्देन विद्यमानादम्यघ्रा-
न्यदित्यर्थः । एतत्सर्वासंस्पर्शाति यावत् । एवंभूतं यत्पश्यसि तद्वदेति
मृत्युं प्रति नचिकेतसो वचनम् । अपि च मोक्षस्य कर्मफलत्वे स्वर्गा-
दिवन्मुमुक्षुपावेयत्वं न स्वात् । 'ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवति' [मु० ३।
२।९] 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्हृष्टे परावरे' [मु० २।
२।८] 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् । न बिभेति कुतश्चनेति ।' [तै०
२।९] 'अभयं वै जनक प्राप्तोऽसि' [बृ० ४।२।४] 'तदा-
त्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति' [बृ० १।४।१०] 'तस्मात्तत्सर्वम-
भवत् ।' [बृ० ४।२।४] 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुप-
श्यतः । [ईशा० ७] तद्वैतत्पश्यन्नृषिर्वाग्देवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं
सूर्यश्च [बृ० १।४।१०] इत्येवमादीनां ब्रह्मविद्याकाल एव मोक्षं
दर्शयन्तीनां बाधश्च स्यात् । कर्मफलानां कालान्तरभावित्वनियमात् ।
श्रुतीनामर्थस्तु—यो ब्रह्म प्रत्यक्त्वेन वेद् साक्षात्करोति स तदैव वेद्यं
ब्रह्म भवति । तस्मिन्परमात्मनि परं कारणमवरं कार्यं तद्रूपे तदधिष्ठाने
प्रत्यक्त्वेन साक्षात्कृते सत्यस्य विदुषोऽभुक्तफलानि कर्माणि क्षीणानि
भवन्ति । ब्रह्मणो रूपमानन्दं विद्वान्भयहेत्वभावाग्निर्भयो भवति । इति
शब्दः श्लोकपूरणार्थः । हे जनक त्वमभयं ब्रह्म प्राप्तोऽसि । तच्चसाक्षात्का-

(दी०) पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तदुक्तं न कुतः । तद्यथोक्तं ब्रह्म वेदान्तशास्त्रादेवा-

(ब्र० व०) रथत्वाद्यदस्मिन्नेहे जलसूर्यवत्प्रविष्टं ब्रह्म जीवाख्यं तदाचार्येण बोधितमात्मानमेव सर्वकल्पनातीतमवेद्विदितवत्कथमहं ब्रह्माद्वितीयमस्मीति । तस्माज्ज्ञानादज्ञानकृतासर्वज्ञत्वादिनिवृत्त्या तद्ब्रह्म पूर्णात्मना स्थितमासीत् । ' यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानतः ' [ईशा०७] इति पः सर्वात्मभावो विद्या*भ्यङ्ग्यत्वेनोक्तस्तत्राऽऽत्मनि तद्धीकाले तदात्मैक्यमुपदेशेन पश्यतः शोकाद्युपलक्षितः संसारो नास्ति । तत्पदलक्ष्यं ब्रह्मतदात्मत्वेनापस्थितमहमस्मीति पश्यन्नस्मादेव दर्शनाद्विर्वाग्देवाख्यः परं ब्रह्माविद्याध्वंसद्वारा प्रतिषेधे प्रतिपन्नधाम्निकलोति हृशब्धो व्यवधानेन संबध्यते । स चास्मिद्दर्शने स्थितः सर्वात्मभावप्रकाशकानहं मनुरभवमित्यादीन्मन्त्रांश्च वददर्श । इतश्च ब्रह्मधीर्न विधेया+ तत्फलं च न वैधमिति गम्यते । तथा हि—'त्वं हि नः पिता योऽस्माकमविद्यायाः परं पारं तारयसि' । [प्र० ६।८] 'श्रुतं ह्येवं मे भगवद्ब्रह्मेशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति । सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवान्शोकस्य पारं तारयतु' [छा० ७।१।३] तस्मै मृदितकपायाय तमसः पारं दर्शयति भगवान्सनत्कुमारः' [छा० ७।२।२] इत्याद्याः श्रुतयो ब्रह्माविद्याया अविद्यानिवृत्तिद्वारा मोक्षहेतुत्वं दर्शयन्ति । अविद्यानिवर्तकत्वं च प्रमाणवस्तुपरतन्त्रज्ञानस्यैवेति न विधेया ब्रह्माविद्या तत्फलं च न विधिसाध्वमिति श्रुतीनामेषोऽर्थः— भरद्वाजादयः षड्भ्रमण्यः परविद्याप्रदं पिप्पलादाख्यं गुरुं विद्यानिष्क्रयार्थमन्यदनुरूपं पश्यन्तः पादयोः प्रणम्योचिरे । त्वं खहवस्माकं पिता ब्रह्मदेहस्याजरामरणस्य विद्यया जनयितृयात् । पितरौ तु हेयदेहमात्रमेव जनयतः । जनयितृत्वमपि सिद्धस्यैवाविद्यानिरासादित्याह । यस्त्वमस्मानविद्यामहोदधेः परमपुनरावृत्तिरूपं पारं तारयसि प्रापयसि विद्याप्लवेनेति । श्रुतं हीत्यादितारयत्वित्यन्तमुपक्रमस्थं शेषमुपसंहारस्थमिति भेदः । मे मम भगवद्ब्रह्मेशेभ्यो भगवत्तुल्येभ्यः श्रुतमेवं यदात्मविच्छोकं मनस्तापमकृतार्थबुद्धिं तरतीति । सोऽहमनात्मविच्छोचामि अतस्तं मां शोचन्तं शोकसागरस्य पारमन्तं तारयतु प्रापयतु भगवानात्मज्ञानोद्भवेनेति नारदेन प्रेरितः सनत्कुमारस्तस्मै नारदाय मृदि-

(दी०) वगम्यते । कथम् । समन्वयात् । सम्यगन्वयः षड्विधतात्पर्यलिङ्गं

* विद्यागम्यत्वेनोक्तः । + विधेया विधिविषयका विधिप्रतिपाद्या वा न भवेदित्यर्थः । तत्फलं मोक्षाख्यं तदपि न वैधं नाम विधिविषयकं विधिप्रतिपाद्यं वा न भवेदित्यर्थः ।

(ब्र०व०) तद्व्यायाय वैराग्यादिना क्षालितरागादिसमस्तदोषाय योग्याय तमसोऽविद्यायाः पारं परमात्मतत्त्वं दर्शितवानिति । ननु ब्रह्मैव विधेयः-मस्तु मुक्तेः फलस्य सत्त्वात् । न च ब्रह्मणोऽकारकत्वाद्ब्रह्मणोऽविधेयता ब्रह्म वेदेत्यादिना कर्मत्वप्रतीतिरिति चेन्न । फलासंभवस्योक्तत्वाद्ब्रह्मणः कृत्य-साध्यत्वेन विधेयत्वानुपपत्तेश्च । नापि कर्मत्वम् । किं विदिक्रियाकर्म-त्वमुतोपासनाकर्मत्वम् । नाऽऽद्यः । ‘अन्यदेव तद्विदितादथो अविदिता-दधि’ [केन० १।३] ‘येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयात्’ । [बृ० २।४।१३] इत्यादिना विदिक्रियाकर्मत्वप्रतिषेधात् । न द्वितीयः । ‘तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते’ [केन० १।४] इत्युपासनाकर्मत्वप्रतिषेधात् । श्रुत्यर्थस्तु-तद्ब्रह्म विदितात्कार्यादन्य-देवाथो अप्यविदितात्कारणादप्यन्यदेवाध्युपरिष्ठादप्यन्यदेवेति । येन प्रमात्रेदं सर्वं षस्तु लोको जानाति तं केन करणेन जानीयात्करणस्य ज्ञेयविषयत्वाज्ज्ञातार्थप्रवृत्तेस्तस्मान्न ज्ञाता ज्ञेयः किंतु साक्षीति । ‘यद्वा-चाऽनभ्युदितं येन वागभ्युद्यते’ [केन० १।४] इति अविषयत्व-मुक्त्वा तदेवेति प्रमात्रादेः कल्पनामपोह्याऽऽत्मभूतं ब्रह्म महत्तममिति त्वं विद्धि यदुपाधिविशिष्टं देवतादिकमिदमित्युपासते जना नेदं त्वं ब्रह्म विन्दीत्यर्थः । इतश्च ब्रह्मणोऽकर्मत्वं गम्यते-‘यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः । अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम्’ । [केन० २।३] ‘न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येर्न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः’ [बृ० ३।४।२] इत्यादिश्रुतयोऽविषयत्वं बोधयन्ति । यस्य ब्रह्मामतम-विषय इति निश्चयस्तस्य तन्मतं सम्यग्ज्ञातं यस्य मतं विषयतया ज्ञातुं शक्यं ब्रह्मेतिधीनांसौ तद्वेद भेदधीमत्त्वात् । एवमेवेति नियमार्थमुक्तार्थ-मनुवदति-अविज्ञातमिति श्रुतिः । विषयतयाऽज्ञातमेव ब्रह्म सम्यग्ज्ञातं विशेषज्ञानवतां ज्ञातमेव विषयतया यथावदजानतामिति । बुद्धिमा-न्विषयतया न जानाति मूर्खस्तु विषयतया जानातीति तात्पर्यार्थः । दृष्टेश्चक्षुर्जन्यायाः कर्मभूताया द्रष्टारं स्वभाषभूतनित्यदृष्ट्या व्याप्तारं दृश्ययाऽनया दृष्ट्या न पश्येर्विज्ञातेर्बुद्धिधर्मस्य निश्चयस्य विज्ञातारं साक्षिणं तथैव वेद्यया विज्ञात्या न विजानीया इति मैत्रेयीं प्रति षाज्ञ-वल्क्यवचनम् । नन्वविषयत्वे कथं शास्त्रप्रमाणकत्वमिति चेन्न । तज्ज+न्या

(दी०) तस्मात् ॥ ४ ॥

(ब्र०व०) विद्याभ्रान्तिध्वंसरूपातिशयवत्त्वेन तद्विषयत्वसंभवादिति । किंच न तावद्विधेयक्रियोत्पाद्यत्वं मोक्षस्य स्वरूपमनादित्वात् । न विकार्यत्वम्—‘ अविकार्योऽयमुच्यते ’ [म०गी०२।२५] इति श्रुतेः । नाप्याप्यत्वं नित्यासत्त्वात् । नापि संस्कार्यत्वं निर्गुणत्वेन गुणाधानलक्षणसंस्काराभावात् । नापि दोषापनयः संस्कारः संभवति । ब्रह्मणि क्रियाया अभावेन स्वनिष्क्रियया दोषापगमायोगात् । अन्यनिष्क्रिययाऽन्यत्र संस्कारायोगात् । न च देहनिष्क्रिययाऽऽत्मनि संस्कारो दृष्ट इति वाच्यम् । देहादिसंहतिनिष्क्रियया तस्यैव संस्कार्यत्वं तत्फलभोक्तृत्वं चेत्यवगमात् । तथा च श्रुतिः—‘ आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ’ [का० १ । ३ । ४] इति आत्मीयं शरीरमात्मेत्युच्यते । तथा च शरीरादिसंयुक्तमात्मानं भोक्तेति मनीषिण आहुरित्यर्थः । यद्वाऽऽत्मा भोक्तेत्याहुरिति संबन्धः । इन्द्रियेत्यादि क्रियाविशेषणम् । आत्मनि दोषाभावाच्च न दोषनिवृत्तिसंस्कारः संभवति । निर्गुणत्वे निर्दोषत्वे श्रुतिरेव मानम् । यथा हि—‘ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ’ [श्वेता० ६ । ११] स पर्यगाच्छुक्रमकायमव्रणमस्त्राविर* शुद्धमपापविद्धम् ’ [ईशा० ८] अनयोर्मन्त्रयोरयमर्थः—मूर्तित्रयस्य ब्रह्मरुद्राद्यात्मना भेदं प्रत्याह—एक इति । जाड्यं प्रत्याह—देव इति । ज्ञानघन इत्यर्थः । आदित्याद्वैषम्यमाह—सर्वेति । तर्हि किमिति न प्रतीयते तत्राऽऽह—गूढ इति । अनादिमायया छन्न इत्यर्थः । तत्तद्भूतावच्छिन्नत्वेन परिच्छिन्नत्वं नेत्याह—सर्वव्यापीति । नभोवत्ताटस्थं वारयति—सर्वभूतान्तरात्मेति । सर्वेषु भूतेष्वन्तःस्थितस्य तत्तत्क्रियाकर्तृत्वं नास्तीत्याह—कर्माध्यक्ष इति । सर्वकर्मसाक्षीत्यर्थः । सर्वभूतेष्वित्यादिना भूतानां पृथगुक्तेः सद्वितीयत्वमाशङ्क्याऽऽह—सर्वेति । सर्वेषां भूतानामधिवासोऽधिष्ठानम् । न च कल्पितमधिष्ठानादर्थान्तरमित्यर्थः । न केवलं कर्मणामेवाध्यक्षोऽपि तु तत्कर्तृणामपीत्याह—साक्षीति । साक्षित्वे हेतुमाह—चेतेति । चित्स्वभाव इत्यर्थः । केवलो दृश्यविषर्जितः । अद्वितीयः । निर्गुणो ज्ञानादिरहितः । चकारो दोषाभावसमुच्चयार्थः । गुणदोषाभावे मन्त्रान्तरं स पर्यगादिति । सः । यस्तु सर्वाणि भूतानीति प्रकृत आत्मा परितः समन्ताद्गात्सर्वतो गत इत्यर्थः । शुक्रमित्यादिशब्दाः पुंलिङ्गत्वेन नेयाः स इत्युपक्रमात् । शुक्रो दीप्तिमान् । अकायो लिङ्गशरीररहितः । अव्रणोऽक्षतः । अस्त्राविरोऽ-

(ब०व०) नाशी । आभ्यां स्थूलदेहामाव उक्तः । शुद्धो रागादिगुणरहितः । अपापविद्धो धर्माधर्मविधुरः । तस्मान्न संस्कार्यो मोक्षस्तस्मान्न कर्तव्यविधिशेषतया ब्रह्मोपदेशसंभवः । यत्तु सिद्धे प्रवृत्त्यादिलिङ्गामावाञ्छ शक्तिग्रह इति तन्न । प्रवृत्तिनिवृत्ती एव लिङ्ग*मिति न निर्बन्धः । पुत्रस्ते जात इत्यादौ हर्षादिलिङ्गेऽपि शक्तिग्रहसंभवात् । यत्तु प्रवृत्त्यादिपरमे(स्यै)व शास्त्रत्वमिति तदपि न । हितशासनाद्वेदान्तानां शास्त्रत्वोपपत्तेः । नापि फलाभावः । ब्रह्मात्मसाक्षात्कारस्य मोक्षफलकत्वात्तादृशसाक्षात्कारार्थं मननादिसार्थक्यं चेति न कथंचिदपि विधिप्रवेशः । ब्रह्मात्मावगतेः प्रवृत्त्यादिनिरपेक्षया मोक्षहेतुत्वं श्रुतिरपि दर्शयति—‘आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः । किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत्’ [षृ० ४ । ४ । १२] इति । अयं परमात्माऽहमस्मीत्यपरोक्षतया यदि कश्चित्पुरुषो विजानीयात् । आत्मसाक्षात्कारदौर्लभ्यद्योती चेच्छब्दः । स स्वातिरिक्तमात्मनः किं फलमिच्छन्कस्य वा पुत्रादेः कामाय फलाय तदलाभेन शरीरं तप्यमानमनु तदुपाधिः सन्संज्वरेत्संतपेतेति । नन्वशरीरत्वाख्यमोक्षस्य स्वाभाविकत्वं सिद्धवत्कृत्य न धर्मजन्यत्वमित्युक्तं तद्युक्तं शरीरदशायामशरीरत्वस्याभावेन धर्मजन्यत्वसंभवादिति चेन्न । सशरीरत्वस्य मिथ्यात्वेनाशरीरत्वस्य स्वाभाविकत्वात् । तथा च ब्रह्मविद्विषया श्रुतिः—‘तद्यथाऽहिनिलर्वयनी घल्मीके मृता प्रत्यस्ता शयीतैवमेवेषु शरीरेषु शोतेऽथायमशरीरोऽमृतः प्राणो ब्रह्मैव तेज एव’ [षृ० ४ । ४ । ७] इति । ‘सचक्षुरचक्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव सवागवागिव समना अमना इव सप्राणोऽप्राण इव’ इति च । अनया श्रुत्याऽहं ब्रह्मास्मीति ज्ञाने सत्यपि मुक्तिर्न दृश्यते किं तु यथापूर्वं संसारित्वमेवेति शङ्काऽपि परिभूता भवति । श्रुत्योरर्थस्तु—‘अत्र ब्रह्म समश्नुते’ इति पूर्ववाक्ये जीवन्मुक्तिरुक्ता स जीवन्मुक्तो देहज्ञोऽपि पूर्ववन्न संसरतीत्यत्र दृष्टान्तमाह—तद्यथेति । तत्तत्र जीवन्मुक्तदेहे । ईदृशदेहे दृष्टान्तो यथेति । यथा लोकेऽहिनिलर्वयनी सर्पयिमुक्ता त्वग्बल्मीके प्रत्यस्ता प्रक्षिप्ता मृता

* कन्या ते गर्भिणीत्यत्र मुखमालिन्यं पुत्रस्ते जात इत्यत्र मुखविकासेन सिद्धेऽप्यर्थे व्युत्पत्तिः संभवति । व्युत्पत्तिर्ज्ञानम् ।

(ब्र०व०) पूर्वाभिव सर्पेणाऽऽत्मत्वेनागृहीता वर्तत एवमेवेदं विदुषः शरीरं प्रागिवाऽऽत्मत्वेनागृहीतं तिष्ठतीत्यर्थः । त्वच्चा साम्यं शरीरस्योक्त्वां सर्पसाम्यं विदुषो दर्शयति—अथेति । तथार्थकोऽथशब्दः । यथा प्रत्यस्तां त्वचमहिरहमिति नामिमन्यते तथाऽयं जीवन्मुक्तो देहज्ञोऽपि न तत्राहंभियमादधातीत्यशरीरः । अशरीरत्वादेवामृतो देहाभिमानवतो हि मृतिर्निरुपाधिकः सन्प्राणितीति जीवति प्राणः साक्षी स च ब्रह्मैव तच्च तेजो विज्ञानज्योतिः । अनया स्थूलदेहस्य मिथ्यात्वं दर्शयित्वा सचक्षुरचक्षुरिति श्रुत्या लिङ्गशरीरस्य मिथ्यात्वं दर्शयति— वस्तुतोऽचक्षुरपि बाधितचक्षुराद्यनुवृत्त्या सचक्षुरिवेत्यादियोजना । तस्माद्देवान्ताः साक्षादेव ब्रह्माणि समन्वयं गता न विधिद्वारेति सिद्धं ब्रह्म स्वतन्त्रमेव शास्त्रप्रमाणकमिति ॥ ४ ॥

एवं चतुर्भिः सूत्रैः सर्वज्ञं सर्वशक्तिजगत्कारणं वेदान्तप्रतिपाद्यं ब्रह्मैत्युक्तं वस्तुतस्तच्चेतनमचेतनं वेति संशयस्तत्र सांख्याः कूटस्थब्रह्मणो ज्ञानशक्त्यभावाच्च जगत्कारणं प्रधानस्य तु तत्सत्त्वात्कारणं सत्त्वगुणमादाय ज्ञानशक्तित्वं त्रिगुणत्वात्क्रियाशक्तिमत्त्वं च ब्रह्मण एकत्वाच्च क्रियाशक्तिस्तस्मात्सर्वज्ञं सर्वशक्तिप्रधानमेव तदनुवादका वेदान्ता इति वदन्ति तन्मतनिरासार्थमिदं सूत्रमारभ्यते—

(प्रधानस्य जगत्कर्तृत्वाभावकथनम्, अधि० ५)

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ५ ॥

सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं जगत्कारणं न भवति तत्र हेतुरशब्दमिति । हेतुगर्भं विशेषणमेतत् । अशब्दत्वादवेदप्रमाणकत्वादित्यर्थः । वेदाप्रमाणकत्वे हेतुरीक्षतेरिति । धातुषाचकेक्षतिशब्दो लक्षणया धात्वर्थेक्षणपरः । ईक्षितृत्वश्रवणादित्यर्थः । अस्य चाऽऽक्षेपसंगतिः फलं च प्रधानैक्यसंपदुपास्तिः पूर्वपक्षे सिद्धान्ते तु ब्रह्मैक्यप्रमितिरेति विवेकः । एवं हि श्रूयते—‘ सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ’ [छा० ६ । २ । १] इत्युपक्रम्य ‘तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति [छा० ६ । २ । ३]

(दी०)पूर्वाधिकरणे पुत्रस्ते जात इत्यादौ संगतिग्रहणस्य रज्जुरिप्यं नायं सर्प इत्यादौ प्रयोजनस्य च दर्शनाज्जैमिन्यादिवचनानां कर्माभिप्रायकत्वात्सर्वज्ञे सर्वशक्तौ ब्रह्माणि शास्त्रमेवप्रमाणमेव समन्वयादित्युक्तम् । न च ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वं च । ज्ञानस्वभावत्वाद्वितीयत्वाच्च ।

(ब्र० व० ।) तत्र प्रधानस्यैवोपक्रम ईक्षितृत्वश्रवणं विरुध्येत । ईक्षणस्य चेतनधर्मत्वात् । न च ब्रह्मणो ज्ञानक्रियाशक्त्यभावः । अविद्यामहिम्ना सर्वस्याप्युपपत्तेः सत्त्वप्रधानपरमाणुप्रेरक ईश्वरः सद्वितीय ईक्षितेति पातञ्जलादिमतनिराकरणार्थं श्रुतावेकपदमुपादानस्य चेतनत्वार्थं तदैक्षतेति उपादानत्वार्थं बहु स्यामिति । एवमैतरेयश्रुतिः—आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । नान्यत्किंचन मिषत् । स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति । स इमाल्लोकानसृजत [ऐत० १ । १ । १] इतीक्षणपूर्विकामेव सृष्टिमाचष्टे । मिषञ्चलत्सस्वाक्रान्तमिति यावत् । एवं सर्वत्रेक्षणपूर्वकसृष्टिश्रवणाद्ब्रह्मैव जगत्कारणमिति ॥ ५ ॥

नन्वीक्षणमात्रेण न ब्रह्मजगत्कारणमिति निश्चयः । ' तत्तेज ऐक्षत ' [छा० ६ । २ । ३] ' ता आप ऐक्षन्त ' [छा० ६ । २ । ४] इत्यचेतनयोरस्तेजसोरीक्षणश्रवणात्तत्समभिध्याहारात्प्रधानेऽपीक्षतिर्गौण इति प्राप्त उच्यते—

गौणश्चेन्नाऽऽत्मशब्दात् ॥ ६ ॥

अस्तेजसोरिव प्रधान ईक्षतिर्गौण इति चेन्न । कुतः । आत्मशब्दादात्मशब्दश्रवणादित्यर्थः । ' सदेव सोम्येदमग्र आसीत् । ' [छा० ६ । २ । १] इत्युपक्रम्य ' तदैक्षत ' [छा० ६ । २ । ३] ' तत्तेजोऽसृजत ' [छा० ६ । २ । ३] इति तेजोबद्धानां सृष्टिमुक्त्वा तदेव प्रकृतं सदीक्षितृ तानि च तेजोबद्धानि देवताशब्देन परामृश्याऽऽह—' सेयं देवतैक्षत हस्ताहमिमास्तिस्मो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि ' [छा० ६ । ३ । २] इति श्रुतिः । तत्र यद्यचेतनं प्रधानमवेक्षितृ तदा सेयं देवतेति तस्यैव परामर्शात्तदात्मत्वेन जीवकीर्तनमनुपपन्नं स्यात् । आत्मा हि स्वरूपं न च चेतनो जीवोऽचेतनस्याऽऽत्मा । ब्रह्माणि तु जीवविषय आत्मशब्द उपपद्यते । ' य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं स' [अ० १ पा० १ सू० ६] इति श्रुतिः ।

(दी० ।) तस्मादुपचारात्प्रधानादिकमेव सर्वज्ञं सर्वशक्तिं च । अतस्तत्रैव समन्वय इति प्राप्त इदं सूत्रम्—ईक्षतेरिति । न सांख्यादिपरिकल्पितं प्रधानादिष्वेदान्तेषु प्रतिपाद्यते । कुतः । अशब्दं हि तत् । कथम् । ईक्षतेः । चेतनत्वश्रवणादित्यर्थः ॥ ५ ॥

' तत्तेज ऐक्षत ' ' ता आप ऐक्षन्त ' इतिवत्तदैक्षतेत्यत्रापि उपचारादयमीक्षणशब्दस्तेजआदिवदिति प्राप्त इदं सूत्रम्—गौणश्चेदिति । गौ(गु)-णयोगादुपचारात्प्रवृत्तो गौणश्चेद्यदि प्रधानादीनामिति ब्रूषे तन्न । कुतः ।

(ब्र०व० ।) आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' [छा०६।८।७] इति श्वेतकेतोर्जी-
वस्याऽऽत्मतादात्म्योपदेशात् । न हि चेतनस्य चेतनाभेदे *शङ्का-
शूकः । न चात्तेजसोर्गौणेक्षणश्रवणात्तत्राप्रयपठितत्वेन तदैक्षतेत्यादौ
गौणेक्षणमेवेति वाच्यम् । संशयस्थल एव प्रायपाठस्य निश्चा-
यकत्वम् । प्रकृते तु गौणमुख्ययोर्गौणस्य अघन्यत्वेन संशयाभावात् ।
अत एव भगवाञ्जैमिनिर्विशये प्रायदर्शनात् । [जै० सू० २ । ३ ।
६ ।] इति संशयस्थले प्रायदर्शनस्य निश्चायकत्वमाह । अत्तेजसोस्तु
नैवं मुख्यत्वे किञ्चित्कारणमस्तीति गौणमीक्षणं कूलं पिपतिषतीतिवत् ।
श्रुत्यर्थस्तु—आकाशं वायुं च सृष्ट्वा तत्सदेवेत्युपक्रान्तं सच्छब्दवाच्यं
ब्रह्म तेजः सृष्टवदिति प्रकृतसदात्मा परामृश्यते सेयमिति संनिहितेक्षितु-
परामर्शां देवतेत्यलौकिकत्वमुक्तम् । ईक्षणमभिनयति—हन्तेति । सृष्टि-
वाक्येनोक्तानि तेजोब्रह्मानि परामृशति—इमा इति । सूक्ष्मभूतास्तस्रो
देवता मया सृष्टा इत्यर्थः । सूक्ष्मत्वेन परोक्षत्वाद्देवताशब्दप्रयोगः ।
तासां व्यवहाराङ्गत्वं कथमित्यत आह—अनेनेति । पूर्णसृष्ट्यनुभूतेन
प्राणवृत्तिहेतुना जीवेनाऽऽत्मना तद्रूपेणोक्तदेवतासर्गानन्तरं नाम रूपं
चेति विस्पष्टमा समन्तात्करवाणीति पराधिदेवतेक्षितवतीत्यर्थः । यः
सदाख्यः स एषोऽणिमाऽणुरित्यर्थः । तुर्विज्ञेय इति यावत् । ऐतदात्म्य-
मेतदात्मकं भावभावित्रोरभेदात् । परमसूक्ष्मं सर्वात्मकं सदेव सत्यं
पारमार्थिकं तत्त्वं स एव सर्वस्याऽऽत्मा + निरुपचरितस्वरूपं हे श्वेत-
केतो त्वं च संसारी नासि किंतु तदेव ब्रह्मेत्यक्षरयोजना ॥ ६ ॥

नन्वात्मशब्दोऽपि प्रधाने गौणोऽस्तु नानार्थकतया मुख्यो वेत्यत
आह—

तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ७ ॥

न प्रधानमात्मशब्दवाच्यम् । ' तत्सत्यं स आत्मा [छा० ६।८।७]

(दी० ।) आत्मशब्दात् । आत्मेति शब्द आत्मशब्दस्तस्मात् । तथा हि—
'अनेन जीवेनाऽऽत्मना' इति देवतायामात्मशब्द इति ॥ ६ ॥

नन्वात्मशब्दोऽप्ययं ममाऽऽत्मा भद्रसेन इतिवच्चेतनाचेतनवाची ज्योतिः-

* अङ्कुर इत्यर्थः । + पारमार्थिकम् ।

१ ग. 'णवृत्तिहे' । २ ग. 'नासद्' । ३ ख. वद्धत्वाची भूतात्मेन्द्रियात्मेति । ४ ख. 'ची
वा' । इत्यधिकम् ।

(ब०व० ।) इति प्रकृतं सद्गणिमानमादाय 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' [छा० ६ । ८ । ७] इति चेतनस्य श्वेतकेतो * मोक्षयितव्यस्य तन्निष्ठतामुपदिश्य 'आचार्यवान्पुरुषो वेद' 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' इति मोक्षोपदेशात् । यदि ह्यचेतनं प्रधानं सच्छब्दवाच्यं मुमुक्षुं श्वेतकेतुं तत्त्वमसीति शास्त्रं ग्राहयेद्धे श्वेतकेतो चेतनाचेतनोऽसीति तदा शास्त्रप्रामाण्यादचेतनोऽस्मीति ध्यायमानो मोक्षाद्याहन्येतानर्थं चेयात्तथा च शास्त्रमुन्मत्तप्रलापो भवेत्तच्चानिष्टं तस्मादात्मशब्दश्चेतनपर इति । ऐक्यापरोक्षप्रतिबन्धकनिवृत्तिमाह श्रुतिः 'आचार्यवान्पुरुषः' इति + उक्तप्रमित्या सर्वबन्धनिवृत्त्या देहादिद्विट्टिरपि निवृत्तिं प्राप्ता । प्रारब्धकर्मणा तद्दृष्ट्यनुवृत्तिमाह—तस्येति । कथं तर्हि प्रारब्धकर्मनिवृत्तिरित्याशङ्क्य भोगादित्याह—यावदिति । प्रारब्धध्वस्तावपि कथं देहादिध्वंस इत्याशङ्क्याप्रतिबन्धादित्याह—अथेति । उत्तमपुरुषस्तूभयत्र प्रथमपुरुषे छान्दसत्वादिति ॥ ७ ॥

ननु × स्थूलारुन्धतीन्यायेन प्रधानोपदेशद्वाराऽऽत्मोपदेशोऽयमस्तु तत्राऽऽह—

हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥

यद्यनात्मैव प्रधानं सच्छब्दवाच्यम् । 'स आत्मा तत्त्वमसि' इतीहोपदिष्टं स्यात्स तदुपदेशश्रवणादनात्मज्ञतया तन्निष्ठो मा भूदिति मुख्यमात्मानमुपदिदिषु शास्त्रं तस्य हेयत्वं ब्रूयात् । यथाऽरुन्धतीं दिदर्शयिषुस्तत्समीपस्थताराया हेयत्वं ब्रूते तद्वदित्यर्थः । एकविज्ञानात्सर्धविज्ञानोपक्रमविरोधसमुच्चयार्थश्चशब्दः । तथा हि—'उत तमादेशमप्राक्ष्यो

(दी०) शब्दो यथा क्रतुज्वलनवाचीत्यत आह—तदिति । नेत्यनुवर्तते । तदुक्तं न कुतः । तस्मिन्प्रकृते सद्गणिमादिगुणे निष्ठा तादात्म्यबुद्धिर्यस्य सोऽयं तन्निष्ठस्तस्य श्वेतकेतोः 'तत्त्वमसि' इति वाक्याप्रतिबुद्धस्य चेतनस्य मोक्षोऽविद्यातत्कार्यनाशः 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' इत्युपदेशः श्रुत्या कथनं तस्मात् ॥ ७ ॥

अरुन्धतीदर्शनन्यायेन तन्निष्ठतेत्यत आह—हेयेति । यद्यरुन्धती-

* मोक्षयोग्यस्य । + ज्ञानेन । × स्थूलारुन्धतीति । यथाऽरुन्धतीं प्रदिदर्शयिषुः स्थूलास्ताराः प्रदर्शयति तद्वत् ।

(ब०३०) येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम् [छा०६।१।२] इति । ' कथं नु भगवः स आदेशो भवति ' इति । ' यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ' [छा० ६ । १ । २] ' एवं सौम्य स आदेशो भवति ' [छा० ६ । १ । ६] इति वाक्य एकविज्ञानात्सर्वविज्ञानोपक्रमः श्रूयते स विरुध्येत प्रधानज्ञानात्तद्विकारज्ञानेऽपि भोक्तृवर्गज्ञानासंभवा-दिति । श्रुत्यर्थस्तु—हे श्वेतकेतो येन श्रुतेन शास्त्रतोऽन्यदश्रुतमपि श्रुतं भवति । येन मतेन तर्कतोऽन्यदमतमपि मतम् । येन विज्ञातेनान्यदपि विज्ञातं भवति । तमादेशमादिश्यत इत्यादेशः शास्त्राचार्योक्तिगम्यं वस्तु अप्राक्ष्यः पृष्ठवानसि स्वमाचार्यमिति पितृवाक्यार्थः । अन्यज्ञानादन्यन्न ज्ञेयमिति पुत्रो ब्रूते—कथं नु भगव इति । कार्यस्य कारणान्नान्यत्व-मित्याह—यथेति । ज्ञातेऽपि मृत्पिण्डे कथं तद्विकारधीरित्यत आह—वाचेति । यो विकारः स वागालम्बनमुच्यते परं वस्तुतो नास्तीत्यर्थः । तत्र हेतुर्नामधेयमिति । नाममात्रमेव नार्थोऽस्तीत्यर्थः । तर्हि मृद्घटयो-रभेदे घटनाशे मृदोऽपि नाशः स्यादत आह—मृत्तिकेति । घटो मृद्भिन्नत्वेन निर्बक्तुं न शक्यत इति स ततोऽभिन्न एष मृत्तु घटाद्भिद्यत इति न दोष इति ॥ ८ ॥

सदेव सोम्येति सच्छब्दवाच्यं प्रधानमितोऽपि न भवतीत्याह—

स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥

तदेव सच्छब्दवाच्यं कारणं प्रस्तुत्य श्रूयते—' यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम सता सोम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति ' [छा० ६ । ८ । १] इति । एषा श्रुतिः पुरुषस्य लोकप्रसिद्धं स्वपिति नाम निर्वाक्ति । स्वशब्देन सच्छब्दवाच्यात्मा परामुश्यते । स्वं प्रत्यपीतो भवतीति लीनो भवति ।

(दी० ।) न्यायेनानात्मन्यात्मशब्दः स्यात्तदा हानयोग्यं हेयं तस्य भावो हेयत्वं नायमारमेति ब्रूयात् । न च तस्य वचनमभिधानं तस्मान्नारुन्धती-न्यायः । चकारस्त्वन्यदोषार्थः ॥ ८ ॥

संयोगा विप्रयोगान्ता इति न्यायेनावचनमित्यत आह—स्वेति । एतदेव कारणं प्रकृत्य यत्रैतदित्युपक्रम्य स्वपितिनामनिर्वचनेन ' स्वं

सू० १०-१०]

(ब्र० व० ।) अपिपूर्वस्यैतेर्लयाथत्वात्सुषुप्त्यवस्थायामुपाधिकृतविक्षेपाभावात्स्वात्मनि प्रलीन इवेति स्वं ह्यपीतो भवतीत्युच्यते । तथा च सूत्रार्थः— तस्मिन्प्रकृतसच्छब्दवाच्यात्मनि अप्ययाह्यवश्रवणादिति । तत्र यदि प्रधानमेव सच्छब्देनोच्येत तदा चेतनोऽचेतनमप्येतीति विरुद्धं स्यात् । श्रुत्यन्तरं च— 'तद्यथा प्रियया श्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नाऽऽन्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नाऽऽन्तरम् [बृ० ४ । ३ । २१] इति सुषुप्त्यवस्थायाम् चेतनेऽप्ययं दर्शयति अतो यस्मिन्नप्ययः सर्वेषां चेतनानां तच्चेतनं सच्छब्दवाच्यं जगत्कारणम् ॥ ९ ॥

किञ्च—

गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

गतेः सर्वेषु वेदान्तेषु चेतनकारणावगतेः समत्वादित्यर्थः । न हि क्वचिदपि विरुद्धमुपलभ्यते । कुञ्चिद्वाक्ये चेतनं कारणं कुञ्चिदचेतनमिति । किंतु सर्वत्र चेतनमेव कारणमुपलभ्यते । 'पथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्नेवमेवैतस्माद्वात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोकाः' [कौ० ३ । ३] इति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' [तै० २ । १] इति । 'आत्मन एवेदं सर्वम्' [छा० ७ । २ । ६] इति । 'य आत्मन एष प्राणो जायते' [प्रश्न० ३ । ३] इत्याद्याः श्रुतय आत्मन एव कारणत्वं दर्शयन्ति । आत्मशब्दश्चेतनपर इत्युक्तम् ॥ १० ॥

किञ्च—

श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥

ज्ञशब्देनैव सर्वज्ञेश्वरो जगतः कारणमिति श्रूयते । श्वेताश्वतराणां

(दी० ।) ह्यपीतो भवति ' इति स्वस्मिन्नात्मनि चेतनस्याप्ययो लयः स्वाप्ययस्तस्मात् ॥ ९ ॥

कस्मिंश्चित्कल्पे प्रधानादि जगत्कारणं स्यादित्यत आह—गतीति । स्यादेवं यदि क्वचिद्वेदान्तेषु तदप्यवगम्येत न त्ववगम्यते । सर्वेष्वपि वेदान्तेषु गतिरवगतिश्चेतनकारणत्वस्यैव समाना तस्या भावः सामान्यम् । तस्मान्न त्वदुक्तम् ॥ १० ॥

नन्वस्तु चेतनं कारणं मा भूत्सर्वज्ञमित्यत आह—श्रुतेति । श्रुतस्य

(ब० व०।) मन्त्रोपनिषदि 'ज्ञः कालकालो गुणी सर्वविद्यः' [श्वे० ६।९] इति सर्वज्ञमीश्वरं प्रकृत्य 'स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्ज-
निता न चाधिपः' [श्वे० ६।९] इति । यथाऽग्नेरित्पादेरथमर्थः—
विस्फुलिङ्गप्रसङ्गात् ज्वलत इति । विप्रतिष्ठेरन्नानागतिखेन दिशो विप्र-
मृताः स्युः । प्राणाश्चक्षुरादयो यथायतनं यथागोलकं विप्रतिष्ठन्ते विवि-
धमुद्गच्छन्तीति यावत् । प्राणेभ्योऽनन्तरमादित्यादयो देवास्तदनुग्राहका-
स्तेभ्योऽनन्तरं लोक्यन्त इति लोका विषया भवन्तीत्यर्थः । प्राणो हिर-
ण्यगर्भः । ज्ञः सर्वज्ञः । स कारणमिति कारणत्वोक्तेः सर्वज्ञता । विशेष-
तः सर्वविद्यः स सर्वज्ञः कारणम् । तस्य सर्वेश्वरत्वमाह—कारणेति ।
कारणानीन्द्रियाणि । तेषामधिपाः स्वामिनो जीवास्तेषामधिपः परमे-
श्वरस्तस्य सर्वहेतुत्वमाह सर्वजीवान्प्रतीश्वरत्वं हिरण्यगर्भस्याप्यस्तीति ।
ततो विशेषमाह—न चाधिप इति । तस्य नियन्ता स्वयं न स्वस्य निय-
न्ताऽस्तीत्यर्थः । तस्मात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणं न चाचेतनं प्रधानम-
न्यद्वेति सिद्धम् । इतीक्षत्यधिकरणम् । अस्मिन्नधिकरणे सूत्राणि
षट् ॥ ११ ॥

नन्वेवमथात इत्यारभ्य श्रुतत्वाच्चेत्येतदन्तैः सूत्रैः सर्वेषां वेदान्तानां
सर्वज्ञसर्वशक्तिब्रह्मपरत्वं समर्थितं किमपरमवशिष्टं यदर्थमुत्तरसूत्रसंदर्भं
इति । उच्यते—निर्विशेषब्रह्मणः स्वरूपेणोपदेशायोगात्किंचिदुपाध्युप-
हितत्वेनोपदेश इति वक्तव्यम् । तत्र कस्मिन्वाक्ये उपाधिर्विवक्षितः
कस्मिन्वाक्ये न विवक्षित इत्याकाङ्क्षायां तद्विवेचनार्थमुत्तरसूत्रसंद-
र्भोऽर्थवानिति । तथैव सविशेषं निर्विशेषं च ब्रह्म श्रूयते—'यत्र हि
द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति' । [बृ० ४।५।१५] 'अथ
यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पं यो वै भूमा तदमृतमथ
यदल्पं तन्मर्त्यम् । [छा० ७।२४।१] सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो
नामानि कृत्वाऽभिषदन्यदास्ते' [तै० आ० ३।१२।७] इत्यादीनि
सविशेषवाक्याणि 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत् ।

(दी०।) श्रुतत्वं तस्मात्सर्वज्ञकारणत्वस्य साक्षाद्देवेनोक्तत्वादित्यर्थः ।
चकारस्तु रचनानुपपत्त्यादिकं समुच्चिनोति ॥ ११ ॥

पूर्वाधिकरणेऽप्तेजसोर्गौणेश्वरो (णे) तत्प्रायपठितस्यापि ब्रह्मणो

(ब्र०व०।) [बृ०४।५।१५] 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यश्चृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा' [छा० ७ । २४ । १] 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् । अमृतस्य परं सेतुं दग्धेन्धनमिवानलम्' [श्वे० ६ । १९] 'स एष नेति नेत्यात्मा' [बृ० २ । ३ । ६] 'अस्थूलमनणु' [बृ० ३ । ८ । ८] इत्यादिनिर्दिशेषवाक्याणि ब्रह्मणो द्विरूपतां दर्शयन्ति । तत्र कानिचित्कममुक्त्यर्थान्युपासनानि कानिचिदभ्युदयाद्यर्थानीति बोध्यम् । श्रुत्यर्थस्तु—यत्र यस्यां खल्वविद्यावस्थायां तुच्छमपि द्वैतं सदिव भाति तत्रेतरः संसारी सन्नितरं पश्यति दृष्ट्यादिगोचरमुपाधिमद्वस्तु भवतीत्यर्थः । यस्मिन्नात्मनि द्रष्टव्यादि चक्षुरादिनाऽनुसंधत्ते तदल्पं परिच्छिन्नमुपहितमिति यावत् । भूम्नोऽप्यस्य च विशेषान्तरमाह— यो वा इति । अथेति द्योतितविशेषोऽनेन प्रकटितः । सर्वज्ञ ईश्वरो नामरूपादिकं विश्वं निर्माय तत्र प्रविश्य जीवरूपेणाभिवदनादि कुर्वन्योऽवतिष्ठतेऽन्तर्यामी तं विद्वानिहैवामृतो भवतीत्यर्थः । यत्र यस्यां विद्यावस्थायामस्य विदुषः सर्वं कर्माद्यात्मातिरेकेणासदेवाऽऽसीत्तत्र केन करणेन कं विषयं को वा कर्ता पश्येदित्याक्षेपाद्व्यवहार्यमनौपाधिकं तस्वमित्यर्थः । यत्र भूमि स्थितो विद्वानन्यद्दृष्टव्यं चक्षुषा न पश्यति अन्यच्छ्रोतव्यं श्रोत्रेण न शृणोति न चान्यन्मन्तव्यं ज्ञातव्यं वा मनसा बुद्ध्या वा मनुते जानाति स भूमा दृष्ट्याद्यगोचरो निरतिशयमहत्त्वसंपन्नः परमात्मेत्यर्थः । निष्कलं निरंशमत एव निष्क्रियं निष्क्रियत्वाद्देश शान्तं परिणामरहितं निरवद्यं रागादिरहितं धर्मादिरहितं निरञ्जनमित्यर्थः । यथा मृद्धारुमयः सेतुर्नदीकुल्यादिपरकूलप्राप्तेरुपायस्तथा संसारसागरस्य परं ब्रह्म तद्भावस्यामृतवाक्योत्थबुद्ध्यभिष्यक्तं सत्साधनं सेतुवदवस्थितम् । वाक्योत्थज्ञानस्य कथं नाशस्तत्राऽऽह—दग्धेन्धनमिवेति । यथा दग्धेन्धनो वह्निः शाम्यति तथाऽज्ञानमपीत्यर्थः । इतिरिदमर्थे । इदं नेदं नेति निषेधावधिभूत आत्मेत्यर्थः । तथा सविशेषनिर्दिशेषपरं वाक्यान्तरमपि—न्यूनमन्यत्स्थानं संपूर्णमन्यत् ।' इति । अस्वार्थः—निष्प्रपञ्चादन्यदुपास्यं गुणानां स्थानं न्यूनं परिच्छिन्नं ततोऽन्यन्निष्प्रपञ्चं मुक्तोपमृत्यं त्रिधापरिच्छेदशून्यं सच्चिदानन्दात्मकमिति । एवं च यत्र सगुणवाक्ये गुणविवक्षा तत्रोपासना भवति यत्र तु श्रूयमाणोऽपि गुणो न विवक्षितस्तद्वाक्यं ज्ञेयब्रह्मपरमेवेति निर्णयार्थमुत्तरसूत्रसंदर्भ इति फलितम् ।

(आनन्दमयकोशस्य परमात्मत्वम्, अधि० ६)

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ १२ ॥

(ब्र०व० ।) पूर्वं तावत्सर्वेषां वेदान्तानां निर्गुणब्रह्मपरत्वमुत्सर्गतः सिद्धं तत्सगुणवाक्यदर्शनेनापोद्य सगुणवाक्यविचारः प्राप्तस्तमपोद्येवमधिकरणं निर्गुणविचारात्मकमारभ्यते । पद्यप्यपवाद्कापवाद्कत्वाद्स्य सगुण-विचारानन्तर्यमुचितं तथाऽपि पूर्वाधिकरणे संशयाभावात्प्रायपाठो न निश्चायक इत्युक्ते 'अभ्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः' [तै० २ । ५ । १] इत्यत्र मयटो विकारे प्राचुर्ये च मुख्यत्वात्संशये विकारप्रापपाठो निश्चायकोऽस्तिवति पूर्वाधिकरणसिद्धान्तयुक्त्यभावेन प्रवृत्तत्वात्प्रत्युदाहरण-लक्षणसंगतिरस्तीति सगुणविचारात्प्रागिदमारभ्यते । पूर्वपक्षे जीव-स्याऽऽनन्दमयत्वेनोपास्तिः फलं सिद्धान्ते निर्गुणब्रह्मप्रमितिरिति सिद्धान्तगत्यैकदेशिमते तूमपत्रोपास्तिरिति विवेकः । तैत्तिरीयकेऽन्न-मपप्राणमयमनोमयविज्ञानमयकोशचतुष्टयानन्तरं 'तस्माद्वा एतस्मा-द्विज्ञानमयात् । अभ्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः' [तै० २ । ५ । १] इति श्रूयते । तत्र संशयः—किमानन्दमयशब्देन सत्यं ज्ञानमिति प्रकृतं परं ब्रह्मोच्यत उताऽऽनन्दमयादिविकारवद्ब्रह्मणोऽर्थान्तरं जीव इति । तत्रा-न्नमयादिविकारप्रापपाठात्तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः' [तै० २ । ५] । इत्यादिना प्रियाद्यवयवयोगात्तस्यैव एव शारीर आत्मेति शारीरत्वश्रवणाच्च जीव इति प्राप्तम् । तस्य पूर्वोक्तस्य विज्ञानमयस्यैव आनन्दमय एव शारीर आत्मेति श्रुत्यर्थः । एवं प्राप्त उच्यते—आनन्दमयोऽभ्यासात् । आनन्दमयः परमात्मा भवितुमर्हति कुतोऽभ्यासात् । आनन्दमयशब्दस्य ब्रह्मण्येव बहुकृत्वोऽभ्यासादित्यर्थः । तथा हि आनन्दमयं प्रस्तुत्य 'रसो वै सः' इति तस्यैव रसत्वमुक्त्युच्यते—'रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति । को ह्येवान्यात्कः प्राण्यात् । यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् । एष ह्येवाऽऽनन्दयाति' [तै० २ । ७] । 'सैषाऽऽनन्दस्य मीमांसा भवति' [तै० २ । ८] । 'एतमानन्दमय-

(दी० ।) मुख्यमीक्षणमुक्तमात्मशब्दादिभिः । अत्र तु मयटो विकारे प्राचुर्ये च तुल्यत्वात्प्रापदृष्ट्या विकारार्थतैवेत्यानन्दमयो जीवः प्रत्युदाहरणेनाऽऽ-क्षिप्य प्रथममेकदेशिनां मतेन समाधानं ब्रूमः—आनन्देति । 'अभ्योऽ-

(ब्र० व० १) मात्मानमुपसंक्रामति' [तै० २। ८] 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् । न बिभेति कुतश्चेति' [तै० २। ९] । 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात् । [तै० ३। ६] इति बहुधाऽभ्यासः श्रूयते । न चाऽऽनन्दपदस्यैवाभ्यासो नाऽऽनन्दमयपदस्येति वाच्यम् । वसन्ते ज्योतिषा यजेतेत्यत्र ज्योतिषपदस्य ज्योतिष्टोमपरत्ववदानन्दपदस्याऽऽनन्दमयपरत्वात् । श्रुत्यर्थस्तु—रसः सार आनन्द इत्यर्थः । अयं जीवः पूर्णानन्दः सर्वसाक्षी सर्वप्रेरको न स्याच्चेत्तर्हि प्राणादेरचेतनस्य चेष्टा न युक्त्याह—को हीति । अन्याज्जीवेत् । यद्यदि । आनन्द इत्यनन्तरं प्रेरक इति शेषः । आनन्दयितृत्वापि परमानन्दत्वमित्याह—एष हीति । आनन्दयतीत्यर्थः । स्वयं धनी परं धनिनं करोति लोके तद्वत्स्वयमानन्दः परमानन्दयतीति । यत्तु प्रायपाठादानन्दमयस्य विकारित्वमिति तन्न । स्थूलारुन्धतान्यायेनान्नमयादिविकारामुख्यात्मप्रदर्शनस्याऽऽत्मज्ञानार्थत्वेनाऽऽनन्दमयस्य सर्वान्तरत्वात् । स एवाऽऽत्मैत्यवधारणादनन्तरमन्यस्याऽऽत्मनोऽनुपदेशात्सर्वान्तरत्वमवगम्यते । विज्ञानकोशवशादौपाधिकप्रियाद्यवयवयोगो न विरुध्यते । ब्रह्मणोऽन्नमयादिकोशपरम्परया शारीरत्वमप्युपपन्नमत्र । तस्मादानन्दमयः परमात्मा ॥ १२ ॥

विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥

ननु नाऽऽनन्दमयं ब्रह्म । कुता विकारार्थकमयद्रप्रत्ययात् । ब्रह्मणश्चाऽऽनन्दविकारत्वानुपपत्तरिति चेन्न । कुतः । प्राचुर्यात् । मयटः प्रकृत आनन्दप्राचुर्यवाचकत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

मयटः प्राचुर्यार्थकत्वे हेत्वन्तरमाह—

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

तमानन्दं प्रति ब्रह्मणो हेतुत्वव्यपदेशादित्यर्थः । 'एष ह्येवाऽऽनन्द- (दी० ।) न्तर आत्माऽऽनन्दमयः' इत्यानन्दमयः परमात्मा । कुतः । तं प्रकृत्य 'यक्षेप आकाश आनन्दो न स्यात्' इत्यादिना बहुकृत्वोऽभिधानमभ्यासस्तस्मात् ॥ १२ ॥

विकारेति । विकारवाची मयटशब्दो विकारशब्दस्तस्मान्नाऽऽनन्दमयः परमात्मेति चदेवं यदि तन्न । प्राचुर्यात् । तत्प्रकृतवचने मयाङ्घ्रिति सूत्रात्प्राचुर्यार्थताऽप्यवगम्यते । ततश्चाऽऽनन्दविकारो नाऽऽनन्दमयः किंत्वानन्दप्रचुर इत्यर्थः ॥ १३ ॥

मयट उभयत्र साधारण्येऽपि प्राचुर्य एवायमित्यत्र को हेतुरित्यत

(ब्र०१०।) याति' इति ब्रह्मण आमन्दहेतुत्वं व्यपदिश्यते। योऽन्यमानन्द-
यति स प्रचुरानन्द इति प्रसिद्धम् ॥ १४ ॥

इतश्चाऽऽनन्दमयः परमात्मेत्याह—

मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥

' यद्ब्रह्मविद्याप्रोति परम् । ' [तै० ति० २।१] इत्युपक्रम्य ' सत्यं
ज्ञानममन्तं ब्रह्म ' ' यो वेद निहितं गुहायाम् ' इत्यस्मिन्मन्त्रे सर्वान्तरं
ज्ञेयत्वेनोक्तं तन्मान्त्रवर्णिकं ब्रह्म ' अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः '
इति गीयते । मन्त्रब्राह्मणयोरैकार्थ्यात् । यद्यप्यत्र व्याख्यानव्याख्ये-
यभावाभावेन मन्त्रब्राह्मणभावस्तथाऽपि ब्राह्मणस्य व्याख्यानरूपत्वेन
व्याख्येयमन्त्रं प्रत्युपायत्वात्प्रकृतेऽप्युपायोपेयभावोऽस्तीति मान्त्रवर्णि-
कमित्युक्तम् ॥ १५ ॥

इतश्चाऽऽनन्दमयः परमात्मा न जीव इत्याह—

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥

ईश्वरादितरो जीवो नाऽऽनन्दमयः । कुतोऽनुपपत्तेः । ' सोऽकाम-
यत ' [तै० २।६] इति सृष्टेः पूर्वमीक्षणं ' बहुस्यां प्रजापेय ' इति
सृष्ट्यात्मकरणं ' स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा । इदं सर्वमसृजत ' इति
सृष्टिहेतुत्वं च श्रूयते तत्सर्वस्यानुपपत्तेरिति सूत्रार्थः । जीव-
ज्ञामरूप शरीरसाध्यत्वादीक्षणानुपपत्तिर्बोध्या । श्रुतौ तपःशब्द ईक्ष-
णपरः ॥ १६ ॥

(दी०।) आह—तदिति । तस्य हेतुः कारणं तस्य ' एष तस्य ह्येषाऽऽनन्द-
याति इति श्रुत्या व्यपदेशोऽभिधानं तस्मात् । चकार आनन्दमयस्य कार-
णत्वश्रवणमाह ॥ १४ ॥

ननु जीवो वा प्रधानं वाऽऽनन्दस्य कारणमस्तिव्यत आह—मान्त्रेति ।
मान्त्रवर्णप्रतिपाद्यं मान्त्रवर्णिकं सत्यज्ञानादिरूपं गुहां प्रविष्टं यत्तदेवाऽऽ-
नन्दमयशब्देन गीयते । चकारो दूषणान्तरसमुच्चयार्थः ॥ १५ ॥

अस्तूपक्रमादिना जीव एवेत्यत आह—नेतर इति । इतरो जीव इह
न ग्राह्यः । कुतः । ' इदं सर्वमसृजत ' इत्याद्यनुपपत्तेः । नोपपत्तिरनु-
पपत्तिस्तस्याः ॥ १६ ॥

(ब्र० व० ।) किंच—

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥

नाऽऽनन्दमयो जीवः कुतो जीवानन्दमयोर्भेदेन व्यपदिश्यमानत्वा-
दित्यर्थः । तथा च श्रूयते—‘रसो वै सः । रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी
भवति’ [तै० २।७] इत्यानन्दमयस्य लब्धव्यत्वेन जीवस्य लब्धत्वेन
भेदव्यपदेशः । न हि लब्धवैव लब्धव्यो भवति ॥ १७ ॥

नन्वानन्दमयशब्देन प्रधानमुच्यताम् । तत्राऽऽह—

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

अनुमीयत इत्यनुमानम् । अनुमानैकगम्यं प्रधानमित्यर्थः । आनन्द-
मयत्वेन कारणत्वेन वा प्रधानस्य नापेक्षा न स्वीकारः, कुतः कामात् ।
आनन्दमयाधिकारे ‘सोऽकामयतेति कामयितृत्वव्यवधानादित्यर्थः । न
ह्यचेतने प्रधाने कामः संभवति । ईक्षतेर्नाशब्दमित्यत्र निराकृतमपि
प्रधानं गतिसामान्यप्रपञ्चनाय पुनर्निराकृतमिति बोद्धव्यम् ॥ १८ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १९ ॥

इतश्च न जीवे प्रधाने वाऽऽनन्दमयशब्दः । यस्मादस्मिन्नानन्दमये
प्रकृत आत्मनि प्रबुद्धस्य जीवस्य तद्योगं तदात्मना योगस्तद्भावापत्ति-
मुक्तिरित्यर्थः । तं शास्ति शास्त्रं तस्मादित्यर्थः । ‘यदा ह्येवैष एतस्मि-
न्नहश्चेऽनाख्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते । अथ सोऽमयं

(दी० ।) नन्वस्त्वदं संकुचितमित्यत आह—भेदेति । भेदो लब्धु-
लब्धव्यस्वभावः । ‘रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति’ इत्यादिश्रुत्या
तस्य व्यपदेशस्तस्मात् । चकारः संकोचानुपपत्त्यर्थः ॥ १७ ॥

प्रकरणादिकमपि प्रधानस्यैवास्त्वित्यत आह—कामाच्चेति ‘सोऽका-
मयत’ इति श्रुत्या योऽभिहितः कामस्तस्माच्चेतन एव । अनुमी-
यत इत्यनुमानं प्रधानं तस्यानपेक्षाप्रसङ्ग इति यावत् । चकारः
पूर्ववत् ॥ १८ ॥

नन्वस्तूपचरितः काम इत्यत आह—अस्मिन्निति । अस्मिन्प्रकरणे
कारणेऽस्य चेतनस्य तेन योगस्तद्योगस्तादात्म्यं शास्त्युपदिशति

(ब्र० व० १) गतो भवति । यदा ह्येवैप एतस्मिन्नुदरमस्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति ' [तै० २।७] इति शास्त्रम् । अस्यार्थः—यस्यामैकपज्ञानावस्थायामेष विद्वानेतस्मिन्ब्रह्माणि पञ्चीकृतभूतपञ्चकेन तत्कार्येण समष्टिस्थूलदेहेन विराजा दृश्यशब्दात्मकेन तादात्म्यशून्ये दृश्यभिन्ने स्वसंबन्धितयाऽध्यस्तेन्द्रियजातेनापञ्चीकृतभूतकार्येणाऽऽत्म्येन तादात्म्यहीनेऽनात्म्ये निष्कृष्योत्पद्यन्त इति निरुक्तानि भूतसूक्ष्माणि तैश्चाभेदवर्जितेऽनिरुक्ते निःशेषलयस्थानं निलयनं सकलकार्यसंस्काराधाराविद्या तदभेदशून्ये प्रकर्षेण स्थितिं पुनरावृत्तिरहितां लभते । अभयं यथा स्यादित्युक्तं व्यनक्ति—अथेति । ज्ञानफलमुक्त्वा ज्ञानाभावे दोषमाह श्रुतिः—यदा हीति । यद्यस्मिन्ज्ञानन्दमये ब्रह्मण्यल्पमप्यन्तरमत्तादात्म्यस्वरूपं पश्यति तदा संसारभयान्न निवर्तत इत्यर्थः । इदं शास्त्रं प्रधानपरिग्रहे जीवपरिग्रहे वा न घटत इति । तस्मादानन्दमयः परमात्मेति सिद्धम् । इदं त्वेकदेशिमतम् । भगवत्पादास्तु अभ्यस्यमानानन्दपदस्याऽऽनन्दमये लक्षणा । 'अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः' इत्यत्राऽऽनन्दमयपदस्य प्राचुर्यार्थकत्वे ब्रह्माणि दुःखलवप्रसङ्गः स्यादिति प्रचुरानन्दे लक्षणा । 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्यत्र ब्रह्मपदस्यावयवविशेषे लक्षणेति मुख्यत्रितयलङ्घनं विकारप्रायपाठपरित्यागश्चैकदेशिमते स्यात् । स्वपक्षे तु 'ब्रह्म पुच्छम्' इत्यत्र पुच्छपदस्यावयवप्रायपाठपरित्याग एवेति मन्वाना आनन्दमय इति मयङ्गविकारार्थक एवेति मन्वानाः सूत्राण्यन्यथा व्याचक्रुः । अधिकरणरचना तु ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र किमानन्दमयावयवत्वेन ब्रह्मोच्यत उत स्वप्रधानत्वेनेति ब्रह्मपुच्छशब्दाभ्यां संशयः । ईक्षत्यधिकरणे संशयाभावात्प्रायपाठस्य न निश्चायकत्वम् । इह तु पुच्छपदस्यावयवधारत्वयोर्लक्षणसामान्यात्संशयेऽवयवप्रायपाठस्य निश्चायकत्वमिति प्रत्युदाहरणसंगतिः । प्रयोजनं च पूर्वोक्तं तत्र पुच्छशब्दादवयवत्वे प्राप्त उच्यते—'आनन्दमयोऽभ्यासात् ।' आनन्दमयशब्देनाऽऽनन्दमयवाक्यस्थब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र विद्यमानं ब्रह्मपदमुपलक्ष्यते । तद्ब्रह्मपदं न प्रधानपरं किंतु ब्रह्मपरं कुतोऽभ्यासात् । 'असन्नेव स भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद' [तै० २ । ६] इत्यादौ ब्रह्मपदस्याभ्यासादिति । यत्तु पुच्छशब्दावयवपरत्वमिति

(दी० १) शास्त्रम् 'यदा ह्येवैपः' इत्यादिना । चकारः परिहारसमुच्चये । अथवा पुच्छशब्दस्य लाङ्गूले रुढस्यावयव आधारे च लाक्षणिकत्वस्य तुल्यत्वेऽ-

(ब०व०।) तत्राऽऽह—‘ विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् । ’ विकारशब्दा-
दवयवपरपुच्छशब्दान्न तत्समानाधिकरणब्रह्मपदं स्वप्रधानब्रह्मपरमिति
चेन्न । कुतः । प्राचुर्यादवयवशब्दोपपत्तेः । प्राचुर्यं चात्रावयवप्रायप्रयोगः ।
एवं चान्नमयादीनां पुच्छान्तावयवयानुक्त्याऽऽनन्दमयस्याधान्तरावय-
वोक्तौ पुच्छस्य बुद्धौ संनिधानादपुच्छमपि ब्रह्म पुच्छमित्युक्तं श्रुत्या । न
हि ब्रह्मणो मुख्यपुच्छत्वमानन्दमयस्य परमात्मत्वपक्षेऽपीत्युक्तं स्वं प्रति
स्वस्य पुच्छत्वानुपपत्तेः । तस्माद्ब्रह्म पुच्छवत्पुच्छं सर्वाधिष्ठानं प्रतिष्ठा
परायणं लौकिकस्याऽऽनन्दजातस्याऽऽधार इत्यर्थः । सर्वाधारत्वात्प्रति-
ष्ठापदसमभिव्याहारादाधारलक्षणा युक्तेति । इतश्च पुच्छशब्देनाऽऽ-
धारो लक्ष्यत इत्याह—‘ तद्धेतुव्यपदेशाच्च । ’ तस्य ब्रह्मणो विकारजातं
प्रति हेतुत्वेन ‘इदं सर्वं सृजत’ [तै० १६] इति वाक्ये व्यपदेशादित्यर्थः ।
न हि स्वविकारमानन्दमयं प्रति ब्रह्मणोऽवयवत्वं संभवति मुख्यत इति
स्वप्रधानं ब्रह्म पुच्छं ज्ञेयत्वेन विवक्षित इति । ‘मान्त्रवर्षिकमेव च
गीयते’ । यत्सत्यं ज्ञानमित्यादिमन्त्रवर्णप्रकाशितं ब्रह्म तद्ब्रह्म पुच्छं प्रति-
ष्ठेति ब्राह्मणवाक्ये स्वप्रधान्येन गीयते मन्त्रब्राह्मणयोरैकाध्यादित्यर्थः ।
इतश्चाऽऽनन्दमयोऽत्र न प्रतिपाद्यस्तस्य वैषयिकप्रियाद्यवयवयोगेन
स्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तेरित्याह—‘ नेतरोऽनुपपत्तेः ’ । ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्यत्र
ब्रह्म स्वप्रधानं नेतरः कुतोऽनुपपत्तेः । ब्रह्मणोऽवयवत्वेऽवयवपानन्द-
मयोऽत्र प्रतिपाद्यत इति वक्तव्यम् । न हि तत्संभवति सावयवस्या-
ग्रिमवाक्योक्तस्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तेरित्यर्थः । अतो ब्रह्म स्वप्रधानम् । इत-
श्चात्र पुच्छवाक्ये ब्रह्म स्वप्रधानमित्याह—‘ भेदव्यपदेशाच्च ’ । ‘ रसं
ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति ’ [तै० २ । ७] अयमानन्दमयो जीवो
रसशब्दितं ब्रह्मानन्दं प्रतिबिम्बितं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवतीति लब्धूलब्ध-
व्यरूपेण भेदव्यपदेशादित्यर्थः । इतश्च ब्रह्मपुच्छक आनन्दमयोऽत्र न
प्रतिपाद्य इत्याह—‘ कामाच्च नानुमानापेक्षा ’ । काम्यत इति काम
आनन्दस्तस्य ब्रह्मत्वदृष्टेर्नानुमानेनाऽऽनन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वमपेक्षितव्यं
विकारार्थकमयङ्गिरोधादित्यर्थः । आनन्दमयशब्दो ब्रह्मपर आनन्दशब्द-
त्वादानन्दो ब्रह्मेत्यत्राऽऽनन्दशब्दवदित्यनुमानम् । इतोऽपि ब्रह्मपुच्छ-
वाक्ये ब्रह्म प्रधानमित्याह—‘ अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ’ । अस्मि-
न्पुच्छवाक्योक्ते ब्रह्मणि प्रबुद्धस्याऽऽनन्दमयस्य जीवस्य ‘ यदा ह्येवैष एत-

(दी०।) वयवप्राये पाठात् ‘ब्रह्म पुच्छम्’ इत्यत्रापि ब्रह्मानन्दमयस्यावयव

(ब्र० व०।) स्मिन् ' इत्यादिशास्त्रं तद्योगं मुक्तिं शास्तीत्यर्थः । तस्मादानन्दमयस्यात्राप्रतिपाद्यत्वात्पुच्छं ब्रह्मैव स्वप्रधानं निर्विशेषं ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ १९ ॥

(आदित्यान्तर्गतहिरण्यपुरुषस्याक्षयन्तर्गतपुरुषस्य चेश्वरत्वम्, अधि० ७)

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥

पूर्वत्र ब्रह्मपदमानन्दमयपदमानन्दपदाभ्यासश्चेति मुख्यत्रितयात्मकबहुप्रमाणवशान्निर्गुणब्रह्मनिर्णयो यथा तद्वद्रूपवत्त्वादिबहुप्रमाणात्सं-सारी हिरण्यमयः पुरुषोऽस्त्विति पूर्वसिद्धान्तपुस्त्या पूर्वपक्षोत्थानाद्दृष्टान्तरूपावान्तरसंगत्या पूर्वसिद्धनिर्गुणब्रह्मसमन्वयापवादकमिदमारभ्यते । फलं च पूर्वोत्तरपक्षयोरुपास्तिरेव पादसमाप्तिपर्यन्तम् । छान्दोग्ये श्रूयते—' अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो वृश्यते हिरण्यश्मश्रुहिरण्यकेश आ प्रणखात्सर्वं एव सुवर्णः ' [छा० १ । ६ । ६] ' तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद ' [छा० १ । ६ । ७] इत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्मम्—'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो वृश्यते' [छा० १ । ७ । ५] इत्यादि । उपास्तिप्रस्तावार्थोऽथशब्दः । य एष शास्त्रसिद्ध आदित्यमण्डलमध्यवर्ती । स्थानाद्यवयवकथनं परमात्मन उपास्त्वर्थं द्रष्टव्यम् । हिरण्यमयो ज्योतिर्मयः । तन्नाशहितधियामनुभवं प्रमाणयति—वृश्यत इति । हिरण्यमयपदं ज्योतिष्परम् । सुवर्णपदमपि ज्योतिष्परम् । प्रणखो

(दी०।) इति प्रथुदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते सिद्धान्तेन ॥ १९ ॥

आनन्देति । ' अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः ' इत्यत्र ' ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' इति स्वप्रधानमेव ब्रह्म । कुतः । ' असन्नेव ' इत्यादिना ब्रह्मणोऽभ्यासात् ।

विकारेति । विकारोऽवयवः पुच्छं तस्य शब्दस्तस्मान्न स्वप्रधानमिति चेदेवं यदि तन्न । प्राचुर्यात् । विकारप्रायपाठात् । विकारशब्दो न ब्रह्मणः स्वप्राधान्यं निवर्तयतीत्यर्थः ।

(ब्र० १० ।) प्रणखो नखाग्रम् । चक्षुषोर्धिशेषमाह—तस्येति । कपेर्मर्कट-
स्याऽऽसः पृष्ठभागेऽत्यन्तं तेजस्वी तत्तुल्यम् । पुण्डरीकं यथाऽत्यन्तं
तेजस्वि तथाऽस्य देवस्याक्षिणी नेत्रे । ध्यानार्थमेव नाम करोति—
तस्येति । नाम निर्वक्ति—स इति । उदित उद्गतः सकार्यसर्वघापास्पृष्ट
इत्यर्थः । ध्यानफलमाह—उद्वेतीति । अधिदैवतं देवतामधिकृत्योपास्तिघा-
क्यमित्यर्थः । अधिदैवध्यानोक्त्यनन्तरमात्मानं देहमधिकृत्यापि तदुक्ति-
रित्याह—अथेति । एतादृशं स्थानद्वयस्थं पुरुषमधिकृत्य रूपवत्त्वश्रुत्या
सर्वपापास्पर्शश्रुत्या च संशयः । किमयं पुरुषो विद्याकर्मातिशयवशात्प्रा-
प्तोत्कर्षः कश्चित्संसारि उत नित्यसिद्धः परमेश्वर इति । किं तावत्प्राप्तं
संसारिणोऽस्तीति । कुतः । हिरण्यश्मश्रुरित्यादिरूपवत्त्वश्रवणात् । अक्षिपुरुष-
स्यापि 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपम्, । [छा०१।७।५) इति रूप-
वत्त्वश्रवणात् । 'ये चामुष्मात्पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां
च' इत्यादित्यपुरुषस्य 'स एष ये चैतस्माद्व्याञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्य-
कामानां च' इत्यक्षिपुरुषस्य चैश्वर्यमर्यादाश्रवणाच्च । न हि परमात्मनो
मर्यादावदैश्वर्यं युक्तम् । 'स एष सर्वेश्वरः' (बृ०४।४।२२) इति श्रुतेः । स
आदित्यपुरुषोऽमुष्मादादित्यादूर्ध्वगानां लोकानामीशिता देवकामानां
देवभोगानां चेत्यर्थः । एतस्माच्चक्षुषोऽर्वाङ्गतानां लोकानामीशिताऽक्षि-
पुरुषो मनुष्यभोगाणां चेत्यर्थः । तस्मान्नाक्षयादित्ययोरन्तः पुरुषः परमे-
श्वर इति प्राप्त उच्यते—'अन्तस्तद्भूर्मोपदेशात्' । य एषोऽन्तरादित्ये य
एषोऽन्तराक्षिणीति च श्रूयमाणः परमेश्वर एव न संसारी । कुतः । तद्भूर्मा-
पदेशात् । तस्य परमेश्वरस्य ये धर्मास्तेषामस्मिन्वाक्य उपदेशादित्यर्थः ।

(दी० ।) तद्धेतुत्विति । तस्याऽऽनन्दमयादेर्जगतो हेतुः कारणम् । माघ-
प्रधानो निर्देशः । तद्धेतुत्वपदेशः श्रुत्याऽभिधानं तस्मात् । शेषेष्वानन्द-
पदस्थानेषु ब्रह्म स्वप्रधानमिति पठित्वा पूर्ववद्वाख्यानम् ॥ १९ ॥

पूर्वाधिकरणे मयटो विकार आनन्दस्याऽऽनन्दमात्रे ब्रह्मणो देश-
कालवत्त्वपरिच्छिन्ने वस्तुनि मुख्यार्थत्वं पुनः प्राचुर्यानन्दमयावयवेषु
अतः प्रायपाठो बाधितः । एषमिहापि मर्यादाधाररूपाणां श्रवणाज्जीव
एव प्राप्तैश्वर्यविशिष्टः कश्चित्स्योऽदित्यत आह—अन्तरिति । 'अथ य
एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषः' इत्यत्र यो हिरण्यमयः पुरुषः स परमे-

(ब्र० १०१) तद्यथा तस्योदिति नामेत्यादिना सर्वपाप्मविरहेणाऽऽदित्यपुरुषस्य नामोक्त्वा तदेष नामोक्षिपुरुषस्यातिदिशति—‘ यन्नाम तन्नाम ’ [छा० १ । ७ । ५] इति तत्सर्वपाप्मराहित्यं ब्रह्मधर्मः । एवम्—‘ सैव ऋक्तत्साम तदुक्तं तद्यजुस्तद्ब्रह्म ’ इति ऋगाद्यात्मत्वं निर्धारयति श्रुतिः । तच्च सर्वात्मकत्वं ब्रह्मण एवोपपद्यते । सैव ऋगित्यादेरयमर्थः—तच्छब्देन पुरुषपरामर्शः । विधेयापेक्षयाऽन्यलिङ्गव्यपदेशः । उक्तं शस्त्रविशेषः । तत्साहचर्यात्मामस्तोत्रमुक्तथादन्यच्छस्त्रमृक् । ब्रह्म त्रयो वेदा इति । एवं सर्वगानगीयमानत्वं श्रुतौ निर्दिष्टम् । ‘ तद्य इमे धीणायां गायन्त्येतमेव ते गायन्ति ’ इत्यादौ हिरण्यश्मभुकेशादिकं मायिकं परमेश्वरस्य लोकानुग्रहार्थमुपपद्यत इति न तेन विरोधः । तस्मादक्षयादित्ययोरन्तः परमात्मा ॥ २० ॥

किंच—

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २१ ॥

आदित्याक्षणोरन्तः श्रूयमाणः पुरुष आदित्यशरीराभिमानिनो जीवादन्यः । कुतः । भेदव्यपदेशात् । आदित्यशरीराभिमानिजीवादन्यस्य परमात्मनोऽन्तर्यामितयाऽन्तर्यामिब्राह्मणे भेदेन व्यपदेशादित्यर्थः । ‘ य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद षस्याऽऽदित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष न अत्याऽन्त म्यमृतः ’ [बृ० ३ । ७ । ९] इत्यादिश्रुत्यन्तरे तयोर्भेदव्यपदेशाद्वापि अन्तरशब्दश्रुत्या प्रत्यभिज्ञानात्परमेश्वर एवाक्षयादित्ययोरुपास्य इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(परब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वम्, अधि० ८)

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २२ ॥

पूर्वमव्यभिचारिब्रह्मलिङ्गेनापहतपाप्मत्वादिना रूपवत्त्वादिकमन्यथा (दी०) श्वरः । कुतः तद्धर्मोपदेशात् । तस्य धर्मास्तद्धर्मा अपहतपाप्मत्वादयस्तेषाम् । ‘ उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद ’ इत्यादिश्रुत्योपदेशोऽभिधानं तस्मात् ॥ २० ॥

नन्वादित्यादिभ्यो नान्य ईश्वर इत्यत आह—भेदेति । अस्ति देवतादिभ्योऽन्य ईश्वरः । कुतः । ‘ य आदित्ये तिष्ठन् ’ इत्यादिनाऽऽधाराधेयभेदस्य व्यपदेशात् । चकार उक्तव्यावृत्त्यर्थः ॥ २१ ॥

पूर्वाधिकरणेऽनन्यथासिद्धलिङ्गवशादनन्यथासिद्धरूपवत्त्वादि नीतम् ।

(ब्र० व० ।) नीतम् । इह तु लिङ्गादाकाशशब्दश्रुतिरभ्यथा नेतुं न शक्यते लिङ्गापेक्षया श्रुतेः प्रबलत्वादिति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमारभ्यते । छान्दोग्ये श्रूयते—‘ अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीत्याकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम् ’ [छा० १ । ९ । १] इति । तत्रोभयत्राऽऽकाशशब्दस्य प्रयोगदर्शनात्संशयः । किं भूताकाशोऽत्राऽऽकाशशब्देनाभिधीयत उत परं ब्रह्मेति । ‘ यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् [तै० २ । ७] इत्यादिभेदे ब्रह्मण्याकाशशब्दप्रयोगो भूताकाशे रूढ इति विषयवाक्यार्थस्तु शालावत्यनामकः कश्चन ऋषिर्जैवल्लिं राजानं पृच्छति—अस्येति । सर्वस्य प्रपञ्चस्य किमधिकरणमिति प्रश्नार्थः । जैवल्लिरुत्तरमाह—आकाश इति । कथंभूत आकाशः सर्वजगत्प्रतिष्ठा तत्राऽऽह—सर्वाणीति । भूताकाशव्यावृत्तये हेत्वन्तरमाह—आकाशो हीति । तत्रैव हेत्वन्तरमाकाश इति । अयं सिद्धान्तार्थः । तत्र रूढ्या भूताकाश इति युक्तम् । न च वाक्यशेषानुपपत्तिः । आकाशाद्वायुरित्यादौ तस्यापि वाय्वादिकारणत्वश्रवणात् । तस्माद्भूताकाश इति प्राप्ते ब्रूमः—‘आकाशस्तलिङ्गात्’ आकाशशब्देन ब्रह्मणो ग्रहणं युक्तं कुतस्तलिङ्गात्तस्य ब्रह्मणो पल्लिङ्गं महाभूतसमृत्त्यादिकं तस्यास्मिन्वाक्ये दृष्टत्वादित्यर्थः । नम्बिदं भूताकाशस्यापि वाय्वादिकारणत्वं दर्शितमिति चेन्न । मूलकारणब्रह्मणोऽपरिग्रह आकाशादेवेत्यवधारणं सर्वाणीति च भूतविशेषणमाकाशं प्रत्यस्तं यन्तीति कारणे लयप्रदर्शनं चाननुकूलं स्यात् । ज्यायस्त्वपरायणत्वप्रदर्शनं च ब्रह्मण्येव समञ्जसम् । श्रुत्यन्तरं च स्पष्टं ब्रह्मण एव परायणत्वं दर्शयति—‘विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातेर्दातुः परायणम् ’ [बृ० ३ । ९ । २८] इति । रातेर्धनस्य दातुर्यजमानस्य । रातिरिति पाठे रातिर्बन्धुरित्यर्थः । किं च—‘ स एव परोवरीषानुद्गीथः स एषोऽनन्तः ’ [छा० १ । ९ । २] इत्युद्गीथ आकाशरूपदेवताधर्मान्परत्वादीनुपसंहरति जैवल्लिस्तद्भूताकाशे न युज्यते । न हि तस्याऽऽनन्त्यं संभवति । श्रुतौ परत्वं गुणत

(दी० ।) अत्र त्वाकाशश्रुत्यारूढसर्वभूतोद्गमादेर्लिङ्गस्य संकोच इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—आकाश इति । ‘ आकाश इति होवाच ’

(ब०५०)उत्कृष्टत्वं वरीयस्त्वं कालतो वस्तुतश्चापरिच्छिन्नत्वमनन्तत्वं देश-
तोऽपरिच्छिन्नत्वं द्रष्टव्यम् । यत्तु लिङ्गाच्छ्रुतिर्बलीयसीति तन्न । त्यजेदेकं
कुलस्यार्थं इतिन्यायेन बह्वीनामव*काशलिङ्गभृतीनामनुग्रहायैकस्या
आकाशभृतेर्बाधस्य पुक्तत्वात् । तस्मादाकाशशब्दं ब्रह्मैवात्र देवतोद्गीथ
उपास्यमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

(ब्रह्मण आकाशशब्दवत्प्राणशब्दवाच्यत्वम् , अधि० ९)

अत एव प्राणः ॥ २३ ॥

तत्र चातिदेशत्वान्न पृथक्संगत्यपेक्षा । यद्वा पूर्वत्राऽऽकाशभृतेरव्य-
भिचारिब्रह्मालिङ्गोपबृंहितत्वाद्बाधो युक्तः । इह भूयमाणसंवेशनादिलि-
ङ्गस्य प्राणेऽपि संभवेनाव्यभिचारिब्रह्मालिङ्गसहचाराभावात्प्राणभृति-
बाधो न युक्त इति प्रत्युदाहरणसंगतिः । तत्रैवाऽऽकाशवाक्ययानन्तरं
श्रूयत उद्गीथे—‘ प्रस्तोतर्यां देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां चेद्विद्वान्प्र-
स्तोष्यसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति ’ । [छा० १ । १० । ९] ‘ कतमा
सा देवतेति ’ [छा० १ । ११ । ४] प्राण इति होवाच सर्वाणि ह
वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते सैषा
देवता प्रस्तावमन्वायत्ता ’ [छा० १ । ११ । ५] इत्यादि । अस्यार्थः—
उद्गीथाधिकारे प्रासङ्गिकं प्रस्तावध्यानमिति वक्तुमुद्गीथ इत्युक्तम् ।
कश्चिद्विश्वाक्रायणनामा धनाय राज्ञो यागं गत्वा ज्ञानवैभवं स्वस्य
प्रकटयन्प्रस्तोतारमुवाच । हे प्रस्तोतर्यां देवता प्रस्तावं सामभक्तिविशेष-
मन्वायत्ताऽनुगता तां चेद्विद्वान्मम विदुषः संनिधौ प्रस्तोष्यसि मूर्धा
ते विपतिष्यतीति । स प्रस्तोता भीतः संश्वाक्रायणं पप्रच्छ कतमा सेति ।
तस्य प्रतिवचनं प्राण इति । मुख्यप्राणवायुं व्यावर्तयति—सर्वाणीति ।
संविशन्ति लीनानि भवन्ति लयकाले । अभ्युज्जिहते जन्मकाले प्राणम-
निलक्ष्योद्गच्छन्तीति । तत्र—‘ प्राणबन्धनं हि सोम्य मनः ’ [छा०

(दी०)इत्याकाशशब्दः परमात्मा । कुतः, तस्य परमात्मनो लिङ्गं सर्वभूतो-
त्पत्त्यादि तस्मात् ॥ २२ ॥

पूर्वाधिकरणे ‘अस्य लोकस्य का गतिः’ इति सर्वकारणस्य प्रश्नद-
र्शनादुत्तरेऽपि सर्वकारणमाकाशं श्रुत्या । निरूढ्या व्यवस्थापितम् ।

* ब्रह्मण्यवकाशभूतानां लिङ्गभृतीनामित्यर्थः ।

(ब० व०) ६।८१] ‘ प्राणस्य प्राणम् ’ [बृ० ४।४।१८] इत्यादौ ब्रह्मणि प्राणशब्दप्रयोगात्प्राणवायौ च प्रसिद्धतरत्वात्संशयः । किमत्र प्राणशब्देन ब्रह्माभिधीयत उत वायुविकार इति । मनःशब्दलक्षितं तत्साक्षि-
चैतन्यं प्राणे परस्मिन्नैक्येन स्थितमित्यर्थः । प्राणस्य पञ्चस्थितिवृत्ते-
र्वायुविकारस्य प्राणं सत्तास्फूर्तिमात्मानं ये विदुस्ते ब्रह्म जानन्तीत्यर्थः ।
तत्र प्रसिद्धिबलाद्वायुविकारः प्राण इति प्राप्त आकाशन्यायमतिदि-
शति भगवान्मूत्रकारः—‘ अत एव प्राणः ’ इति । अत एव पूर्वमूत्रो-
क्ततल्लिङ्गादितिहेतोरेव प्राणशब्दं ब्रह्मेत्यर्थः । ‘ सर्वाणि ह वा इमानि
भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति ’ [छा० १।११।५] इत्यादिना
महाभूतसंवेशनादिकं ब्रह्मलिङ्गं प्राणवाक्ये श्रूयते । न च ‘ यदा वै
पुरुषः स्थपिति प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणं चक्षुः प्राणं मनः प्राणं
श्रोत्रं स यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधिपुनर्जायन्ते ’ [श० प० ब्रा० १०।
३।३६] इति श्रुत्या वायुविकारेऽपि संवेशनादि श्रूयत इति वाच्यम् ।
न हि तत्र महाभूतसंवेशनादि श्रूयते किं त्विन्द्रियसंवेशनादिक-
मेव । श्रुत्यर्थस्तु—तर्हि तस्यां सुषुप्त्यवस्थायामित्यर्थः । वाक्प-
दमनुक्तकर्मन्द्रियलक्षकम् । चक्षुःश्रोत्रे बुद्धीन्द्रियाणामुपलक्षणम् ।
तस्मादनन्यथासिद्धब्रह्मलिङ्गात्प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मैवोपास्यप्रस्तावदेव-
तेति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(परब्रह्मणो ज्योतिःशब्दवाच्यत्वम्, अधि० १०)

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥

पूर्वं प्राणवाक्ये ब्रह्मलिङ्गसत्त्वाद्भवतु ब्रह्मपरता । इह वाक्ये तदभा-
वान्न ब्रह्मपरतेति प्रत्युदाहरणसंगत्येदमारभ्यते । छान्दोग्ये श्रूयते—

(दी०)अत्र तु न तावृक्किंचिदस्ति प्रत्युत सुषुप्ताधिन्द्रियाणां सर्वभूतसाराणां
प्राणे लयोत्पत्त्योः श्रवणात्प्रस्तावदेवता मुख्यप्राण इति प्रत्युदाहरणे-
नाऽऽक्षिप्यातिदेशेन समाधत्ते—अत इति ‘प्राण इति होवाच’ इत्यत्र
प्राणशब्दः परमात्मा । कुतः । अत एव । सर्वभूतोद्गमादिलिङ्गादेव ॥ २३ ॥

पूर्वाधिकरणे तल्लिङ्गादाकाशप्राणश्रुत्योर्ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । नात्र ज्योति-
र्वाक्ये तदस्तीति रूढमेव ज्योतिरिति प्रत्युदाहरणेन ज्योतिर्लिङ्गश्रवणा-

(ब० व०) 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेष्विदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः' [छा० ३।१३।७] इति । अस्यार्थः—गायत्र्युपाधिब्रह्मोपास्त्यनन्तरमुपास्त्यन्तरोक्त्यर्थोऽथशब्दः । अथ दिवो द्युलोकात्परः परस्ताद्यज्ज्योतिर्दीप्यते तदिदमित्यौदरज्योतिष्यध्यस्यते । कुत्र तद्दीप्यते तत्राऽऽह—विश्वत इति । विश्वस्मात्प्राणिवर्गादुपरीत्यर्थः । विश्वशब्दस्य कतिपयार्थत्वं ध्यावर्तयति—सर्वत इति । सर्वस्माद्भूरादिलोकात्सर्वसंसारमण्डलादुपरीत्यर्थः । उत्तमा न विद्यन्ते येभ्यस्तेऽनुत्तमास्तेषु । इदंशब्दार्थं स्फुटयति—यदिति । लोकवेदधोर्भौतिकतेजसि ब्रह्मणि च प्रयोगात्संशयः । किमिह ज्योतिःशब्देनाऽऽदित्यादिकं तेजोऽभिधीयत उत ब्रह्मेति । किं तावदत्र युक्तं भौतिकमिति । कुतः । प्रसिद्धत्वात्ततो दिव इत्यादिना मर्यादादिश्रवणाच्च । न हि सर्वव्यापिनो ब्रह्मणो मर्यादादिकं युक्तं तस्मान्द्भौतिकं ज्योतिरिति प्राप्ते ब्रूमः—ज्योतिश्चरणाभिधानादिति । अत्र ज्योतिःशब्दग्राह्यं ब्रह्मैव कुतश्चरणाभिधानात्पादाभिधानादित्यर्थः । तथा हि ज्योतिर्वाक्यात्पूर्ववाक्ये चतुष्पाद्ब्रह्म निर्दिश्यते—'ताघानस्य महिमा ततो ज्यायाश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिधीति' [छा० ३ । १२ । ६] एतदर्थस्तु—गायत्री वा इदं सर्वमित्यत्र भूतपृथिवीशरीरहृदयवाक्प्राणैः षड्विधा चतुष्पदा गायत्रीति यदुक्तं तद्गायत्र्युपाधिब्रह्मणो महिमा विभूतिस्ताघान्याघानयं प्रपञ्चः स्वयं पुरुषस्ततो ज्यायान् । तदेवाऽऽह—पाद इति । सर्वाणि भूताम्यस्यैकः पाद एकदेशः । त्रिपादस्यामृतं दिवि द्योतनवति स्वात्मनि स्थितमिति । एवं च यदतः पर इत्यत्र यच्छब्दस्य सर्वनामत्वेन प्रसिद्धार्थवाचकत्वात्पूर्ववाक्ये द्युसंबन्धिवेन प्रसिद्धं ब्रह्मात्रापि द्युसंबन्धाद्यच्छब्देन प्रत्यभिज्ञायते । अतः पर इत्यादिना श्रुतं ब्रह्मणो मर्यादादिकमुपासनामर्थमित्युक्तम् । ज्योतिःशब्दो ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धो वेदान्तेषु । तस्मादिह ज्योतिःशब्द[ग्राह्यं] ब्रह्म ॥ २४ ॥

(दी०)दिति दृष्टान्तेन चाऽऽक्षिप्य समाधत्ते-ज्योतिरिति । 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिः' इति ज्योतिःशब्दं ब्रह्मैव कुतः । चरणाभिधानात् । पूर्वस्मिन्गायत्रीवाक्ये पादोऽस्येत्यादिना चरणानां पादानामुक्तत्वात् ॥२४॥

छन्दोभिधानादिति । पूर्वस्मिन्वाक्ये 'गायत्री वा इदं सर्वम्' इत्या-

छन्दोभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोर्पण-
निगदात्तथा हि दर्शनम् ॥ २५ ॥

(ब्र०व०) यदुक्तं पूर्वम् गायत्र्याख्यच्छन्दोपाधिकब्रह्मण उक्तत्वात्तदत्र प्रत्यभिज्ञायत इति तन्न । 'गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किंचेति' गायत्र्याख्यच्छन्दसः प्रकृतत्वात्तस्यैव पादोऽस्य सर्वाणि भूतानीति भूतपाद-
व्यपदेशो न ब्रह्मण इति पूर्ववाक्ये छन्द एवाभिधीयते न ब्रह्मेति चेन्न । गायत्र्याख्यच्छन्दोद्वारेण तदनुगतब्रह्मणि सर्वात्मकत्वं प्रतिपाद्यते गायत्री वा इदं सर्वमित्यादिना । न हि अक्षरसंनिवेशमात्राया गायत्र्याः सर्वात्मकत्वं समञ्जसम् । तस्माद्गायत्र्यां विकारे यदनुगतं ब्रह्म तदेव गायत्री वा इदं सर्वमित्यादिना प्रतिपाद्यत इति । निष्कर्षार्थस्तु—छन्दो-
भिधानाद्गायत्र्याख्यच्छन्दस एव पूर्ववाक्ये प्रकृतत्वान्न ब्रह्मणः प्रकृतत्व-
मिति चेन्न । कुतः । तथा छन्दोद्वारेण तते ब्रह्मणि चेतोर्पणस्य चित्त-
समाधानस्य निगदादभिधानात् । तत्र दृष्टान्तः । तथा हि दर्शनम् । अन्यत्रापि विकारद्वारेण ब्रह्मण उपासनं दृश्यत इति दर्शनं दृष्टमि-
त्यर्थः । ' एतं ह्येव बह्वृचा महत्युक्थे मीमांसन्त एतमग्नावध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दोगाः ' [ऐत० आर० ३ । २ । ३ । १२] इति । तद-
र्थस्तु—एतमेवाऽऽत्मानमृग्वेदिनो महत्युक्थे प्रधाने शस्त्रे तदनुगतमुपा-
सते । यजुर्वेदिनोऽग्नौ क्रतौ सामवेदिनो महाव्रताख्यक्रतौ तदनुगतं ब्रह्मानुसंदधत इत्यैतरेये दृष्टमित्यर्थः । एवं च गायत्रीशब्दो ब्रह्मलक्षक इति पूर्ववाक्ये ब्रह्म निर्दिष्टम् । यद्वा गायत्रीशब्दो ब्रह्मणि गौणः । तथा च सूत्रे सिद्धान्तभागस्यायमर्थः । यथा गायत्री षडक्षरैः पादैश्च-
तुष्पदैवं ब्रह्मापि चतुष्पादिति गायत्रीशब्देनाभिधीयते । चतुष्पा-
त्त्वगुणयोगात्तथा गायत्रीसादृश्येन चेतोर्पणस्य ध्यानस्य निगदादभि-
धानादिति । तथा हि दर्शनमिति छन्दोभिधायिशब्दस्य सादृश्याद-
न्यत्र प्रयोगे दृष्टान्तः । तथा हि—ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये दश सन्तस्तत्कृतम् ' [छा० ४ । ३ । ८] इत्युपक्रम्याऽऽह—'सैषा विराट् '

(दी०)दिना गायत्र्याख्यस्य च्छन्दसोऽभिधानादुक्तत्वान्न ब्रह्मण इति चेदेवं यदि तन्न । तथा चेतोर्पणनिगदात् । चेतसो मनसो गायत्र्याख्ये छन्दसि ब्रह्मदृष्ट्या समर्पणं निगद्यते कथ्यतेऽनेनेति निगदस्तरस्मात् । तथा हि दर्शन-
म् । हि यस्माद्यथाऽत्र चेतसोऽर्पणस्य दर्शनमवलोकनं तथाऽन्यत्रापि दर्शन-
म् । एतं ह्येव बह्वृचा महत्युक्थे मीमांसन्त इत्यादि । अथवा चेतोर्पणनि-

(ब्र० व०) पुरुषाः ' [छा० ३।१३।६] इति श्रुतम् । तथा चोपास्यङ्गानां द्वारपालानां हृदयच्छिद्रेषु स्थितानां प्राणादिवायूनां ब्रह्मपुरुषत्वोक्तेर्हृदयच्छिद्रेष्वपि ब्रह्मसंबन्धोऽवगम्यत इत्यतोऽस्ति पूर्ववाक्ये ब्रह्म प्रकृतम् । नेह गायत्रीमात्रस्थैवोपास्यत्वे तदङ्गानां ब्रह्मपुरुषत्वं युक्तम् । अतो हृदयच्छिद्रेषु ब्रह्मसंबन्धात्तत्रस्थवायूनां ब्रह्मपुरुषत्वमिति ब्रह्मपुरुषश्रुत्युपपत्तिरिति । श्रुत्यर्थस्तु—हृदयस्य पञ्च देवच्छिद्राणि । आदित्यादिनामकैः प्राणादिवायुभिर्देवैः परिपाल्यत्वाद्देवमुषित्वं छिद्राणामुपचर्यते । तानि हृदयच्छिद्राणि हृदयप्राङ्मुखदक्षिणामुखप्रत्यङ्मुखोदङ्मुखोर्ध्वमुखरूपाणि । तत्स्थाः प्राणापानव्यानसमानोदानात्मका वायवः क्रमेणाऽऽदित्यचन्द्राग्निपर्जन्याकाशनामकाः पञ्च ब्रह्मपुरुषा इति । तस्माद्गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रतिपाद्यमिति ज्योतिर्वाक्ये च्युसंबन्धात्तदेव प्रत्यभिज्ञायत इति सिद्धम् ॥ २६ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २७ ॥

ननु पूर्वस्मिन्वाक्ये 'त्रिपादस्यामृतं दिवि' इति सप्तम्या द्यौराधारत्वेन निर्दिश्यते । अथ 'यदतः परो दिवो ज्योतिः' इत्यत्र पञ्चम्या [अ] वधित्वेन द्यौर्निर्दिश्यते । तथा च विभक्तिभेदेनोपदेशभेदकथनभेदाज्ज्योतिर्वाक्ये प्रत्यभिज्ञानं न संभवतीति चेन्न । कुतः । उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । विभक्तिभेदेनोपदेशद्वयेऽपि प्रत्यभिज्ञाया अविरोधादित्यर्थः । प्रधानप्रातिपदिकार्थेन प्रत्यभिज्ञाया गुणभूतविभक्त्यर्थो न प्रतिबन्धक इति भावः । तस्मात्परं ब्रह्मैव कौक्षेयकाम्नावुपास्यं ज्योतिःशब्देन नान्यद्भौतिकं तेज इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

(द्यौः) ब्रह्मदृष्टिर्गायत्रीशब्दाभिधेये ब्रह्मणि नाक्षरमात्रं गायत्री भूतादिपादवत् । चकारः पूर्ववक्षिणोऽपि पूर्ववाक्यब्रह्मण्यनुपपत्तिमाह ॥ २६ ॥

उपदेशेति । उपदिश्यत इत्युपदेशो वाक्यम् । 'परो दिवः' 'अमृतं दिवि' इति पञ्चमीसप्तम्यन्तत्वेनैतस्य पूर्वस्य च भेदान्न ब्रह्म पूर्ववाक्य इति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । उभयस्मिन्नपि पक्षद्वयेऽपि प्रातिपदिकार्थस्यैकत्वाद्ब्रह्मप्रत्यभिज्ञानान्न विरोधस्तस्मात् । अथवा पञ्चम्यन्तत्वेन सप्तम्यन्तत्वेन वा व्यपदेशेऽप्युभयस्मिन्नपि वृक्षाग्रे श्येनो वृक्षाग्रात्परतः श्येन इतिवत्प्रत्यभिज्ञानस्य न विरोध इति ॥ २७ ॥

(ब्रह्मणः प्राणशब्दप्रतिपाद्यत्वम् ' अधि० ११) ।

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ २८ ॥

(ब्र०व०)पूर्वस्मिन्नधिकरणे 'यदतः परः' इत्यत्र यच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थवाचकस्य बलवत्त्वात्तत्सहकृतं ब्रह्मलिङ्गं तेजोलिङ्गापेक्षया बलवदित्युक्तं न तथेह किञ्चिद्वलवत्तया संपादकमस्तीति प्रत्युदाहरणसंगतिरस्याधिकरणस्य । यद्वा पूर्वं दिवि दिव इत्यत्र प्रधानप्रकृत्यर्थानुरोधाद्गुणभूतप्रत्ययार्थोऽन्यथा नीतो यथा तद्गदिहापि स्वतन्त्रप्राणादिपदार्थभेदप्रतीतौ तत्सापेक्षब्रह्मरूपवाक्यार्थप्रतीतेर्गुणभूताया अपलापो युक्त इति वृष्टान्तसंगतिः । पदार्थप्रतीतेः स्वातन्त्र्यं जनकत्वेन वाक्यार्थप्रतीतेर्गुणत्वं तज्जन्यत्वेनेति बोध्यम् । अस्ति कौषीतकिब्राह्मणोपनिषदीन्द्रप्रतर्दनाख्यायिका—'प्रतर्दनो ह वै देवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम युद्धेन च पौरुषेण' [कौषी० ३ । १] इत्यारभ्याऽऽन्नाता । तस्यां श्रूयते—'स होवाच प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमुपास्व' [कौ० ३ । २] इति । तथोत्तरत्रापि—'अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति' [कौषी० ३ । ३] इति । तथा—' न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विन्द्यात् ' इत्यादि । अन्ते च—'स एष प्राण एव प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतः' [कौ० ३ । ८] इत्यादि । अस्यार्थः—दिवोदासस्यापत्यं पुमान्देवोदासिः प्रियं प्रेमास्पदं धाम गृहं तद्गतौ हेतुर्युद्धेनेति । तत्कारणेन पुरुषकारप्रदर्शनेन च प्रतर्दनो राजेन्द्रस्य गृहं जगामेत्यन्वयः । ' तं हेन्द्र उवाच । प्रतर्दन वरं ते ददामीति स होवाच प्रतर्दनः ।

(दी०)पूर्वाधिकरणे दिवि दिव इति च प्रकृत्यर्थमाश्रित्य प्रत्यभिज्ञानेन ब्रह्मप्रतीतौ यच्छ्रुतेः प्रसिद्धार्थापेक्षायां ब्रह्मैवेत्युक्तेः । तथाऽत्रापि पदार्थस्य प्राणादेः प्रधानत्वादुपक्रमोपसंहारादिवाक्यार्थस्तदनुसारेण नेय इति देवता वा जीवो वा मुख्यप्राणो वैकं वा द्वयं वा त्रयं वा ब्रह्मापि वा न तु ब्रह्मैवेति वृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—प्राण इति । 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इति प्राणशब्दः परमात्मा । कुतः । तथाऽनुगमात् । तथा हीन्द्रप्रतर्दनाख्यायिकायाम् । 'यं त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यसे' इत्यादिलिङ्गवाक्यपर्यालोचनया परमात्मनोऽनुगमोऽवगमो यस्मात् ॥ २८ ॥

(ब्र०व० ।) त्वमेव धरं वृणीष्व यं त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यसे' [कौषी० ३।१] इति । तत इन्द्र उवाच—प्राणोऽस्मीत्यादि । मुख्यप्राणं व्यावर्तयति—प्रज्ञात्मेति । निर्विशेषचिन्मात्रं व्यावर्तयति—तं मामिति । इदं च प्राणस्येन्द्ररूपदेवतात्वे लिङ्गम् । प्राणस्य मुख्यप्राणरूपत्वे लिङ्गमथ खल्वित्युक्तम् । देहधारणं न वागादिकृतमित्युक्त्यानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्राणवायोर्देहधारणं तदुत्थापनं च कार्यमिति प्रसिद्धमिति खल्वित्युक्तम् । प्राणस्य जीवत्वे लिङ्गम्—न वाचमिति । प्राणस्य परमात्मत्वे लिङ्गं स एष इत्यादि । एवं च प्राणशब्दस्येन्द्रप्राणवायुजीवपरमात्मपरत्वे लिङ्गानां विद्यमानत्वात्संशयः किंपरः प्राणशब्द इति । तत्र प्रसिद्धत्वात्प्राणवायुपर इति प्राप्त उच्यते—‘प्राणस्तथाऽनुगमात्’ तत्र प्राणो ब्रह्मैव । कुतः । तथाऽनुगमात् । तथा ब्रह्मपरत्वेऽनुगमादवगमादित्यर्थः । तथा हि प्रतर्दनः खलु हिततमं पुरुषार्थं पृष्टवांस्तस्य परमपुरुषार्थकामस्य प्राण उपास्यत्वेनोपदिश्यते प्राणोऽस्मीत्यादिना । एवं च परमपुरुषार्थत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं प्राणवायुः स्यात् । तथा—‘स यो मां वेद न ह नै तस्य केनचन कर्मणा लोको मीयते न स्तेयेन भूणहस्यया’ [कौषी० ३ । १] इत्यादि ब्रह्मपरिग्रहे घटते । ‘क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्हृष्टे परावरे’ [मुण्ड० २ । ८] इत्यादिना ब्रह्मज्ञानिनः कर्मक्षयश्रवणात् । तदर्थस्तु—योऽधिकारी मां ब्रह्मरूपं साक्षादनुभवति तस्य विदुषो लोको मोक्षो न मीयते न हिंस्यते महताऽपि पापेन । ज्ञानमाहात्म्येन सर्वस्यापि पापस्य दग्धत्वादिति भावः । एवं प्रज्ञात्मत्वं च ब्रह्मण एव युक्तम् । एवमुपसंहारे ‘आनन्दोऽजरोऽमृतः’ इत्यपि ब्रह्मपरत्वे घटते । तथा—‘स न साधुना कर्मणा भूयान्भवति नो एवासाधुना कनीयानेष ह्येष साधु कर्म कारयति’ ‘एष उ एवासाधु कर्म कारयति’ ‘एष लोकाधिपतिरेष लोकपाल एष लोकेशः’ [कौषी० ३ । ८] इति च ब्रह्मण्येव समञ्जसम् । अत्र हि धर्माद्यसंस्पृष्टत्वं तत्कारयितृत्वं तर्दाशितृत्वं च ब्रह्मणोऽसाधारणं लिङ्गमस्तीति । तस्मात्पूर्वापरपर्यालोचनया ब्रह्मपरभेद प्राणपदमिति ॥ २८ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्म-

संबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥

ननु यदुक्तं प्राणो ब्रह्मेति तदयुक्तमिति । कुतो वक्तुरात्मोपदेशात् ।

(दी०।) न वक्तुरिति । नात्र परमात्मोपदेशः । कुतः । वक्तुरात्मन इन्द्रस्यो-

(ब० व० १) वक्तुरिन्द्रस्याऽऽमत्वेनोपदेशादित्यर्थः । तथा हि वक्ता हीन्द्रो नाम कश्चिद्विग्रहवान्देवताविशेषः स्वमात्मानं प्रतर्दनायोपदिशति 'तं मामेव विजानीहि' इत्युपक्रम्य 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्यहंकारवादेन । किंच देवतायाः प्राणत्वं लिङ्गान्तरमस्ति 'अरुन्मुखान्यतीञ्छालावृ-
केभ्यः प्रायच्छम्' इति । रुद्रेदान्तवाक्यं तद्येषां मुखे न वर्तते तेऽरु-
न्मुखाः । शालावृकेभ्यांऽरण्यश्वभ्यः । नहीदं ब्रह्मणो युक्तम् । एवमिन्द्र-
परत्व इतरद्यथासंभवं योजनीयमिति । अत्रोच्यते—अध्यात्मसंबन्ध-
भूमा ह्यस्मिन्निति । हि यस्मादस्मिन्नध्यायेऽध्यात्मसंबन्धस्य परमात्म-
संबन्धस्य भूमा बाहुल्यमुपलभ्यत इत्यर्थः । तद्यथा 'यावदस्मिञ्श-
रीरे प्राणो वसति तावदायुः' इति प्राणस्यैव प्रज्ञात्मनः परमात्मभूत-
स्याऽऽशुष्पदानोपसंहारयोः स्वातन्त्र्यं दर्शयति न पराचीनस्येन्द्रस्य ।
एवमस्तित्वे च प्राणानां निःश्रेयसमिति श्रुतिरात्मानमिन्द्रियाश्रयं प्राणं
दर्शयति । प्राणस्यास्तित्वे स्थितौ प्राणानामिन्द्रियाणां निःश्रेयसं
स्थितिरिति श्रुत्यर्थः । एवमेव 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्'
इति । परमात्मानं वक्तारमुपक्रम्य 'तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पितो
नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः
प्राणेऽर्पिताः स एष प्राण एव प्रज्ञात्माऽऽनन्वोऽजरोऽमृतः' इति वाक्यं
विषयेन्द्रियव्यवहारानभिभूतं प्रत्यगात्मानमेवोपसंहरति । श्रुत्यर्थस्तु—
तत्तत्र भूतमात्रादीनां नानात्वं नेत्यर्थे हृष्टान्तः । यथा लोके प्रसिद्धस्य
रथस्यारेषु मध्यवर्तिशलाकासु चक्रोपान्तनेमिरर्पिता नाभौ चक्रपिण्डि-
कायामरा अर्पितास्तद्वद्भूतानि पृथिव्यादीनि मात्राः शब्दादयो विषया
मीयन्त इति मात्राः प्रज्ञामात्रासु स्वस्वबोधकेष्विन्द्रियेषु बुद्धिद्वाराऽ-
र्पिताः कर्मेन्द्रियेष्वपि तद्विषया अर्पितास्तदधीनत्वात्तद्व्यवहारस्य ताश्च
प्रज्ञामात्राः प्राणे परस्मिन्नर्पिताः । प्राणस्य ब्रह्मत्वे लिङ्गं स एष इति ।

(दी० १) पदेशः 'तं मामायुरमृतमुपास्व' इत्यादिना । तस्मादिति चेदेवं यदि
नेति पूर्वस्माद्नुवर्तते । तदुक्तं न । कुतः । अध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् । हि
यस्मादस्मिन्प्रकरणे स्वात्मानमधिकृत्य वर्तत इत्याध्यात्मं तस्य संबन्धः ।
अर्द्धतात्मप्रतिपादकानि वाक्यानि 'यावदस्मिञ्शरीरे प्राणो वसति
तावदायुर्न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्' इत्युपक्रम्य 'तद्यथा

(ब्र० व० ।) तस्माद्दध्यात्मसंबन्धबाहुल्यात्प्राणात्मकब्रह्मोपदेश एवायं न देवतात्मोपदेश इति सिद्धम् ॥ २९ ॥

कथं तर्हि वक्तुरात्मोपदेश इत्याशङ्क्याऽऽह—

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥

इन्द्रस्य वक्तुर्मात्रेव विजानीहीत्युपदेशः शास्त्रदृष्ट्या ज्ञातव्यः । अहमेव परं ब्रह्मेति शास्त्रदृष्ट्या पश्यन्नेवमुक्तवानित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तो वामदेववदिति । यथा वामदेवः शास्त्रदृष्ट्या 'अहं मनुरभवत् सूर्यश्च' [बृ० १ । ४ । १०] इत्याह तद्वदित्यर्थः । यदुक्तमिन्द्रो यतीनित्यादि देवतापरत्वे लिङ्गमिति तन्न । यद्वेदान्तवाक्योत्थज्ञानप्रभावादहमेवंभूतोऽस्मीतीदृशवेदान्तवाक्यान्यध्येयानि नो चेदरण्यश्वभ्यः प्रायच्छमित्येतदर्थकत्वेनाविरोधात् । तस्मात्प्राणात्मकब्रह्मपरमेतद्वाक्यमिति सिद्धम् ॥ ३० ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासत्रै-

विध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥

ननु यदुक्तमध्यात्मसंबन्धबाहुल्यात्त देवतात्मा प्राण इति तत्सत्यं तथाऽपि न ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यं किं तु जीवमुख्यप्राणवायुपरमपि । कुतः । जीवलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गान् । 'न वाचं विजिज्ञासीत् वक्तारं विद्यात्' इति जीवलिङ्गं वागादिकरणैर्व्यापृतस्य वक्तुर्जीवस्य विज्ञेयत्वमुपलभ्यते । एवम् 'प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति' [कौ० ३ । ३] इति प्राणलिङ्गं देहधारणस्य प्राणलिङ्गत्वात् । तथा हि प्राणसंवादे श्रूयते—वागादयः सर्वे प्राणाः प्रत्येकं श्रेष्ठतामात्मनो मभ्यमानास्तन्निर्दिधारयिषया प्रजापतिमुपजग्मुः स च तानुवाच यस्मिन्नुत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव भवति स युष्माकं मध्ये श्रेष्ठ इति । तस्मिन्प्रजा-
(दी० ।) रथस्यारेषु' इत्यादीनि तस्य भूमा बाहुल्यम् ॥ २९ ॥

कथं तर्हि 'मामायुः' इत्यादिना वक्तुरिन्द्रस्याऽऽत्मोपदेशः—शास्त्रेति । शास्त्रस्य तत्त्वमसीत्यादेर्दृष्टिरात्मावगतिस्तया तूपदेशोऽभिधानं वामदेववत् । यथा वामदेवः 'अहं मनुरभवम्' इत्याद्युक्तवामेवमिति ॥ ३० ॥

जीवमुख्येति । जीवश्च मुख्यप्राणश्च तयोर्लिङ्गम् । 'वक्तारं विद्यात्' इति जीवस्य 'प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति' इत्यादि-

(ब्र०व० ।) पतावेवमुक्तवति वागादिपूत्क्रान्तेष्वपि मूकादिभावेन शरीरं स्वस्थमस्थात् । मुख्यप्राणोच्चिक्रमिषायां तु वागादीनां व्याकुलत्वाद्वागादीन्प्रति प्राण उवाच—मा मोहमापद्यथ यतोऽहमेवैतत्करोमि किं तत्पञ्चधा प्राणापानादिभेदेनाऽऽत्मानं विभज्यैतद्वाणं शरीरं वञ्चति गच्छतीति वानं वानमेव बाणमस्थिरं शरीरमिति यावत् । तद्वदृश्य विधारयामीति श्ववणाद्देहधारणं प्राणलिङ्गमेवार्थतोऽनुक्रान्ता श्रुतिस्तु ' मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्पञ्चधाऽऽत्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवदृश्य विधारयामि ' [प्र० २ । ३] इति प्राणवायोः प्रज्ञात्मकत्वं कथमिति चेज्ज्ञानेन्द्रियाभयत्वादिति ब्रूमः । तस्मादुपक्रमादिपर्यालोचनया ब्रह्मरूपैकवाक्यार्थप्रतीतावपि तस्या जीवमुख्यप्राणरूपपदार्थप्रतीतिजन्यत्वेन गुणत्वात्पदार्थप्रतीतेश्च तज्जनक [त]या प्रधानत्वादेकवाक्यार्थप्रतीतिमपोद्य वाक्यभेद एव न्याय्य इति जीवमुख्यप्राणब्रह्मणां त्रयाणामुपास्यानां प्रत्येकं स्वातन्त्र्येण वाक्यार्थत्वमिति त्रीणि वाक्यानि नैकं ब्रह्मवाक्यमिति चेन्न । उपासनात्रैविध्याञ्चीण्युपासनानि प्रसज्येरन्नित्यर्थः । उपक्रमोपसंहाराभ्यां ब्रह्मपरत्वेनैकवाक्यत्वे संभवति वाक्यभेदो न युक्तः । न च पदार्थप्रतीतेर्मुख्यत्वम् । तस्या वाक्यार्थप्रतीतिशेषत्वेन तस्या एव प्रधानत्वात् । न हि जनकत्वमात्रेण प्राधान्यं युक्तम् । संनिपत्योपकारकाणामपि प्राधान्यापत्तेः । अन्यत्र ब्रह्मलिङ्गवशात्प्राणशब्दस्य ब्रह्माणि प्रवृत्तेराश्रितत्वाच्च । इहापि हिततमोपन्यासादिब्रह्मलिङ्गयोगाद्ब्रह्मण एवायमुपदेश इति । यत्तु जीवादिलिङ्गमस्तीति तत्परत्वमिति तन्न । प्राणव्यापारस्यापि परमेश्वरायत्तत्वेन देहधारणस्यापि ब्रह्मण्युपचरितुं शक्यत्वेनान्यथासिद्धप्राणवायुलिङ्गाभावात् । तथाच श्रुतिः—' न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ [काठ० २ । ५ । ५] इति प्राणादिव्यापारस्येश्वरायत्तत्वमाह । नापि ' न वाचं विजिज्ञासीत ' इत्यादिजीवल्लिङ्गविरोधः । जीवस्य ब्रह्मानन्यत्वेन सर्वोपाधिपरित्यागेन जीवस्य स्वरूपं ब्रह्म दर्शयितुं ' न वाचं विजिज्ञासीत ' इत्यादि

(दी०।) प्राणस्य । तस्मान्न परमात्मग्रहणमिति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । उपासात्रैविध्यात् । उपासनमुपासा तिस्रो विधा यस्याः सा त्रिविधा तस्या भावश्चैविध्यम् । उपासायाश्चैविध्यं तस्मात् । उपासात्रैविध्यप्र-

(ब्र० व० ।) प्रत्यगात्माभिमुखीकरणार्थमुपदेशो न विरुध्यते । 'यद्वाचाऽन-
भ्युदितं येन वागभ्युद्यते । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि' [केन० १।४] इति श्रुत्य-
न्तरं वागादिष्यावृत्तस्य षक्तुर्ब्रह्मत्वं दर्शयति । तस्माद्ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यं
न प्राणादित्रितयपरम् । एकदेशिनस्तु 'नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह
तद्योगात्' इत्यस्यार्थान्तरमाचक्षते । तथा हि—न ब्रह्मवाक्ये जीव-
मुख्यप्राणलिङ्गयोर्विरोधः । कुतः । उपासात्रैविध्यात् । जीवधर्मेण
प्राणधर्मेण ब्रह्मधर्मेण च सहितस्य त्रिविधस्योपासनस्यैकस्य विषय-
तत्त्वादित्यर्थः । अतो न वाक्यभेद इति । तत्र 'आयुरमृतमित्युपास्व ।
' आयुः प्राणः' [कौ० ३।२] इति 'इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति' ।
'तस्मादेतदेवोक्तमुपासीत' [कौ० ३।३] इति प्राणधर्मः । 'अथ
यथाऽस्यै प्रज्ञायै सर्वाणि भूतान्येकं भवन्ति तद्याख्यास्यामः' [कौ०
३।४] इत्युपक्रम्य 'वागेवास्या एकमङ्गमदूदुहत्तस्यै नाम परस्तात्प्र-
तिविहिता भूतमात्रा । प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि मामान्या-
प्रोति' [कौ० ३।४] इत्यादि जीवधर्मः । 'ता वा एता दशैव
भूतमात्रा अधिप्रज्ञं दश प्रज्ञामात्रा अधिभूतं यद्धि भूतमात्रा न स्पुर्न
प्रज्ञामात्राः स्युर्यद्वा प्रज्ञामात्रा न स्युर्भूतमात्रा न स्युः । नह्यन्पतरतो
रूपं किंचन सिध्येत् । नो एतन्नाना । तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पितो
नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः
प्राणेऽर्पिताः स एष प्राण एव प्रज्ञात्मा [कौ० ३।८] इत्यादि ब्रह्म-
धर्मः । एतदर्थस्तु—'प्राणो हि भूतानामायुः' इति श्रुत्यन्तरेण प्राण-
स्याऽऽयुष्टं सिद्धं जीवनस्य तदधीनत्वात्तरमाः प्राणस्यैव देहाद्युत्थापक-
त्वाद्देहादिकमुत्थापयतीत्युक्तं प्राणः । एवमायुष्टामृतत्वोक्तत्वं प्राण-
धर्म इत्यर्थः । सहवासः सहोत्क्रान्तिश्चेत्युक्त्यानन्तर्यमथशब्दार्थः ।
अस्या जीवाख्यप्रज्ञायाः संबन्धीनि भूत्वा सर्वाणि भूतानि दृश्यत्वेन
कल्पितानि वस्तुतो यथैकं भवन्ति तथा तद्वस्तु व्याख्यास्याम इत्युपक्र-
म्योक्तं वागेवेति । बुद्धेः साभासायाः स्वरूपतो जातत्वेऽपि विषयि-
त्वरूपपूर्णशरीरमिन्द्रियसाध्यम् । तत्र नामप्रपञ्चविषयित्वमर्धशरीरं
बुद्धेरहंकारलक्षणायास्तथा रूपप्रपञ्चविषयित्वमर्धशरीरम् । तथा च

(दी० ।) सङ्गादित्यर्थः । जीवमुख्यप्राणग्रहणे वाक्यभेदः स्यान्न ब्रह्मग्रहण
इत्यर्थः । प्राणशब्दः कथं ब्रह्मणीत्यत आह—आश्रितत्वात् । अन्यत्रापि
'प्राण इति होवाच' इत्यादौ ब्रह्मणि स्वीकरणात् । तत्र तत्तल्लिङ्गादिति

(ब्र०व०।) कर्मेन्द्रियेषु मध्ये वागेवास्याः प्रज्ञाया देहाधमेकमङ्गमदूदुहदु-
द्रेचितवती पूरयामासेत्यर्थः । नामात्मकप्रपञ्चे वाग्द्वारा प्रविष्टा बुद्धिर्ना-
मप्रपञ्चविषयित्वलक्षणमधं शरीरं व्याप्नोतीति यावत् । तस्याः प्रज्ञायाः
पुनर्नाम किल परस्तादपरभागे रूपप्रपञ्चविषयित्वलक्षणेऽर्धशरीरे चक्षु-
रादिना प्रतिविहिता समुत्थापिता भूतमात्रा रूपादिरूपा कारणं भव-
तीत्यर्थः । चक्षुरादिना प्रकाशितोऽर्थप्रपञ्चो बुद्धेरितरभागं रूपप्रपञ्च-
विषयित्वलक्षणं पूरयामासेति यावत् । एवं च वागिन्द्रियेणार्थप्रपञ्चेन
च जीवाख्यप्रज्ञापूणं विषयित्वलक्षणं शरीरं प्राप्य द्रष्ट्री भवतीति
सिद्धम् । तदुपहितचैतन्यद्वारा स्वरूपे द्रष्टृत्वाध्यासमाह—प्रज्ञयेति ।
तया द्वारा वाचं करणं प्रति चिदात्माऽहं वक्तव्यध्यासमनुभूय वाचा
करणेन सर्वाणि नामानि वक्तव्यत्वेनाऽऽप्नोति चक्षुषा सर्वाणि रूपाणि
पश्यतीत्येवं द्रष्टृत्वमनुभवतीत्यर्थः । सर्वभूतविषयकत्वमात्मनि द्रष्टृत्वा-
दिसंपादकत्वं च बुद्धेर्धर्म इति फलितम् । चक्षुरेवास्या इत्यादिपर्याया-
न्तरार्थोऽपि संगृहीतः । सर्वाधारस्वानन्दत्वादिब्रह्मधर्म इत्याह—ता
वा इति । भूतानि पृथिव्यादीनि पञ्च मात्राश्च शब्दादयः पञ्चैता दश
भूतमात्रा अधिप्रज्ञं प्रज्ञेन्द्रियाणि तदुत्थज्ञानानि वाऽधिकृत्य प्रवर्तन्ते ।
दश प्रज्ञामात्राः पञ्चेन्द्रियाणि तदुत्थबुद्ध्यश्वाधिभूतं भूतानि पृथिव्या-
दीनि शब्दादीनि चाधिकृत्य प्रवर्तन्ते । एवं भूतमात्राणां दशानां ग्राह्य-
त्वेन प्रज्ञामात्रात्मकग्राहकापेक्षत्वमुक्तम् । प्रज्ञामात्राणां दशानां ग्राह-
काणां ग्राह्यभूतमात्रापेक्षत्वं चोक्तम् । इदमेव मिथः सापेक्षत्वं ग्राह्य-
ग्राहकयोः साधयति—यद्धीति । तदेष स्पष्टयति—नहीति । ग्राह्या-
द्ग्राह्यं न सिध्यति किंतु ग्राहकादेव । एवं ग्राह्यं विना ग्राहकं न निर्ध-
हतीत्यन्योन्यसापेक्षत्वमित्यर्थः । इदं ग्राह्यग्राहकद्वयं वस्तुतो न भिन्न-
मित्याह—नो इति । किंत्वेकस्मिन्नात्मन्यारोपितमिति शेषः । तद्यथे-
त्यादि(देः) कृतं व्याख्यानम् । तस्माद्ब्रह्मण एव धर्मअधेणोपास-
नमेकं विवक्षितम् । अन्यत्रापि ' मनोमयः प्राणशरीरः ' [छा० ३ ।
१४ । २] इत्यादावुपाधिधर्मेण ब्रह्मोपासनस्याऽऽश्रितत्वादिहापि
तद्युज्यते । तस्मा[देत]द्ब्रह्मवाक्यमिति । इदमेकदेशिमतमयुक्तम् ।

(दी०।) चेत्तत्राऽऽह—इह तद्योगात् । इहास्मिन्नध्याये तेषां लिङ्गानां योगा-
द्विद्यमानत्वात् । आचार्यदेशीयास्त्वेवं व्याचक्षते—जीवमुख्यप्राणलिङ्गैश्च

(ब० व०।) तथा हि—किमन्नोपासनात्रयविशिष्टं ब्रह्म विधेयमुत ब्रह्मविशिष्टोपासनात्रयं किं वा ब्रह्मानुवादेन तदाश्रित्योपासनात्रयम् । नाऽऽद्यः । ब्रह्मणः सिद्धत्वेन विध्ययोगात् । नापि द्वितीयः । वाक्यान्तरेण ब्रह्मणो ज्ञातत्वात् । नापि तृतीयः । ब्रह्मानुवादेनोपास्तिविधावेकविशेष्यावशीकारादुपास्तीनां मिथोऽसंबन्धात्प्रत्युपास्तिविध्यावृत्त्या वाक्यभेदस्य दुरपह्ववत्वात् । तस्माद्यथाव्याख्यातमेव रमणीयमिति ज्ञेयपरभेदेऽप्रतर्दनवाक्यमिति सिद्धम् ॥ ३१ ॥

न्यायाः ११ सूत्राणि ॥ ३१ ॥

नन्वनेकप्राणजीवब्रह्मगुणविशिष्टं ब्रह्मविषयकं ब्रह्मोपासनं विधीयते यथाऽऽरुण्याद्यनेकगुणविशिष्टः क्रयो विधीयत इति न दोष इति चेत्तत्र वक्तव्यम् । शारुण्यादीनां क्रयेणान्वये पश्चादन्वयो गवि जायते तद्वदत्र कुत्र भवतीति प्राणादाविति चेन्न । तेषां प्रकृतेऽसत्त्वात् । ननु घयं प्राणादिगुणानां प्राणैः संबन्धमुक्त्वा पश्चादुपासनाविषये संबन्ध इति ब्रूम इति चेत्तत्रापि वक्तव्यम् । प्राणादिगुणविशिष्टत्वेन साध्यत्वं प्राणादीनां तद्विशिष्टत्वेन चोपासनायाः साध्यत्वं तत्र भावनाभेदे वाक्यभेदः । प्राणादिकर्मिकोपासनाकर्मिका चैकैव भावनेति चेत्तर्हि वैरूप्यप्रसङ्गः । एकैव भावना गुणकरणकप्राणकर्मिका गुणविशिष्ट-प्राणकरणिका ब्रह्मविषयकोपासनाकर्मिका चेति वैरूप्यम् ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दसरस्व-
तीपूज्यपादशिष्यरामकिंकरधर्मकृतौ धैयासिकसूत्रवृत्तौ

ब्रह्मामृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्य स्पष्टब्रह्मालि-

ङ्गाख्यः प्रथमः पादः ॥ १ ॥

(दी०।) ब्रह्मण एवोपासनायाश्चैविध्यं विवक्षितमुक्तं तथाऽपि जीवब्रह्मदेव-
तामुख्यप्राणानां लिङ्गसंनिपाते ब्रह्मालिङ्गं बलीय इति नोक्तम् । यद्यप्य-
न्तस्तद्भ्रमोपदेशादित्यत्रैतदप्युक्तं तथाऽप्यत्र कार्यकारणयोर्धर्मसंनिपाते
कारणमेवाऽऽश्रयणीयमिति विशेषः ॥ ३१ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दात्मपूज्यपादशिष्यस्य

श्रीशंकरानन्दभगवतः कृतौ ब्रह्मसूत्रदीपिकायां प्रथमा-

ध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

एवं प्रथमे पादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि सर्वज्ञसर्वशक्तिजगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणब्रह्मपरतया नीतानि । कानिचिद्वाक्यान्यस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि संविद्यमानानि द्वितीतृतीयपादाभ्यां ब्रह्मपरतया नीयन्ते । तत्र द्वितीयपादे प्रायश उपास्यब्रह्मपराणि विचार्यन्ते । तृतीये ज्ञेयब्रह्मपराणीति विभागः ।

(मनोमयः प्राणशरीर इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्येन ब्रह्मण

उपास्यत्वविचारः, अधि० १)

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्पादे सर्वज्ञत्वादिगुणकस्य ब्रह्मणः सिद्धत्वात्तदुपजीव्य(व्यो)-त्तरस्योस्थानान्द्वेतुहेतुमद्भावः संगतिः पूर्वोत्तरयोः । पूर्वाधिकरणस्यावान्तरसंगतिस्तु यथा पूर्वं जीवादिलिङ्गबाधया ब्रह्मपरत्वमुक्तं ब्रह्मलिङ्गवशात् तथेह ब्रह्मलिङ्गमस्ति किंतु ब्रह्मणः प्राकरणिकत्वमेव । तथा च प्रकरणापेक्षया लिङ्गस्य बलवत्वाज्जीवस्य मनोमयत्वादिलिङ्गमस्तीति तत्परमेवास्त्विति प्रत्युदाहरणसंगतिः । यद्वा पादान्तरत्वान्नावान्तरसंगत्यपेक्षेति सर्वत्राधिकरणे सविशेषवाक्यविचाररूपपूर्वोत्तरपक्षयोरुपपत्तेरेव फलम् । यत्र तु निर्विशेषवाक्यविचारस्तत्र पूर्वपक्षे तदुपास्तिः सिद्धान्ते प्रमितिरिति भेदः । छान्दोग्ये श्रूयते—सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथाक्रतुरस्मिँल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति । स क्रतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीरः [छा० ३ । १४ । १, २] इत्यादि । अस्यार्थः—सर्वं जगद्ब्रह्मैवेत्यच्च हेतुमाह—तज्जोति । तस्माज्जायत इति तज्जम् । तस्मिँलीपत इति तल्लम् । तस्मिन्निति चेष्टत इति तदनम् । तज्जं च तल्लं च तदनं च तज्जलान् । अवयवलोपश्छान्दसः । इतिशब्दो हेतौ । यस्मादेवं तस्मात्सर्वं जगद्ब्रह्मैवेत्यर्थः । स क्रतुं कुर्वीतेत्यत्र विहित*मुपासनमनूद्य शान्तरूपगुणं विदधाति—शान्त इति । यतो ब्रह्मातिरिक्तं किञ्चिन्नास्ति अतो द्वेष्यादीनामभावाच्छान्तः सन्नूपासीतेत्यर्थः । गुणं विधाय

(दी०)। पूर्वपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि विचारितानि । द्वितीयपादेऽस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि उपासनाप्रचुराणि रूढिविषयाणि विचा-

* अग्निहोत्रं जुहोतीत्यनेन यागविधानं दध्ना जुहोतीत्यनेन यागमनूद्य दधिरूपो गुणो विधीयते ।

(ब्र०व०१) गुणिविधित्सया पुंस्प्रयत्नसाध्याया उपासनायाः फलमाह—
अथेति । पुरुषोऽधिकृत उपासकः क्रतुमयः संकल्पमयस्तत्र हेतुर्यथेति ।
ज्ञानं कर्म वा यथाऽस्मिन्देहे स्थितः संकल्पयति तथा तदनुसारेण फलं
परम् । लभते सोऽधिकृतः क्रतुं ध्यानं कुर्वीत । किं ध्यायेदित्याकाङ्क्षायामाह
मनोमय इति विभक्तिव्यत्ययेन मनोमयं प्राणशरीरं परमात्मानं ध्याये-
दित्यर्थः । अत्र मनोमयत्वादेः प्रकृतब्रह्मसापेक्षत्वनिरपेक्षत्वाभ्यां संशयः
किमत्र मनोमयत्वादिगुणकः शारीर उपास्यत्वेन गृह्यते किं वा पर-
मात्मेति । किमत्र युक्तं शारीर इति । कुतः । ‘अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः’
[मु० २ । १ । २] इत्यादिना ब्रह्मणो मनआदिसंबन्धनिरासात् ।
जीवस्य मनआदिसंबन्धस्य सर्वसिद्धत्वात् । तस्मान्मनोमयत्वादेः
प्रकृतब्रह्मनिरपेक्षत्वात्तद्गुणकः शारीर एवोपास्य इति प्राप्ते ब्रूमः—‘सर्वत्र
प्रसिद्धोपदेशात्’ अत्र परमेव ब्रह्मोपास्यत्वेन गृह्यते । कुतः । सर्वत्र
प्रसिद्धोपदेशात् । सर्वेषु वेदान्तेषु यत्प्रसिद्धं ब्रह्म जगत्कारणं तस्यैवात्र
‘सर्वं खलु’ इत्यादिनोपदेशादित्यर्थः । यदुक्तं मनोमयत्वादि प्रकृतब्रह्मा-
संबन्धीति तन्न । मनोमयत्वादेर्विशेष्याकाङ्क्षायां यत् ‘सर्वं खल्विदं
ब्रह्म’ इति प्रकृतं तदेषाम्बेति नाप्रकृतो जीवः । अन्यथा प्रकृतहानप्रस-
ङ्गात् । न च तदसंभवः । सर्वात्मकत्वेन सर्वस्वाप्युपपत्तेरिति ॥ १ ॥

किंच—

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

विवक्षितोपासनायामुपादेयत्वेनोपदिष्टा ये गुणाः सत्यसंकल्पत्वादय-
स्तेषां ब्रह्मण्येवोपपत्तेरित्यर्थः । ‘मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्य-
संकल्प आकाशात्म्य सर्वकर्मा सर्वकामः’ [छा० ३ ।
१४ । २] इत्यादिनोपदिष्टाः । यद्यपि मनोमयत्वादि जीवस्यासाधारणं
तथाऽपि सत्यसंकल्पत्वाद्यनुरोधेन सर्वात्मके ब्रह्मणि मनोमयत्वाद्युप-
पत्तिः । जीवधर्मान्ब्रह्मणि दर्शयति च श्रुतिः—‘ त्वं स्त्री त्वं पुमानसि

(दी०१) र्यन्ते—सर्वत्रेति । सर्वेष्वपि वेदान्तेषु यत्प्रसिद्धं ब्रह्म प्रसिद्धेराल-
न्वनेनेह ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्युपक्रान्तं तस्यैव मनोमयत्वाद्युपदेशस्त-
स्माद्ब्रह्मात्र प्रतिपाद्यम् ॥ १ ॥

जीवब्रह्मणोः सति साधारण्ये कथं ब्रह्मैवेत्यत आह—विवक्षितेति ।
वक्तुमिष्टा विवक्षिताः । उपासनायामुपादेयत्वेनोपदिष्टाः सत्यसंकल्पप्र-

(ब्र०व०१) त्वं कुमार उत वा कुमारी त्वं जीर्णो दण्डेन वञ्चसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः ' [श्वे०४ । ३] इति । जीर्णः स्थविरो भूत्वा यो दण्डेन वञ्चति गच्छति सोऽपि त्वमेवेत्यर्थः । अप्राण इत्यादिश्रुतिस्तु निर्गुणब्रह्मविषयेत्यविरोधः ॥ २ ॥

एवं सत्यसंकल्पत्वादीनां ब्रह्मण्युपपत्तिमुक्त्वा जीवे तेषामनुपपत्ति-
माह—

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

तुशब्दोऽवधारणार्थः । अत्र मनोमयत्वादिगुणकं ब्रह्मैवोपास्यं न तु शारीरः । कुतोऽनुपपत्तेः । सत्यसंकल्पत्वादीनां जीव आश्रस्येनानुपपत्ते-
रित्यर्थः ॥ ३ ॥

शारीरस्य मनोमयत्वादिगुणकत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

न शारीर इत्यनुषङ्गः । न शारीरो मनोमयत्वादिगुणक इहोपास्यः कुतः । कर्मकर्तृव्यपदेशात् । 'एतमिति प्रेत्याभिसंभवितास्मि' [छा० ३ १४ । ४] इति । एतमिति प्रकृतं मनोमयत्वादिगुणकमुपास्यं कर्मत्वेन व्यपदिशति । अभिसंभवितास्मि प्राप्तास्मीति शारीरमुपासकं कर्तृत्वेन व्यपदिशति । न च सत्यां गतावेकस्मिञ्शारीरे कर्मकर्तृभाव *आश्र-
व्येनोपपद्यते । तस्मान्न शारीर उपास्यः ॥ ४ ॥

(दी०१) भूतयः । विवक्षिताश्च ते गुणाश्चेति । तेषां परस्मिन्ब्रह्मणि उपपत्तिः संभवस्तस्याः । चकार उभयसाधारण्यनिवारणार्थः ॥ २ ॥

जीवेऽपि केषांचित्सत्त्वाज्जीव एवेह स्यादित्यत आह—अन्विति । शारीरो जीव इह न ग्राह्यः । कुतः । सत्यसंकल्पादीनां तस्मिन्ननुपपत्ते-
रसत्त्वान्तु एव ॥ ३ ॥

नन्वणुत्वादीनां जीवधर्माणां ब्रह्मण्यसंभवः समोऽतो जीवः किं न स्यादित्यत आह—कर्मेति । एतमिति ब्रह्मणः कर्म तस्य ' अभिसंभवि-
तास्मि ' इति जीवस्य कर्तृत्वस्य च व्यपदेशस्तस्मात् । चकारोऽणुत्वादे-
र्ब्रह्मणि सद्भावसमुच्चयार्थः ॥ ४ ॥

किंच—

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

(ब्र० व० ।) मनोमयत्वादिगुणकः परमात्मैव न शारीरः । कुतः । शब्दविशेषात् । मनोमयस्यादिविशिष्टपरमात्माभिधायकस्य प्रथमान्तशब्दस्य सत्त्वादित्यर्थः । तथा हि समानप्रकरणे—‘त्रीह्रिर्वा यवो वा श्यामाको वाश्यामाकतण्डुलो वैवमयमन्तरात्मन्पुरुषो हिरण्मयः’ [शत० ब्रा० १० ६ । ३] इत्यादौ पुरुषो हिरण्मय इति प्रथमान्तशब्देन परमात्माभिधानमन्तरात्मन्निति सप्तम्यन्तेन शारीराभिधानं दृष्टमितीहापि प्रथमान्तत्वेन श्रुतो मनोमय इत्यादिशब्दः परमात्मपर एवेति ॥ ५ ॥

ननु कर्मकर्तृव्यपदेशो न संभवति जीवब्रह्मणोरभेदादित्याशङ्क्याऽऽह—

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

स्मृतिवशाज्जीवपरमात्मनोर्भेद इत्यर्थः ।

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥ [भ० गीता० १८।६१]

इत्याद्या स्मृतिः कल्पितं भेदं दर्शयति । अतः कर्मकर्तृव्यपदेश उपपद्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न

निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु नात्र परमात्मोपास्यः । कुतः । अर्भकौकस्त्वात् । अर्भकमल्पमोकः

(दी० ।) ननु मामहं न जानामीतिवदयं कर्मकर्तृव्यपदेशः स्यादित्यत आह— शब्देति । शब्दाज्जीवस्याभिधायिनः शाखान्तरे ‘अन्तरात्मन्’ इति सप्तम्यन्तात्पुरुषो हिरण्मयत्वादिगुणाभिधायको विशेषोऽन्यस्तस्मात् । सति चान्यस्मिन्नैकस्मिन्कर्मकर्तृभाव इत्यभिप्रायः ॥ ५ ॥

शब्दोऽपि ‘यजमानः प्रस्तरः’ इत्यादिवदप्रसिद्धार्थ इत्यत आह— स्मृतेश्चेति । स्मरणं स्मृतिः । ‘ईश्वरः सर्वभूतानाम्’ इत्यादि षो । चकारः प्रसिद्धान्तरसमुच्चयार्थः ॥ ६ ॥

अर्भकौक इति । अर्भकमल्पमोको नीडं यस्य सोऽर्भकौकारस्तस्य

(ब्र० व० १) स्थानं यस्य सोऽर्भकौकास्तस्य भावस्तत्त्वं तस्मादित्यर्थः । ' एष भ आत्माऽन्तर्हृदये ' [छा० ३।१४।३] इति हृदयरूपपरिच्छिन्नायतनत्वादित्यर्थः । किं च तद्यपदेशाच्च । स्वशब्देनैवैष 'अणीयान्ब्रीहेर्वा यवाद्वा' [छा० ३ । १४ । ३] इत्यणीयस्त्वस्य व्यपदेशात् । आराग्रमात्रो जीव इहोपास्यो न सर्वगतः परमात्मेति चेन्न । निचाय्यत्वादेवम् । अर्भकौकस्त्वादिविशिष्टत्वेन रूपेण परमात्मन इह निचाय्यत्वाद्गुपास्यत्वादित्यर्थः । सर्वगतस्य ह्यल्पदेशगतत्वं कयाचिद्ध्य(द)पेक्षया संगच्छते । यथा सकललोकाधीशः परमात्मा श्रीरामचन्द्रोऽयोध्याधीश इति व्यपदिश्यते । नैतावता सर्वगतत्वहानिः । तत्र दृष्टान्तः—व्योमवदिति । यथा सर्वगतमपि व्योम सूचीपाशाद्यवच्छेदेनार्भकौकोऽपि अणीयोऽपि व्यपदिश्यते त[द्व]द्ब्रह्मापीत्यर्थः ॥ ७ ॥

संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

नन्वीश्वरस्य व्योमवत्सर्वगतत्वचेतनत्वाविशेषाज्जीववत्सुखदुःखानुभवरूपसंभोगप्राप्तिरिति चेन्न । वैशेष्यात् । जीवपरमात्मनोरत्यन्तं विशेषादित्यर्थः । जीवः कर्ता भोक्ता धर्मादिमांश्चेति तस्य सुखदुःखसंबन्धो युक्तः । परमात्मा तु तद्विलक्षण इति न तस्य संभोगप्राप्तिरिति । विशेष एव वैशेष्यं स्वार्थं प्यञ् । विशेषातिशयद्योतनार्थो वा । न च जीवपरमात्मनोरभेदाद्भोक्तृत्वादिबैलक्षण्यमपि न स्यादिति वाच्यम् । बिम्बप्रतिबिम्बयोः परस्परधर्मासांकर्यस्याऽऽवालसिद्धत्वादिति । तस्मान्मनोमयत्वादिगुणकः परमात्मैवोपास्यो न शरीर इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

(दी०) भावस्तत्त्वं तस्मात् । ' एष आत्माऽन्तर्हृदये ' इति परिच्छिन्नायतनत्वान्न केवलमेव तस्य जीवस्य व्यपदेशोऽभिधानम् । ' अणीयान्ब्रीहेर्वा यवाद्वा ' इत्यादि तस्मात् । चकार उक्तसमुच्चयार्थः । न ब्रह्मग्रहणं न्याय्यमिति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । निचाय्यत्वात् । एवमणीयस्त्वगुण ईश्वरो निचाय्यो द्रष्टव्यस्तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । व्योमवच्च । यथा सर्वगतमपि व्योम सूचीपाशाद्यपेक्षयाऽर्भकौकोऽणीयश्चैवम् । चकारो ब्रह्मणः सर्वात्मत्वसमुच्चयार्थः ॥ ७ ॥

संभोगेति । सम्यग्भोगः संभोगः सुखदुःखादिस्तस्य प्राप्तिः सर्वात्मत्व ईश्वरस्य भोक्तृत्वादिप्रसङ्ग इति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । वैशेष्यात् । ' अनश्रन्नन्यो अभिचाकशीति ' इत्यादिनाऽवगतस्वरूपस्य भोगाभावस्तस्मात् ॥ ८ ॥

(ब्र० व० १) (ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वम्' अधि० २) ।

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

पूर्वं ब्रह्मणो भोक्तृत्वाभाव उक्ते तर्हि तद्वदत्तृत्वमपि जीवस्यैव न ब्रह्मण इति दृष्टान्तसंगत्येदमारभ्यते । अत्र पूर्वपक्ष उपास्तिः फलं सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मप्रामिति रिति विवेकः । कठवल्लीषु श्रूयते—‘यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भगवत ओदनः । मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्था वेद *यत्र सः’ [क० १ । २ । २५] इति । अस्यार्थः—यस्य परमात्मनो ब्रह्म च क्षत्रं चोभे जात्या प्रसिद्धे अन्नवदोदनो यस्य च मृत्युः सर्वमारक उपसेचनमोदनमिश्रघृतं भवति तद्वत्सर्वस्यात्ता परमात्मा कारणात्मा वर्तते तं निर्विशेषमात्मानं नाविरतो दुश्चरितादिति मन्त्रोक्तोपायवान्यथा वेदेत्थमन्य उपायरहितो न वेदेति काकार्थः । अत्रौदनोपसेचनसूचितः कश्चिदत्ता प्रतीयते । तत्र किमग्निरत्तो जीवः परमात्मा चेति संशयः । त्रयाणामप्यस्मिन्ग्रन्थे प्रश्नोपन्यासः संशयबीजम् । किं तावत्प्राप्तमग्निरिति । कुतः । ‘अग्निरन्नादः’ [बृ० १ । ४ । ६] इति श्रुतिप्रसिद्धिभ्याम् । जीवो वा स्यात् । ‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति’ [मु० ३।१।१] इति श्रुतेर्न परमात्मेति प्राप्ते ब्रूमः—‘अत्ता चराचरग्रहणात्’ । अत्तेश्वरो भवितुमर्हति । कुतः । चराचरग्रहणात् । चराचरयोः स्थावरजङ्गमयोरौद्यत्वेन ग्रहणाच्छ्रवणादित्यर्थः । मृत्यूपसेचनत्वेन सर्वप्राणिमात्रस्याऽऽद्यत्वेन प्रतीयमानत्वात् । ब्रह्मक्षत्रग्रहणमुपलक्षणार्थम् । न हि सर्वसंहर्तुः परमात्मनोऽन्यस्य जीवादेश्वराचरात्तृत्वं युक्तम् । तस्मादत्तेश्वर एव ॥ ९ ॥

(दी०) पूर्वाधिकरणे ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्यन्यपरादपि वाक्यान्मनोमयवाक्ये ब्रह्म स्वीकृतं तस्य च वैशेष्येण हेतुनाऽभोक्तृत्वं समर्थितं तस्मादेव जीवो भोक्ताऽत्ता ‘यस्य’ इत्यस्मिन्वाक्येऽप्यसंहर्तृत्वमत्तृत्वं तथाऽप्यग्निरन्नाद इति श्रुतिलोकप्रसिद्धिभ्यामग्निरैवात्ता यद्वत्समासप्रसिद्ध्या मनोमयं ब्रह्मेति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अत्तेति अत्ता संहर्ता परमेश्वरः । कुतः । चराचरग्रहणात् । ‘ यस्य ब्रह्म च क्षत्र च ’ इत्यादिना चराचरस्य जङ्गमस्थावरस्य ग्रहणं स्वीकरणं तस्मात् ॥ ९ ॥

* शुद्धे ब्रह्मणि स ईश्वरः ।

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

(ब्र० व० १) इतश्चेश्वर एवात्ता । कुतः । प्रकरणात् । परमात्मनः प्रकृतत्वादि-
त्यर्थः । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' [काठ० १।२। १८] इत्यादिना
परमात्मनः प्रकृतत्वात् । 'क इत्था वेद यत्र सः' इति च दुर्विज्ञेयत्वं
ब्रह्मणोऽसाधारणं लिङ्गं दृष्टव्यम् ॥ १० ॥

(चेतनयोर्जीवेश्वरयोर्हृद्गुहागतत्वम्' अधि० ३)

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तदर्शनात् ॥ ११ ॥

पूर्वं ब्रह्मक्षत्रशब्दस्य मृत्युपदसांनिध्यादनित्यवस्तुपरत्ववदिहापि पिब-
च्छब्दस्य संनिहितगुहाप्रवेशादिना बुद्धिक्षेत्रज्ञपरत्वमस्त्विति दृष्टान्त-
संगत्याऽस्याऽऽरम्भः । पूर्वपक्षे बुद्धिभिन्नजीवज्ञानं फलं सिद्धान्ते तु
निर्गुणब्रह्मज्ञानमिति विभागः । अतृवाक्यानन्तरं कठवल्लीषु पठ्यते—
'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्धे । छायातपौ
ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो ये च त्रिणाचिकेताः' [काठ० १।३। १] इति ।
अस्यार्थः—ऋतमावश्यकं कर्मफलं पिबन्तौ भुञ्जानौ जीवपरमा-
त्मानौ छत्रिणो गच्छन्तीतिवदेकस्य जीवस्य भोक्तृत्वेन ब्रह्मणोऽपि
भोक्तृत्वव्यपदेशः । सुकृतस्य धर्मस्य कार्यं देहरूपलोके वर्त-
मानौ परार्धे (धर्म) परस्य ब्रह्मणोऽर्धं स्थानमर्हतीति परार्धं (धर्म)
हृदयं तस्मिन्परमे श्रेष्ठे या गुहा नभोलक्षणा तां प्रविश्य स्थितौ छाया-
तपवन्मिथो विरुद्धौ कर्तृत्वादितद्वैलक्षण्याभ्यां तौ ब्रह्मविदः पञ्चाग्नयः
कर्मिणश्च वदन्ति । त्रिर्नाचिकेतोऽग्निश्चितो यैस्ते त्रिणाचिकेतास्तेऽपि
वदन्तीत्यर्थः । तत्र संशयः । किमिह बुद्धिजीवौ निर्दिष्टावुत जीवपर-
मात्मानाविति । तत्र बुद्धिजीवाविति प्राप्तम् । कुतः । जीवस्य बुद्धि-
भिन्नत्वेन ज्ञानार्थं प्रश्नदर्शनात् । 'येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्ती-
त्येके नायमस्तीति चैक । एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाऽहं वराणामेष वरस्तृ-

(दी० १) नन्वग्निजीवयोरपि साधारण्ये कुतः परमात्मैवात्तेत्यत आह—
प्रकरणेति, प्रकरणं महावाक्यम् । 'न जायते म्रियते' इत्यादि तस्मात् ।
चकारः 'क इत्था वेद' इत्यादि दुर्विज्ञानत्वादिसमुच्चयार्थः ॥ १० ॥

पूर्वाधिकरणे मृत्युशब्दसंनिधानाद्ब्रह्मक्षत्रादिविश्वमित्याश्रित्येश्वरः
संहर्तव्युक्तम् । इहापि पिबच्छब्दस्य संनिहितगुहाप्रविष्टादिशब्दानुसारेण

(ब्र० व० १) तीयः ' [काठ० १।१।२०] इति । मनुष्ये प्रेते मृते सति येयं विचिकित्सा संशयः परलोकगामी भोक्ता जीवोऽस्तीत्येके नास्तीति चान्येऽतस्त्वयोपदिष्टोऽहमेतन्निर्विचिकित्सं तत्त्वं ज्ञातुमिच्छामीति मृत्युं प्रति नचिकेतसो वचनमिति वराणां नचिकेता मृत्युं वरत्रयं पृष्टवान् । स्वपितुः सौमनस्यमग्निविद्याऽऽत्मविद्या वेति तेषां वराणां मध्य एष तृतीयो वर इत्यर्थः । एवं च बुद्धिजीवयोः पृष्टत्वात्तावेवात्र निर्दिश्येते । किं च गुहाप्रवेशस्य ब्रह्मणोऽसंभवात् । ऋतपानासंभवाच्च बुद्धिजीवाविति प्राप्ते ब्रूमः—'गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् । ' गुहां प्रविष्टाविह जीवपरमात्मानावेव । कुतः । आत्मानौ हि । हि यस्मादात्मानौ तस्मादित्यर्थः । ऋतं पिबन्ताविति कर्मफलभोगश्रवणेनैकस्तावदात्मेति द्वितीयोऽप्यात्मैव न्याय्यस्तत्र हेतुमाह—तद्दर्शनादिति । संख्याश्रवणे हि संख्यावतोरैकरूपवतोरौकदर्शनादित्यर्थः । तद्यथाऽस्य गौर्द्वितीयोऽन्वेष्टव्य इत्युक्ते गौरैव द्वितीयोऽन्वेष्टव्यो नाश्वो न वा मनुष्यः । एवमिहापि चेतनत्वसामान्याज्जीवपरमात्मानावेव । बुद्धिविलक्षणजीवप्रश्रयान्यदेवोत्तरं नैतद्वाक्यम् । नापि गुहाप्रवेशानुपपत्तिर्ब्रह्मणः । 'यो वेद निहितं गुहायाम्' इत्यादौ बहुलं गुहाप्रवेशश्रवणात् । न चर्तपानानुपपत्तिः । छत्रिन्यायस्य दर्शितत्वादिति । तस्माज्जीवपरमात्मानावेव गुहां प्रविष्टौ ॥ ११ ॥

किंच—

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

जीवपरमात्मनोरेवास्मिन्ग्रन्थे गन्तृगन्तव्यभावेन मन्तृमन्तव्यभावेन विशेषितत्वादित्यर्थः । 'आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव च' [काठ० १।३।३] इत्यादिनाऽनन्तरेण ग्रन्थेन रथादिकल्पनया विज्ञानात्मानं रथिनं संसारमोक्षयोर्गन्तारं कल्पयति । 'सोऽध्वनः पारमाप्रोति

(दी० १) बुद्धिजीवपरत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—गुहामिति । गुहा बुद्धिर्हृदयं वा तां प्रविष्टौ तस्या अन्तःस्थितौ जीवपरमात्मानौ हि यस्मात्तस्य जीवस्य दर्शनं प्रत्यक्षेण तस्य परमात्मनश्च दर्शनश्रुत्या 'गुहाहितम्' इत्यादिकया तस्मात् ॥ ११ ॥

ननु बुद्धेरप्यस्ति दर्शनमित्यत आह—विशेषेति । 'सोऽध्वनः पारमाप्रोति' इति गन्तृत्वेन जीवस्य 'तद्विष्णोः परमं पदम्' इति गम्यत्वेन

(ब्र० व० १) तद्विष्णोः परमं पदम् । [काठ० १।३।९] इति परमात्मानं गन्तव्यं कल्पयति । तथा—‘तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति’ [का० १।२। १२] इति पूर्वस्मिन्ग्रन्थे मन्तृमन्तव्यत्वेन तावेव विशेषितौ । स जीवः । अध्वनः संसारमार्गस्य पारमेव विशिनष्टि—तदिति । व्यापनशीलस्य ब्रह्मणः स्वरूपं परमं कार्यकारणातीतं पदं तदेव पारं ज्ञेयं नान्यदित्यर्थः । दुर्दर्शं सूक्ष्मत्वाद्दुर्ज्ञानमत एव गूढमनुप्रविष्टमाच्छादितरूपेण विद्यमानम् । कुत्रेत्यत आह—गुहेति । गुहायां बुद्ध्यावाहितं निक्षिप्तं गह्वरे बहुविधानर्थसंकटे देहे स्थितं पुराणं चिरन्तनं तमीश्वरमध्यात्मयोगः प्रत्यगात्मन्येव चित्तसमाधानं तत्सहकृताद्वाक्यादधिगमः साक्षात्कारस्तेन सोऽहमेवेति निश्चित्य धीरो विद्वान्हर्षाद्युपलक्षितं संसारं जहातीत्यर्थः । तथा—‘समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोकः’ [मु० ३।१।२] इति मन्त्रान्तरेऽपि जीवपरमात्मानावेव विशिनष्टि मन्तृमन्तव्यभावेन । आत्मेश्वरयोः समानस्तुल्यो वृक्षो देहः पुरुषो जीवो निमग्नो मनुष्योऽहमित्यभिनिवेशवाननीशयाऽविद्यया मुह्यमानस्तत्त्वमजानन्ननिशं शोचति संसारमनुभवति जुष्टं ध्यानादिना सेवितं यदा तत्प्रकर्षदशायामन्यं बिम्बभूतमीश्वरं प्रत्यक्त्वेन पश्यति तदाऽस्यैषाऽऽत्मत्वेन दृष्टस्य महिमानं स्वरूपं प्राप्नोति ततश्च वीतशोको भवति तत्र हेतुरिति शब्देनोक्तः । बन्धहेतोरविद्याया दग्धत्वादित्यर्थः । न ह्यविद्याध्वंसानन्तरं बन्धकल्पनं युक्तम् । ‘न ह वा एवंविदि किंचन रज आध्वंसते’ इति श्रुतेः । रजोऽविद्या विदुषि किंचनेषदपि स्वकल्पितं नाऽऽध्वंसते न संपादयति स्वस्या एवाभावादित्यर्थः । तस्मात्पूर्वस्मिन्परस्मिंश्च ग्रन्थे जीवपरयोरेव विशेषितत्वात्तावेव गुहां प्रविष्टाविति जीवत्वादिधर्मविनिर्मुक्तः परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

(छायाजीवान्यदेवान्हित्वा परब्रह्मण एवोपास्यत्वम्, अधि० ४)

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

पूर्वं पिबन्ताविति प्राथमिकद्वित्वश्रुत्या चेतनत्वेन तुल्यजीवपरह-
(दी० १) परमात्मनो विशेषणं तस्मात् । चकारो बुद्धेः प्रकृतविशेषणाभावं समुच्चिनोति ॥ १२ ॥

पूर्वाधिकरणे प्रथमं पिबन्ताविति सदृशयोर्जीवपरमात्मनोर्ग्रहणानु-

(ब्र०व०।) ब्रह्मनुसाराच्चरमश्रुता गुहाप्रवेशादयो नीतास्तर्हि तद्देव दृश्यत इति प्राथमिकप्रत्यक्षत्वोक्त्याऽक्षिप्रतिबिम्बात्मावगत्यनुरोधाच्चरमश्रुता अमृतत्वादयः श्रु(स्तु)त्यर्थत्वेन कथंचिन्नेया इति दृष्टान्तसंगत्याऽस्याऽऽ-
रम्भः । पूर्वपक्षे प्रतिबिम्बोपास्तिः फलं सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्तिरिति । उप-
कोसलविद्यायां छान्दोग्ये श्रूयते—‘ य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष
आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति तद्यद्यप्यस्मिन्सर्विर्वादकं वा
सिञ्चति वर्त्मनी एव गच्छति ’ [छा० ४ । १५ । १] इत्यादि ।
अस्यार्थः—पुरुषः परमात्मा दृश्यते शास्त्रत एव आत्मेति उपकोसलं
प्रति आचार्य उवाच । प्रतिबिम्बात्मकच्छायाव्यावृत्त्यर्थमाह—एतदिति ।
इत्युवाचेत्यन्वयः । अक्षिरूपस्थानस्य ब्रह्मसारूप्यमाह—तदिति । वर्त्मनी
पक्षमस्थाने इति द्वितीयाद्विवचनम् । ब्रह्मणो निर्लेपत्वाच्चक्षुषोऽपि
निर्लेपत्वात्सारूप्यमित्यर्थः । तत्राक्षिण्यन्तर उपदिश्यमानः परमात्मोत
प्रतिबिम्बादिरिति संशये दृश्यत इति वचनात्सर्वगतस्याक्षिस्थानत्वानु-
पपत्तेश्च न परमात्मा किंतु प्रतिबिम्बादिरिति प्राप्ते ब्रूमः—‘ अन्तर
उपपत्तेः ’ । अन्तरोऽक्षिमध्यगतः परमात्मैव । कुतः । उपपत्तेः ।
आत्मस्वामृतत्वाभयत्वादीनामिहोक्तानां परमात्मन्येवोपपत्तेरित्यर्थः ।
न च दृश्यत इत्यनेन विरोधः । दर्शनस्य शास्त्रीयत्वेनाविरोधात् ।
किंच—‘ एतं संयद्दाम इत्याचक्षते । एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसं-
यन्ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नयति । एष उ
एव भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भाति ’ [छा० ४ । १५ । २] इत्यत्र
निर्दिष्टसंयद्दामत्वादिगुणानां परमात्मन्येवोपपत्तेरन्तरः परमात्मैव । तद-
र्थस्तु—संयद्दामशब्दार्थमाह—एतं हीति । वामानि कर्मफलानि एतम-
क्षिपुरुषं हेतुमाश्रित्याभिसंयन्ति उत्पद्यन्ते । संयन्ति वामान्यस्मादिति
संयद्दामः सर्वफलोदयहेतुरित्यर्थः । वामनीरेष्यमेवेत्याह—एष इति ।
वामनीशब्दार्थमाह—एष हीति । वामानि शोभनानि जनं प्रापयति
जनस्य सर्वशुभप्रापकोऽप्ययमेवेत्यर्थः । भामनीरेष्यमेवेत्याह—एष

(दी०।)सारेण गुहाप्रवेशादिचरमं नीतं तथा ‘य एषोऽक्षिणि’ इति प्रथमं
छायात्मनः प्रतीतेरमृतत्वादीनां नयनं तस्मिन् । अथात्यन्तमनवस्थित-
स्तर्हि जीवो देवतात्मा चेति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अन्तर इति ।

(ब० व० १) हीति भामनीपदार्थमाह—भामानि भानानि नयतीति भामनीः । अयमेव सर्वप्रकाशक इत्यर्थः । न हि प्रतिबिम्बस्यान्यस्य वैतादृशा गुणाः संभवन्ति । तस्मादक्षयन्तरः पुरुषः परमात्मा ॥ १३ ॥

कथं पुनः सर्वगतस्याल्पमाक्षिस्थानं व्यपदिश्यत इत्यत्रोत्तरं पठति—
स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

ईश्वरस्याल्पस्थानादिव्यपदेशो नानुपपन्नः । कुतः । स्थानादिव्यपदेशात् । ' यश्चक्षुषि तिष्ठन् ' [बृ० ३ । ७ । ४] इत्यादावीश्वरस्य चक्षुःस्थानव्यपदेशस्य दृष्टत्वादित्यर्थः । आदिपदेन रूपवत्त्वपरिग्रहो दृष्टान्तत्वेनोक्तः । ' हिरण्यश्मश्रुः ' [छा० १ । ६ । ७] इत्यादौ रूपवत्त्वस्योपासनार्थत्वेनोपादानादिहापि उपासनार्थमल्पस्थानव्यपदेशो न विरुध्यत इति भावः ॥ १४ ॥

अपि च—

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

आक्षिपुरुषः परमात्मैवोपदिश्यते । कुतः । सुखविशिष्टाभिधानात् । एवकारेण नात्र संशयः कार्य इति सूच्यते । सुखविशिष्टं ब्रह्म वाक्योपक्रमे श्रूयते तस्यैवेहाभिधानादित्यर्थः । तथा हि गुरुगृह आचार्याज्ञया चिरकालं वर्तमानमुपकोसलं गार्हपत्याग्रग्रय ऊचुः—' प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म ' इति । तत्र कंशब्दो वैपथिकसुखे रूढः । खंशब्दश्चाऽऽकाशे रूढ इति परस्परभेदे प्राप्ते श्रुतिराह—' यद्वाव कं तदेव खं यदेव

(दी० १) 'य एषोऽक्षिणि' इति चक्षुषोऽन्तरः पुरुषः परमेश्वरः । कुतः । असृतत्वाभयत्वादीनां तत्रोपपत्तेः सद्भावात् ॥ १३ ॥

कथं परमेश्वरः सर्वगतोऽक्षिणीत्यत आह—स्थानादीति । सर्वगतस्याप्युपासनार्थः स्थानस्य पृथिव्यादेरादिशब्देन रूपस्य हिरण्यश्मश्रुत्वादेर्नाम्न उदित्यादेः ' यः पृथिव्यां तिष्ठन् ' इत्यादिना व्यपदेशस्तस्मात् । चक्रारोऽन्यस्य स्थानाद्यभावसमुच्चयार्थः ॥ १४ ॥

मा भूद्यपदेशः सहजसिद्धजीवस्य चक्षुःस्थानमस्ति च क्वचिद्वक्षिणाक्षिमुखे विश्व इत्यादिव्यपदेश इत्यत आह—सुखेति । वाक्योपक्रमे प्रक्रान्तस्य सुखविशिष्टस्य ' प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म ' इत्यादिना

(ब्र०व०।)खं तदेव कम्' इति । एवं परस्परवैशिष्ट्यप्रतिपादनात्सुखविशिष्टं ब्रह्म वाक्योपक्रमे श्रुतमिति तस्यैवात्र ग्रहणं युक्तमिति नाप्रकृतच्छाया-देरित्यक्षयन्तरः परमात्मा ॥ १५ ॥

किंच—

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

इतश्चाक्षयन्तरः परमात्मा । कुतः । श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानात् । श्रुताऽभ्यस्तोपनिषद्ब्रह्मविद्या येन स श्रुतोपनिषत्कः । तस्य या गतिरर्चि-रादिरूपा तस्याः प्रकृतेऽभिधानादित्यर्थः । 'अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मच-र्येण श्रद्धया विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्याऽऽदित्यमभिजयन्ते । एतद्वै प्राणानामायतनमेतदमृतमभयमेतत्परायणमेतस्मान्न पुनरावर्तन्ते' [प्र०-१ । १०] इति । स्मृतावपि—

अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षणमासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥ [भ०गी० ८।२४]

इति । या गतिर्ब्रह्मविदां दर्शिता सैवाक्षिपुरुषविदः श्रूयते—'अथ यद्दु चैवास्मिञ्शब्दं कुर्वन्ति यदि च नार्चिषमेवाभिसंभवन्ति' इत्युप-क्रम्य 'आदित्याञ्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतौ-न्ब्रह्म गमयतीत्येष देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमा-वर्तं नाऽऽवर्तन्ते' [छा० ४ । १५ । ५] इति । तदर्थस्तु—अथ देहपा-तानन्तरं ब्रह्मचर्यादितपसा हेतुनाऽऽत्मानमनुसंधाय तद्विद्यया ध्याना-ख्ययोत्तरमार्गमर्चिराद्युपलक्षितं प्राप्य तेनाऽऽदित्यादिद्वारा कार्यं ब्रह्म प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । कार्यं ब्रह्म विशिनष्टि—एतदिति । व्यष्टिसमस्तेन्द्रियाणां समष्ट्यभिमानि हिरण्यगर्भः स्थानमित्यर्थः । तस्य वास्तवं स्वरूपमाह—एतदमृतमिति । एतद्विशेषणसिद्ध्यर्थं हेतुमाह—एतस्मादिति । स्मृताव-ग्न्यादिशब्दैरातिवाहिन्यस्तदभिमानिन्यो देवता गृह्यन्ते । अथेत्युक्तार्थम् ।

(दी०।) ब्रह्मण एव नत्वन्यस्याभिधानं तस्मात् । अतोऽत्र ब्रह्मण एव ग्रहणम् । चकारो जीवस्यानुपास्यस्याध्यापिनोऽक्षिस्थानासंभवसमुच्च-यार्थः ॥ १५ ॥

उपक्रमोऽप्यन्यस्य किं न स्यादित्यत आह—श्रुतेति । श्रुतोपनिषद्येन सोऽयं श्रुतोपनिषत्कस्तस्य या गतिरीश्वरज्ञानवतः श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धो

(ब्र०व०।) अस्मिन्नुपासके मृते यदि पुत्रादयः शब्दं शवसंबन्धिसंस्कारादि कर्म कुर्वन्ति यदि वा न कुर्वन्ति उभयथाऽप्यप्रतिहतोपास्तिफलास्त उपासका अर्चिराद्यभिमानिनीं देवतां प्राप्नुवन्ति । अर्चिषोऽहर्देवतां ततः शुक्लपक्षदेवतां ततः षण्मासोपलक्षितोत्तरायणदेवतां ततः संवत्सरदेवतां ततश्चाऽऽदित्यं ततश्चन्द्रं ततो विद्युतमाप्नुवन्ति । तत्तत्र स्थितानुपासकान्ब्रह्मलोकादागत्यामानवो मनुसृष्टावनुत्पन्नो ब्रह्मलोकभव इति यावत् । स पुरुषो गन्तव्यं कार्यं ब्रह्म गमयति प्रापयतीत्यर्चिरादिदेवैर्नेतृभिरुपलक्षितत्वाद्देवपथो गन्तव्येन ब्रह्मणोपलक्षितत्वाद्ब्रह्मपथश्चैतेन पथा कार्यं ब्रह्म प्रतिपद्यमानाः पुनरिमं मानवं मनोः सर्गं जन्ममरणाद्यावृत्तियुक्तत्वादावर्तरूपं नाऽऽवर्तन्ते न प्रविशन्तीति । तस्मादक्षिपुरुषः परमात्मा ॥ १६ ॥

इतश्चाक्षिपुरुषः परमात्मा न प्रतिबिम्बात्मेत्याह—

अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥

इतरश्छायापुरुषादिरक्षिगत इति न युक्तम् । कुतः । अनवस्थितेः । उपासकस्य सर्वत्राक्षिणि ञ्छायासंपादकबिम्बभूतपुरुषान्तरस्यानवस्थानादित्यर्थः । असंभवाच्च । अमृतत्वादिगुणानां छायापुरुषेऽसंभवादित्यर्थः । तस्मात्परमात्मैवाक्षिस्थान उपास्य इति सिद्धम् ॥ १७ ॥

(दी०।) देवयानाख्यो मार्गस्तस्य । 'यदुच्चैवास्मिञ्शब्दं कुर्वन्ति' इत्यादिनाऽभिधानात् । चकारो ब्रह्मशब्दादेरन्यत्रानुपपत्तिसमुच्चयार्थः ॥ १६ ॥

छायात्मविज्ञानात्मदेवतात्मपरमात्मनां कथंचिदुपपत्तिसाम्ये कुतः परमात्मैव गृह्यते नेतर इत्यत आह—अनवस्थितेरिति । नावस्थितिरनवस्थितिः सदाऽवर्तमानत्वं छायात्मनः पुरुषान्तरस्य समीपेऽसंभवत्वमविद्यमानत्वं विज्ञानात्मनो रसादिग्रहणे सुषुप्तिसमये चाविद्यमानत्वं देवतात्मनो नियामकाभावादविद्यमानत्वं तस्याः । न केवलमेतदमृतत्वादीनां त्रयाणामप्यसंभवः समानो जन्यादिमत्त्वात् । तस्माच्चकार उक्ता-नुक्तदूषणसमुच्चयार्थः । नेतरोऽन्यश्छायात्मा विज्ञानात्मा देवतात्मा चेति ॥ १७ ॥

(प्रधानजीवेतरस्येश्वरस्यैवान्तर्यामिशब्दवाच्यत्वम्, अधि० ५)

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

(ब्र० ४०।) पूर्वं 'स्थानादिव्यपदेशाच्च' इति सूत्रे 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्याद्यन्तर्यामिब्राह्मणस्थं ' यश्चक्षुषि तिष्ठन् ' इत्यादिवाक्यमन्तर्यामिणो ब्रह्मत्वं सिद्धवत्कृत्योदाहृतं तदाक्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगत्येदमारभ्यते । पूर्वपक्षे यत्परतया वाक्यं नीयते तदुपास्तितः फलं सर्वत्र सविशेषविचारं द्रष्टव्यम् । सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्तिरेवेतीहापि तथा फलं द्रष्टव्यम् । अन्तर्यामिब्राह्मणे श्रूयते—' य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि भूतानि योऽन्तरो यमयति ' [बृ० ३ । ७ । १] इत्युपक्रम्य ' यः पृथिव्यां तिष्ठन्नपृथिव्या आन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ' [बृ० ३ । ७ । १] इत्यादि । अत्र पृथिव्यां तिष्ठन्नन्तर्यामीत्युक्ते स्थावरादिरिति शङ्कां वारयति—पृथिव्या इति । तदभिमानिदेवतां प्रत्याह—यमिति । अशरीरस्य कथं नियन्तृत्वमित्यत आह—यस्येति । नियम्यकार्यकरणसंघातेनैव नियन्तृत्वमिति । फलितमाह—य इति । तस्य भिन्नत्वभ्रमं वारयति—एष इति । मम चेत्यर्थः । एवं ' यः पृथिव्यां तिष्ठन् ' इत्याद्यधिदैवतानन्तरं ' यः सर्वेषु लोकेषु ' इत्यधिलोकं ' यः सर्वेषु वेदेषु ' इत्यधिवेदं ' यः सर्वेषु यज्ञेषु ' इत्यधियज्ञं ' यः सर्वेषु भूतेषु ' इत्यधिभूतं ' यः प्राणेषु ' इत्यादि ' य आत्मानि ' इत्यन्तमध्यात्मं च कश्चिदन्तरस्थितो यमयितान्तर्यामी श्रूयते स किमधिदैवाद्यभिमानि देवतात्मा किं वा प्राप्ताणिमार्द्यश्वर्यः कश्चिद्योगी किं वा परमात्मेति संशयः । किं तावत्प्राप्तं देवतात्मेति । कुतः । ' पृथिव्येव यस्याऽऽयतनमग्निर्लोको मनो ज्योतिः ' [बृ० ३ । ९ । १६] इत्यादिना कार्यकरणसंघातस्य देवतायां श्रुतत्वेन तस्या नियन्तृत्वोपपत्तेः । अस्यार्थः—यस्य देवस्य पृथिवि आयतनं शरीरमग्निर्लोको लोकयतेऽनेन रूपादि-

(दी०।) पूर्वाधिकरणे स्थानादिव्यपदेशाद्दिनाऽन्तरिक्षीश्वर इत्युक्तं स्थानं जीवस्याप्यमृतत्वादि च प्रधानस्यापि स्यादित्याक्षिप्य समाधत्ते—अन्तरिति । 'यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इत्यादावन्तर्यमयति नियमयतीत्यन्तर्यामि उपदिष्टः परमेश्वरोऽधिदैवादिषु दैवमधिकृत्य वर्तत इति अधिदैवम् । आदिशब्देनाध्यात्ममधिभूतमित्यादि । तेष्वधिदैवादिषु ।

(ब० व० ०।) रिति लोकश्चक्षुर्ज्योतिरेव मन इत्यर्थः । नह्यशरीरस्य नियन्तृत्वं युक्तम् । तस्माद्देवतात्मा योगी वेति प्राप्ते ब्रूमः—अधिदैवादिषु श्रूयमाणोऽन्तर्यामी परमात्मैव । कुतः । तद्धर्मव्यपदेशात् । तस्य परमात्मनो धर्माणाभिह व्यपदेशादित्यर्थः । सर्वान्तर्यामित्वमात्मत्वममृतत्वं द्रष्टृत्वं चेह परमात्मनोऽसाधारणधर्मा उदाहृतवाक्ये द्रष्टव्याः । न चाशरीरस्य कथं नियन्तृतेति वाच्यम् । नियम्यशरीरेणैव तस्य नियन्तृत्वोपपत्तेरिति ॥ १८ ॥

ननु प्रधानमन्तर्याम्यस्त्वित्याशङ्क्याऽऽह—

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

स्मार्तं सांख्यस्मृतिकल्पितं प्रधानं नान्तर्यामिशब्दवाच्यम् । कुतः । अतद्धर्माभिलापात् । तच्छब्देन प्रधानमुच्यते न तत्प्रधानभिन्नः परमात्मेत्यर्थः । तस्यैव चेतनस्य ये धर्मा द्रष्टृत्वादयस्तेषामिहाभिलापात् । अभिधानादित्यर्थः । अदृष्टो द्रष्टाऽश्रुतः श्रोताऽमतो मन्ताऽविज्ञातो विज्ञाता ' [बृ० ३ । ७ । २३] इति वाक्यशेषे द्रष्टृत्वादयश्चेतनधर्माः श्रूयन्त इति नाचेतनं प्रधानमन्तर्यामीत्यर्थः ॥ १९ ॥

तर्हि चेतनो जीवो योगी भवत्वन्तर्यामीत्यत आह—

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥

शारीरो नान्तर्यामीति नकारस्य पूर्वसूत्रादनुषङ्गः । कस्मात् । उभयेऽपि हि काण्वा माध्यंदिनाश्चान्तर्यामिणो भेदेनैनं शारीरं पृथिव्यादिवदधिष्ठानत्वेन नियम्यत्वेन चाधीयते । ' यो विज्ञाने तिष्ठन् ' [बृ० ३ । ७ । २२] इति काण्वाः । विज्ञानपदं जीवपरम् । ' य आत्मानि तिष्ठन् ' [बृ० ३ । ७ । ३०] इति माध्यंदिनाः । तस्मात्पृथिव्यादिव-
(दी०।) कुतः । तद्धर्मव्यपदेशात् । तस्य परमेश्वरस्य धर्मास्तद्धर्माः ' यं पृथिवी न वेद् ' इत्यादिना दुर्विज्ञानत्वादयस्तेषां व्यपदेशादभिधानात् ॥ १८ ॥

अदृष्टत्वादिगुणेभ्यः प्रधानं किं न स्यादित्यत आह—न चेति । न च नैव स्मृत्येव प्रतिपाद्यं स्मार्तं प्रधानम् । कुतः । अतद्धर्माभिलापात् । तस्य प्रधानस्य धर्मास्तद्धर्मा न तद्धर्मा अतद्धर्माः ' अदृष्टो द्रष्टा ' इत्यादिनोक्ता द्रष्टृत्वादयस्तेषामभिलापोऽभिधानं तस्मात् ॥ १९ ॥

शारीरस्तर्हि स्यादित्यत आह—शारीरेति । शरीरे भवः शारीरो जीवः । चकारो नकारानुवृत्त्यर्थः । शारीरोऽपि न । कुतः । हि

(ब्र०व०।)वन्नियम्यत्वमेव जीवस्य न नियन्तृत्वम् । भेदेनैवमधीयत इति पाठ एवं ' यो विज्ञाने तिष्ठन् ' इत्यादिना प्रकारेणेत्यर्थो बोध्यः । तस्माद्धिदैवादिषु अन्तर्यामी परमात्मैवेति सिद्धम् ॥ २० ॥

(प्रधानजीवौ निराकृत्येश्वरस्य भूतयोनित्वम्, अधि० ६)

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

पूर्वं प्रधानविरोधिद्रष्टृत्वादिधर्मवशान्न प्रधानमन्तर्यामीत्युक्तम् । तर्हि तद्विरोधिधर्माणामत्राश्रवणात्प्रधानमेवाद्दृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । आथर्वणं वाक्यमाग्नायते— ' अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्रेश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुः श्रोत्रं तदपाणिपादं नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं तद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः ' [मु० १ । १ । ५ । ६] इत्यादि । अस्यार्थः— पूर्वमपर ऋग्वेदादिलक्षणा विद्योक्ता तदानन्तर्यमथशब्दार्थः । यया तदक्षरमधिगम्यते सा परोत्कृष्टफलिका विद्येत्यर्थः । अक्षरस्य वर्णसमुदायत्वं वारयति—यदिति । अद्रेश्यमदृश्यं ज्ञानेन्द्रियागम्यम् । अग्राह्यं कर्मेन्द्रियाविषयः । अगोत्रं वंशशून्यम् । अवर्णं जातिहीनम् । न केवलमिन्द्रियाविषयः किं तु तद्रहितं चेत्याह—अचक्षुरिति । न विद्येते चक्षुःश्रात्रे यस्य तत्तथा । इदं च ज्ञानेन्द्रियोपलक्षणम् । कर्मेन्द्रियाभावमाह—तदिति । पाणिश्च पादश्च पाणिपादं तद्यस्य नास्ति तत्तथा । उपलक्षणमेतत्कर्मेन्द्रियाणाम् । नित्यमनाशोपलक्षितम् । विभुं प्रभुं सर्वगतं सर्वकल्पनाधिष्ठानम् । सुसूक्ष्मं दुर्ज्ञानत्वात् । तदव्ययं नाशाभावात् । यद्यथोक्तमक्षरं भूतयोनिं यया परिपश्यन्ति धीराः सा परा विद्येत्यन्वयः । तत्र संशयः—किमदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानं वा शारीरो वा परमात्मा वेति । अदृश्यत्वादीनां प्रधाने संभवात्प्रधानमिति प्राप्ते ब्रूमः—अदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः परमात्मैव ।

(दी०।)यस्माद्बुभयेऽपि काण्वा माध्यंदिनाश्च परमात्मनो भेदेन 'यो विज्ञाने तिष्ठन् ' ' य आत्मनि तिष्ठन् ' इत्येनं शारीरमधीयते पठन्ति ॥ २० ॥

पूर्वाधिकरणे द्रष्टृत्वादिश्रवणान्न प्रधानम् 'य आत्मनि' इति भेदश्रवणान्न जीवोऽप्यन्तर्यामीत्युक्तं तद्ब्रह्मभावादिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अदृश्येति । यत्तदद्रेश्यमित्यादिनोक्तो न दृश्योऽदृश्य-

(ब्र०व०।) कुतः । धर्मोक्तेः । ' यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः । तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते ' [मु० १।१।९] इतीश्वरधर्मस्य सर्वज्ञत्वादेर्भूतयोनी निर्देशादित्यर्थः । सामान्यतः सार्वज्ञ्यं विशेषतः सर्ववित्त्वं यस्य ज्ञानमेव तपस्तस्मादीश्वरादेव तत्कार्यरूपं ब्रह्मादि हिरण्यगर्भः सूक्ष्मभूतात्मकं नाम स्थूलभूतात्मकं रूपं च ब्रीहियवादि सार्वभौतिकमन्नं च जायत इत्यर्थः । ननु 'अक्षरात्परतः परः' इत्यक्षराद्भूतयोनेः परस्येश्वरस्य सर्वज्ञत्वं श्रूयते न भूतयोनेरिति चेन्न । 'येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम् ' [मु० १ । २ । १३] इति । येन ज्ञानेनाक्षरं प्रकृतं भूतयोनिं सर्वज्ञं पुरुषं सत्यं वेद तां ब्रह्मविद्यामुपसन्नाय शान्ताय प्रोवाचाऽऽचार्यः प्रब्रूयादित्युपक्रम्या-क्षरात्परतः पर इत्युच्यमानः परो न भूतयोनेरितिरिच्यते किंत्वक्षरादित्यविद्यानिर्देशस्ततः पर इति न विरोधः । किं च विषयवाक्येऽक्षरात्मक-भूतयोनिविद्यायाः परत्वं श्रूयमाणं भूतयोनेर्ब्रह्मत्वं गमयति । न हि ब्रह्मविद्यातोऽन्या विद्या पराभवितुं युक्ता । मोक्षफलकत्वात्मकपरत्वस्य ब्रह्मविद्याया एव संभवात् । ब्रह्मविद्योपक्रमे श्रूयमाणामपरविद्यामृगवे-दादिलक्षणां कर्मविद्यामनित्यफलकत्वेन निन्दति च नित्यफलकब्रह्मविद्याप्रशंसायै । तस्मात्परविद्याविषयभूतमक्षरं भूतयोनिर्ब्रह्मैव । निन्दा हि श्रूयते—'पुत्रा ह्येते अदृढा यज्ञरूपा अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म । एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति मूढा जरामृत्युं ते पुनरेषापियन्ति ' [मु० १ । २ । ७] इति । निन्दित्वा च कर्मविद्यां ततो विरक्तस्य 'ब्रह्मविद्याधि-कारं दर्शयति—'परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् ' [मु० १ । २ । १२] इति । अयमर्थः—पुत्रवन्ते गच्छन्तीति पुत्राविनाशिनः । अत एवाहृदाः । के ते, यज्ञरूपाः । यज्ञो रूपमुपाधिर्येषां ते तथा, ऋत्विगादयोऽष्टादश । ऋतुषु याजयन्तीति ऋत्विजः षोडश यज्ञोपाधिकास्तद्भूतपत्नी यजमानश्च यज्ञोपाधिकावेव-मष्टादश यज्ञरूपाः । क्षयिष्णुफलकत्वाद्वरं जघन्यं कर्म येषु श्रुत्या विहितमेतदेव कर्म श्रेयोहेतुर्न ब्रह्मधीरिति ये मूढा हृष्यन्ति ते पुनर्जरा-

(दी०।)स्तस्य भावस्तत्त्वं तदादिर्येषामग्राह्यत्वादीनां तेऽदृश्यत्वादयो गुणा यस्य सोऽयमदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः परमेश्वरः । कुतः । धर्मोक्तेः ।

(ब्र० व० १) पूर्वं मरणमेवाऽऽभुवन्तीत्यर्थः । कर्मजन्याँल्लोकान्प्रत्यक्षादिनाऽनित्यतया परीक्ष्य ज्ञात्वा निर्वेदं वैराग्यमायाद्बुद्धेन्नास्त्यकृतो मोक्षः कृतेन कर्मणाऽहं तु नित्यफलार्थी तस्मात्किं कर्मणेति विरक्तः संस्तस्य ब्रह्मणो ज्ञानार्थं गुरुपादोपसर्पणं कुर्यात् । तत्कृत्वा मुक्तिसाधनज्ञानाय श्रवणादिकुर्यादित्यर्थः । रिक्तहस्तस्तु नोपेयाद्राजानं दैवतं गुरुमिति न्यायेन समित्पाणिरित्युक्तम् । श्रोत्रियमित्यादिनाऽध्ययनरहितस्य कर्मिणो वा गुरुत्वं वार्यते । कर्म निन्दया ततो विरक्तस्याधिकारोक्तेरक्षरविद्या ब्रह्मविद्येति फलितम् । तस्माद्दृश्यत्वादिगुणकः परमात्मा ॥ २१ ॥

अपि च—

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव नेतरौ प्रधानजीवौ । कुतः । विशेषणात् । ‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः’ [मु० ५ । १ । २] इत्यादिना दिव्यत्वादिविशेषणश्रवणादित्यर्थः । प्रधाननिरासे हेत्वन्तरमाह—भेदव्यपदेशादिति । ‘अक्षरात्परतः परः’ [मु० २ । १ । २] इति प्रपञ्चोपादानस्याव्याकृतस्येश्वरशक्तिभूतस्य श्रुत्यविरुद्धस्य जडस्य परमात्मनश्च भेदेन व्यपदिष्टत्वादित्यर्थः । दिव्यः स्वयंज्योतिरमूर्तो निरवयवः पुरुषः पूर्णो बाह्यं कार्यमभ्यन्तरं कारणं ताभ्यां कल्पिताभ्यां सहाधिष्ठानत्वेन तिष्ठतीति सबाह्याभ्यन्तरः सर्वकल्पनाधिष्ठानमिति यावत् । अजः कूटस्थः । न ह्येतादृशविशेषणानि अव्यक्ते जीवे वा संभवन्ति । तस्मात्परमात्मैव भूतयोनिः ॥ २२ ॥

(दी० ।) धर्माः सर्वज्ञत्वादयः ‘यः सर्वज्ञः’ इत्यादिना तेषामुक्तेरभिधानात् ॥ २१ ॥

जीवप्रधानपदार्थयोरपि केषांचिद्धर्माणां संभवात्कुतो न स्वीकार इत्यत आह—विशेषणेति । विशेषणम् । ‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः’ इति जीवाद्यतिरिक्तत्वेन भूतयोनेर्व्यपदेशः । अक्षरात्परतः प्रधानाख्यपदार्थात्पञ्चमीनिर्दिष्टात्पर इति प्रथमान्तत्वेन भूतयोनेः परमेश्वरस्य भेदेन व्यपदेशः । विशेषणं च भेदव्यपदेशश्च विशेषणभेदव्यपदेशौ ताभ्यां नेतरौ जीवप्रधानाख्यपदार्थौ ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

(ब्र० व० १) किं च भूतयोनिः परमात्मैव नेतरावित्यनुषङ्गः । कुतो रूपोपन्यासात् । रूपं सर्वविकारात्मकं शरीरं तस्योपन्यासादित्यर्थः । ' अक्षरात्परतः ' इत्यस्यानन्तरम् ' एतस्माज्जायते प्राणः ' [मु० २ । १ । ३] इत्यादिना प्राणादिपृथिव्यन्तानां सृष्टिमुक्त्वा तस्यैव भूतयोनेः सर्वकार्यात्मकं रूपमुपन्यस्यति—' अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ दिशः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः । वायुः प्राणो हृदयं विश्वमस्य पद्भ्यां पृथिवी ह्येष सर्वभूतान्तरात्मा ' [मु० २ । १ । ४] इति । अग्निर्द्युलोकः ' असौ वाय लोको गौतमाग्निः ' इति श्रुतेः । विवृता वेदा वागित्यन्वयः । पद्भ्यामिति प्रथमार्थं । पादौ पृथिवी । यस्यैतादृशं शरीरं स एष सर्वभूतानामन्तरश्चाऽऽत्मेत्यर्थः । न ह्येतादृशरूपोपन्यासो जीवाव्यक्तयोः परिग्रहे घटते परमात्मनस्तु सर्वात्मकत्वात्स युज्यते । अस्य सूत्रस्य वृत्तिकारमतरीत्याऽयमर्थः प्रदर्शितः । शंकरभगवत्पादास्तु अग्निर्मूर्धेति वाक्यस्य जायमानमध्यपाताज्जायमानहिरण्यगर्भरूपसूत्रात्मपरत्वं न परमात्मपरत्वमिति वदन्ति । तथा हि—एतस्माज्जायते प्राणो यनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी ' [मु० २ । १ । ३] इति पूर्वं प्राणादीनां सृष्टिरुक्ता । तथोत्तरत्रापि ' तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्यः [मु० २ । १ । ५] इति । यस्य द्युलोकस्य सूर्यः समिधोऽग्निरिव भासकः । यद्वा । अग्निर्द्युलोको यस्य सूर्य एव समिधः । ' तस्याऽऽदित्य एव समिदिति श्रुतेः । सोऽपि तस्मादेव जायत इत्यर्थः । एवं पूर्वमुत्तरत्र च जायमानानां निर्दिष्टत्वात् अग्निर्मूर्धेति वाक्यं जायमानहिरण्यगर्भपरमेव । हिरण्यगर्भस्याऽऽत्मन उत्पात्तिः श्रुत्यन्तरे श्रूयते—' हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत् । स दाधार पृथिवीं द्यामुतेमां कस्मै देवाय हविषा विधेम ' [ऋ० सं० १० । १२१ । १] इति । समवर्तताजायत जातः सन्नीश्वराज्ञया पातेर्बभूव भूतग्रामस्य कस्मै हिरण्यगर्भाय विधेम परिचरेम । सूत्रार्थस्तु भूतयोनिः परमात्मैव । कुतः । ' पुरुष एवेदं विश्वं कर्म ' [मु० २ । १ । १०] इत्यादिना सावात्म्यात्मकरूपोपन्यासादिति । सर्वं कर्म सुसाध्यं तपो ज्ञानं च पुरुष एवेत्यर्थः । तस्माददृश्यत्वादि-

(दी० १) परशब्देन भूतयोनेरेवागमः कुत इत्यत आह—रूपेति । रूपस्य भूतयोनेः स्वरूपस्यानन्तरमुपन्यासादभिधानात् । ' पुरुष एवेदं विश्वं कर्म ' इत्या-

(ब्र० व० ।) गुणको भूतयोनिः परमात्मा निर्विशेषो ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(ब्रह्मणो वैश्वानरशब्दवाच्यत्वम्, अधि० ॥ ७ ॥)

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

अत्र रूपोपन्यासप्रसङ्गाच्चैलोक्यदेहो वैश्वानरः स्मृतो विचार्य इति प्रसङ्गसंगतिः । यद्वा पूर्वं वाक्योपक्रमस्थादृश्यत्वादिसाधारणधर्मस्य वाक्यशेषस्थसर्वज्ञत्वाद्युक्त्या ब्रह्मविषयत्वमुक्तं तर्हि तद्वदेवेहापि उपक्रमस्थसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्थहोमाधारत्वोक्त्या प्रसिद्ध्यनुगृहीतया जाठरार्थकत्वमस्तिवति दृष्टान्तसंगतिः । 'को न आत्मा किं ब्रह्म' [छा० ५।११] इत्यात्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यध्येषि तमेव नो ब्रूहीत्युपक्रम्याऽऽस्नायते—'यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमत्ति तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा संदेहो बहुलो बस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादाबुर एव वेदिर्लोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' [छा० ५।१८] इत्यादि । अस्यार्थः—आत्मनोऽसंसारित्वात् ब्रह्मपदं ब्रह्मणोऽपरोक्षत्वार्थमात्मपदम् । प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्रद्युम्नजनबुडिलाः समेत्येत्यं मीमांसां चक्रुः—को न आत्मा किं ब्रह्मेति । पश्चाद्बुद्दालकेन सह वैश्वानरोऽयमिति निश्चयार्थं कैकेयराजमश्वपतिमागत्योचुः—आत्मानमित्यादि । संप्रत्यध्येषि सर्वदा ध्यायसि । स च कैकेयराजो ह्युलोकसूर्यवाय्वाकाशघारिपृथिवीनां मध्ये ह्युलोकादिरकैक एव वैश्वानर इति भीमांसाकाले विवदमानाः प्राचीनशालादयः पङ्कपयो मत्समीपमागता इति ज्ञात्वा तादृशविपरीतबुद्धिनिरासेन सम्यग्वैश्वानरबुद्धिजिज्ञ्राहयिषया तानेव प्रपच्छ 'कं त्वमात्मानमुपास्से' [छा० ५।१७] इत्यादिना । पृष्टाश्च सन्तस्तत्रैकक्रषिर्द्युलोक एव वैश्वानर इत्युवाचान्यस्तु सूर्यो वैश्वानर इत्येवं क्रमेण पृथिवीपर्यन्तमेकैकस्य वैश्वानरत्वं श्रुत्वा तेषां ह्यसूर्यादीनां क्रमेण सुतेजस्त्वविश्वरूपत्वपृथग्वर्त्मात्मत्वबहु-

(दी० ।) दिना । चकारोऽन्यस्य तदसंभवार्थः ॥ २३ ॥

पूर्वाधिकरणे सर्वज्ञत्वं न प्रधानस्य सार्वाम्येन च पुरुषस्य न ग्रहणं किं त्वीश्वरस्यैवेत्युक्तं तदिदं सार्वाम्यं जाठरे वाऽऽदित्ये वा जीवेऽपि

(ब्र०व० ।)लत्वरयित्वपादत्व*गुणयोगं विधाय प्रत्येकं वैश्वानरत्वपक्षं मूर्धपातान्धत्वप्राणोत्क्रमणदेहशीर्णताबस्तिभेदपादशोषणैर्दोषैर्निन्दित्वा तेषामेव द्यूसूर्यादीनां वैश्वानरपुरुषं प्रति मूर्धादिभावमुक्त्वा कृत्स्नं वैश्वानरोपासनमुपदिशति यस्त्वेतमित्यादिना । +आभिमुख्येन विश्वं मिमीते जानातीत्यभिविमानस्तं प्रादेशपरिमाणमुपास्ते यस्तस्य सर्वलोकाद्याश्रयं फलमित्यर्थः । लोका भोगभूमयो भूतानि तदुपाधयो भोक्तारः स्वयमात्मान इति भेदः । तत्संबन्धिफलमन्नशब्दार्थः । ध्यानफलमुक्त्वा ध्येयमाह—तस्येति । सुतेजस्त्वगुणा द्यौर्वैश्वानरस्य मूर्धा । विश्वरूपत्वगुणकः सूर्यश्चक्षुः । 'एष शुक्ल एष नीलः' इत्यादिश्रुतेर्विश्वरूपत्वं बोध्यम् । पृथङ्जनाना वर्त्म गमनमात्मा स्वभावो यस्य वायोः स तथा नानागतत्वगुणयुक्तो वायुः प्राणः । बहुलत्वगुण आकाशोऽस्य संदेहो देहमध्यमित्यर्थः । रयिर्धनं तद्गुणा आपोऽस्य बस्तिर्मूत्रस्थानम् । प्रतिष्ठात्वगुणा पृथिवी यस्य पादौ तस्य वैश्वानरस्य होमाधारत्वसंपदनार्थ-मुर एवेत्यादि । एवं सति वैश्वानरशब्दस्य अयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे' [बृ० ५ । ९] इत्यादौ जाठरे 'विश्वस्मा अग्निं भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमह्लामकृण्वन्' [ऋ० सं० १० । ८८ । १२] इत्यादावग्निसामान्ये 'वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा हि कं भुवनानामभिशीः' [ऋ० सं० १ । ९८ । १] इत्यादावग्निशरीरायां देवतायां प्रयोगदर्शनादुपक्रमे च 'कोन आत्मा' इत्युपक्रमाच्च संशयः । किमत्र वैश्वानरो जाठर उताग्निसामान्यमुताग्निशरीरा देवताऽऽहोस्विच्छारीरः परमात्मा वेति । श्रुत्यर्थस्तु-पुरुषाकारे देहे विश्वस्मै भुवनाय वैश्वानरमग्निमह्नां केतुं चिह्नं सूर्यमकृण्वन्कृतवन्तो देवास्तदुदये दिनव्यवहारादित्यर्थः । वैश्वानरस्याग्न्यधिष्ठानस्य देवस्य सुमतौ शोभनबुद्धौ वयं स्याम भवेम तस्मात्तद्विषया सुमतिर्भवत्वित्यर्थः । अत्र हेतुः—राजा हीति । हि यस्माद्भुवनानामयं राजा कं सुखं सुखहेतुरभिमुखा श्रीरस्येत्यभिशीरीश्वरस्तस्मात्तस्य सुमतौ स्यामेति स्तुतिवाक्यार्थः । तत्र जाठरादौ वैश्वान-

(दी०।)वा भूताग्नौ वाऽनैकान्तमित्याक्षिप्य समाधत्ते—'वैश्वानर इति । 'आत्मानमेवेनं वैश्वानरम्' इत्यादिनोक्तो वैश्वानरे विश्वश्वासौ नरश्चेति विश्वा-

* प्रतिष्ठात्वं । + अपरोक्षतया ।

(व० ब्र० ०।) रशब्दस्य प्रसिद्धत्वाज्जाठरादिरव वैश्वानर इति प्राप्ते ब्रूमः—वैश्वानरः परमात्मैव कुतः साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दयोरपि विशेषः साधारणशब्दविशेषस्तस्मादित्यर्थः जाठराग्निसामान्यतद्देवतासु साधारणो वैश्वानरशब्दो जीवपरयोः साधारण आत्मशब्दस्तयोर्वैश्वानरात्मशब्दयोर्जाठरादौ जीवादौ च साधारणयोरपि सतोः परमात्मपरत्व एव विशेषोऽवगम्यते । ‘ तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाः ’ [छा० ५ । १८] इत्यादा उक्तद्युमूर्धत्वादेः सर्वात्मक-परमात्मपरिग्रह एवोपपन्नतरत्वात् । तस्माद्वैश्वानरः परमात्मा ॥ २४ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

किंच वैश्वानरपदस्य परमात्मपरत्वे स्मर्यमाणं स्मृत्युक्तरूपमनुमानं स्यात् । अनुमापकं लिङ्गं स्यादित्यर्थः ।

‘ यस्याग्निरास्यं द्यौर्मूर्धा खं नाभिश्चरणौ क्षितिः ।

सूर्यश्चक्षुर्दिशः श्रोत्रं तस्मै लोकात्मने नमः ’ । [महाभा० शान्ति० ४७ । ६८]

इत्यस्याः स्मृतेः शरीरात्मकरूपप्रतिपादनपराया उदाहृतश्रुतिरेव मूलम् । मूलान्तरकल्पने मानाभावात् । तथा च स्मृतौ परमेश्वस्यैवोक्तत्वात्तन्मूलश्रुतौ विद्यमानवैश्वानरशब्दः परमात्मपर एवेति तात्पर्यम् । सूत्र इति शब्दो हेतौ । यस्मादेवं लिङ्गमस्ति तस्माद्वैश्वानरः परमात्मैवेति ॥ २५ ॥

(दी० ०।) नरो विश्वानर एव वैश्वानरः । विश्वे वा नरा अस्थेति वैश्वानरः परमेश्वरः । कुतः । साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दयोर्विशेषः साधारणशब्दविशेषः । वैश्वानरशब्दोऽग्न्यादित्यात्मनां साधारणः । आत्मशब्दश्च जीवपरमात्मनोर्यद्यपि तथाऽप्यस्ति विशेषः ‘ तस्य ह वा एतस्य ’ इत्यादिनोक्तो द्युमूर्धत्वादिस्तस्मात् ॥ २४ ॥

द्युमूर्धत्वादिकमपि परमेश्वरस्यैव कुत इत्यत आह—स्मर्यमाणमिति । ‘यस्याग्निरास्यम्’ इत्यादिना स्मर्यमाणं रूपं परमेश्वरस्यानुमीयतेऽनेनेत्यनुमानं लिङ्गं स्याद्भवेत् । इति यस्मात्तस्माद्वैश्वानरः परमात्मैवेत्यर्थः ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानाच्च नेति
चेन्न तथा दृष्ट्युपदेशादसंभवात्पुरु-
षमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

(ब० व० १) ननु वैश्वानरो न परमात्मा । कुतः । शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानाच्च । शब्दस्तावद्वैश्वानरशब्दो न परमात्मपरः । जाठरादौ रूढत्वात् । आदि-
शब्दात् ' हृदयं गार्हपत्यः ' [छा० ५ । १८ । २] इत्याद्यग्नित्रेताक-
ल्पनम् । ' तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयम् । ' [छा० ५ । १९ ।
१] इत्यादिना प्राणाहुत्याधारतासंकीर्तनं च गृह्यते । एतेभ्यो हेतुभ्यो
जाठर एव वैश्वानरः । किंच ' अन्तः प्रतिष्ठानात् । ' पुरुषेऽन्तः प्रति-
ष्ठितं वेद ' [शत० ब्रा० १० । ६ । १ । ११] इति वैश्वानरस्यान्तः
प्रतिष्ठानश्रवणात् । इदं च जाठरे संभवति । न च द्यूमूर्धत्वाद्यनुपपत्तिः ।
अग्निसामान्यात्मकभूताग्निपरिग्रहे तस्योपपत्तेः । द्युलोकादिसंबन्धस्य
तस्मिन्मन्त्रेऽवगतत्वात् । ' यो भानुना पृथिवीं द्यामुतेमामाततान
रोदसी अन्तरिक्षम् । ' [ऋ० सं० १० । ८८ । ३] इति मन्त्रः ।
इमां पृथिवीमुतद्यामपि द्यावापृथिव्यावेव रोदसी यो भानुना रूपेणाऽऽ-
ततान व्याप्तवानन्तरिक्षं तयोर्मध्यं चाऽऽततान स देवोऽग्निर्द्युलोका-
द्यवयवो ध्येय इति मन्त्रार्थः । तस्मान्न वैश्वानरः परमात्मेति चेन्नायं
दोषः । कुतः । तथा दृष्ट्युपदेशात् । तथा जाठररूपेण परमेश्वरस्य
दृष्टेरुपासनाया उपदेशादित्यर्थः । ' मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः '
[छा० ३ । १४ । २] इति वत् । यद्वा तथा जाठररूपेण परमात्म-
दृष्टेरुपदेशात् । ' मनो ब्रह्मेत्युपासीत ' [छा० ३ । १८ । १] इति
वदित्यर्थः । ननु जाठर एव वैश्वानरो मुख्योऽस्तु तत्राऽऽह—असंभवा-
दिति । मूर्धैव सुतेजा इत्यादेर्जाठरेऽसंभवादित्यर्थः । न च भूताग्नौ
तत्संभव इत्युत्तरसूत्रे वक्ष्यते । अपि च—पुरुषमपि चैनं वैश्वानरं वाज-
सनेयिनोऽधीयते—' स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं

(दी० १) शब्दादिभ्य इति । शब्दादिभ्यो वैश्वानराग्निशब्दा आदिशब्दाध्वृदयं
गार्हपत्याग्नित्रेताकल्पनादिशब्दौ च तदादयश्च तेभ्यः । न केवलमेवम-
न्तःप्रतिष्ठानादपि ' पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद ' इत्यादिना पुरुषस्यान्तरवस्था-
नाच्च न परमेश्वरो वैश्वानर इति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । तथा जाठरापरि-

(ब्र०व०।)वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद [शत०प०ब्रा०१० । ६ । १ । ११] इति परमेश्वरस्य सर्वात्मकत्वात्पुरुषत्वं पुरुषेऽन्तः—प्रतिष्ठितत्वं च सर्वमप्युपपद्यते । ‘पुरुषविधमपि चैनमधीयते ’ इति सूत्रपाठेऽयमेवार्थः । न हि जाठरस्य पुरुषविधत्वं संभवति । परमात्मनस्तूपास्त्यर्थं सर्वात्मकत्वादविरुद्धं यथा चैतत्तथा स्पष्टयिष्यामः संपत्तेरिति सूत्रे ॥ २६ ॥

ननु द्युमूर्धत्वादिकं प्रदर्शितमन्त्रवर्णाद्भूताग्रौ संभवति तच्छरीराया देवताया वैश्वर्ययोगादित्यत आह—

अत एव न देवताभूतं च ॥ २७ ॥

देवताभूतं चैकवद्भावादुभयमपि न वैश्वानरः । कुतः । अत एवोक्तेभ्यो हेतुभ्यः । न हि विकारस्याग्नेर्विकारान्तरद्युलोकाद्यात्मकत्वं संभवति । अग्निशरीराया देवताया अपि न संभवतीश्वराधीनैश्वर्यत्वात् । तस्मात्सर्वात्मकः परमात्मैव वैश्वानरः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

पूर्वं जाठरार्थकत्वमग्न्यादिशब्दस्याभ्युपेत्य जाठरोपाधिकं वा जाठरप्रतीकं वा ब्रह्मोपास्यमित्युक्तमिदानीं विनैवोपाध्यादिकल्पनां साक्षा-

(दी०।)त्यागेन द्रष्टव्युपदेशात्परमेश्वरज्ञानं जाठरे करणीयमिति कथनात् । अथवा जाठरवैश्वानरोपाधेः परमेश्वरस्य द्रष्टव्यत्वेनोपदेशो द्रष्टव्युपदेशः कुत इत्यत आह—अन्यस्मिन्द्युमूर्धत्वादेरसंभवादसत्त्वात् । न केवलमेतस्य पुरुषत्वस्यापि पुरुषमपि चैनमधीयते । अधीयते चैनमग्निं पुरुषं वाजसनेयिनः । अयमेवापि चेत्यस्याभ्युच्चयस्यार्थः । तथा हि पठन्ति—‘स एषोऽग्निवैश्वानरो यत्पुरुषः’ इति । ये तु पुरुषविधमपि चैनमधीयत इति सूत्रावयवं पठन्ति तेषामेपोऽर्थः । जाठरपरिग्रहे पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं केवलं स्यात् । ननु पुरुषविधत्वपुरुषविधमपि चैनमधीयते वाजसनेयिनः—‘पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं चेति ॥ २६ ॥

मा भूजाठरोऽस्तु देवता भूतं वेत्यत आह—अत एवेति । अत एवोक्तहेतुभ्यो द्युमूर्धत्वादिभ्यो न देवताऽऽदित्यादिर्न च भूतं भौमोऽग्निः ॥२७॥ साक्षादपीति । उक्तेभ्यो जाठरप्रतीको जाठरोपाधिर्वा वैश्वानर

(व० ब्र० १) देव परमेश्वरोपासनपरिग्रहे विरोधाभावं जैमिनिराचार्यो मन्यते । पूर्वापरपर्यालोचनया वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे निर्णीते वैश्वानरशब्दोऽग्निशब्दश्च केनचिद्योगेन ब्रह्मपरतया नेतव्य इति तात्पर्यम् । विश्वश्चासौ नरश्चेति विश्वानरः सर्वात्मकत्वात् । सर्वेषां नरः कर्तेति वा सर्वकारणत्वात् । विश्वे नरा नियम्या अस्येति वा सर्वेश्वरत्वात् । विश्वानर एव वैश्वानरः । राक्षसवायसादिवत्स्वार्थे तद्धितः । एवमग्निः परमात्मा । अग्निधातोर्गत्यर्थकस्य निप्रत्ययान्तस्याग्निरिति रूपम् । तत्राङ्गयति गमयति जगतोऽग्रं जन्म प्रापयतीत्यग्निरग्रणीरुक्तः । एवं च परमात्मनोऽग्रणीत्वाद्ग्नित्वमिति । तस्माद्वैश्वानरः परमात्मैवोपास्य इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

ननु परमात्मपरिग्रहे कथं प्रादेशमात्रत्वश्रुतिरित्याशङ्क्य तां व्याख्यातुमारभते—

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ २९ ॥

अनवच्छिन्नस्यापि परमात्मनः प्रादेशमात्रत्वमुपपद्यते । कथम् । अभिव्यक्तेः । उपासकानामनुग्रहाय परमेश्वरो हृदयाद्युपासनास्थानेषु प्रादेशपरिमाणोऽभिव्यज्यते किलेत्याश्मरथ्य आचार्यो मन्यते ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥

प्रादेशमात्रहृत्पुण्डरीकस्थेन मनसाऽनुस्मृतेर्ध्यानात्प्रादेशमात्र इत्युच्य-

(दी० १) उपास्य इत्युक्तम् । जैमिनिस्त्वाचार्यः साक्षादपि विनाऽपि प्रतीकोपाधी वैश्वानरस्येश्वरस्योपासनमविरुद्धं मन्यते ॥ २८ ॥

अस्मिन्पक्षे कथं प्रादेशमात्रश्रुतिरित्यत । आह—अभिव्यक्तेरिति । 'यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रम् ' इति प्रादेशमात्रश्रुतिरतिमात्रस्यापीश्वरस्याविरुद्धेत्याश्मरथ्य आचार्यो मन्यते । कुतः—अभिव्यक्तेः । अतिमात्रोऽपीश्वरो भक्तानां प्रादेशमात्र एवाभिव्यज्यते प्रकटी भवति यतः प्रदेशेषु वा हृदयादिषूपलब्धिस्थानेषु विशेषेणाभिव्यज्यते । इतिशब्दः प्रकारवचनः ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेरिति । बादरिराचार्यः प्रादेशमात्रे हृदये प्रतिष्ठितेन मनसा स्मर्यत इति यवप्रस्थन्यायेन प्रादेशमात्रश्रुतेरविरोधं मन्यते । प्रादेश-

(ब्र० व० १) त इति बादरिराचार्यो मन्यते । यथा प्रस्थपरिमितास्तण्डुलाः प्रस्था इत्युच्यन्ते तद्वत् ॥ ३० ॥

संपत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

मूर्धप्रभृतिचुबुकान्ते प्रादेशमात्रे वैश्वानरस्योपासकत्वप्रतिपादनात्पर-
मेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वं संपन्नम् । ततः प्रादेशमात्रत्वसंपत्तेः प्रादेशमा-
त्रत्वश्रुतिरूपपद्यत इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । अस्मिन्नर्थे श्रुत्यन्तरसं-
वादमाह सूत्रकारः—तथा हि दर्शयतीति । वैश्वानरस्य प्रादेशमात्रत्वं
संपत्तिद्वारा श्रुत्यन्तरमपि दर्शयतीत्यर्थः । तथा हि समानप्रकरणं
वाजसनेयिब्राह्मणं द्युप्रभृतीन्पृथिवीपर्यन्तांस्त्रैलोक्यात्मनो वैश्वानरस्या-
वयवानध्यात्ममूर्धादिषु चुबुकपर्यन्तेषु प्रसिद्धपुरुषावयवेषु संपादयत्प-
रमात्मनो वैश्वानरस्य प्रादेशमात्रत्वसंपत्तिं दर्शयति । एवं च पुरुषाव-
यवेषु वैश्वानरस्य संपादनात्पुरुषविधत्वम् । पुरुषावयवेषु संपादितस्य
वैश्वानरस्थितेः पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वम् । यद्यपि कार्यकारणसंघातरूपस्य
पुरुषस्य यावद्भवयत्समुदायात्मके पुरुषे समुदायिनो मूर्धादिचुबुकान्त-
स्यावयवस्य शाखाया इव वृक्षे विद्यमानत्वात्तन्निष्ठस्य वैश्वानरस्य पुरु-
षस्थत्वं व्यपदिश्यते तथाऽपि शाखास्थपक्षिणो वृक्षनिष्ठत्वव्यपदेशव-
दिति रहस्यम् । ब्राह्मणं पठ्यते—‘प्रादेशमात्रमिव ह वै देवाः सुविदिता
अभिसंपन्नास्तथा नु व एतान्वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसंपाद-
यिष्यामीति । स होवाच मूर्धानमुपदिशन्नुवाचैष वा अतिष्ठा वैश्वानर
इति । चक्षुषी उपदिशन्नुवाचैष वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके
उपदिशन्नुवाचैष वै पृथग्वर्त्मात्मा वैश्वानर इति । मुख्यमाकाशमुपदिश-
न्नुवाचैष वै बहुलो वैश्वानर इति । मुख्या अप उपदिशन्नुवाचैष वै
रयिर्वैश्वानर इति चुबुकमुपदिशन्नुवाचैष वै प्रतिष्ठा वैश्वानर इति’ ।
[शत० ब्रा० १०।६ । १ । १०।११] इति । अस्यार्थः—परमेश्वरमप्रादेश-

(दी०।) मात्रत्वेन वाऽयमप्रादेशमात्रोऽप्यनुस्मरणीयः प्रादेशमात्रश्रुतेर-
र्थवत्त्वाय ॥ ३० ॥

संपत्तेरिति । संपत्तिनिमित्ता वा स्यात्प्रादेशमात्रश्रुतिरिति जैमिनि-
राचार्यो मन्यते । कुतः । तथा हि समानप्रकरणे वाजसनेयिब्राह्मणे
मूर्धादिचिबुकान्तेषु देहावयवेषु द्युप्रभृतीन्वयवान्संपादयत्प्रादेशमात्रसं-

(ब्र०४०।) मात्रमपि संपदा प्रादेशमात्रमिव सम्यग्विदितवन्तो देवास्तमेवे-
श्वरं पूर्वमभिसंपन्नास्ततो युष्मभ्यं तथा द्युप्रभृतीनवयवान्वक्ष्यामि यथा
प्रादेशपरिमाणं वैश्वानरं संपादयिष्यामीति प्राचीनशालादीनप्रत्यश्वपतिः
कैकेयो राजोवाच किं कुर्वन्नित्युक्ते स्वस्य मूर्धानमुपदिशन्कराग्रेण
दर्शयन्नेष वै भूलोकादीनतीत्य तिष्ठतीत्यातिष्ठा द्यौर्वैश्वानरस्यावयव
इति प्रसिद्धमनुष्यमूर्धनि अधिदैवं यो मूर्धा द्युलोकस्तद्दृष्टिः कर्तव्येत्यु-
वाच । एवमेव स्वस्य चक्षुषीं दर्शयन्सुतेजाः सूर्यो वैश्वानरस्य चक्षु-
रिति प्रसिद्धचक्षुषोर्वैश्वानरस्याधिदैवं यदादित्याख्यं चक्षुस्तद्दृष्टिः कर्त-
व्येत्युवाच । एवमग्रेऽपि स्वावयवेषु वैश्वानरावयवदृष्टिरिति द्रष्टव्यम् ।
पृथग्वर्त्मात्मा वायुर्वैश्वानरस्य प्राणो मुख्यं स्वमुखावच्छिन्नं यन्नभस्त-
स्मिन्नध्यात्मनभसि योऽधिदैवं बहुलमाकाशो वैश्वानरस्य देहमध्यावयव
इति तद्दृष्टिरित्युवाचेत्यर्थः । मुख्याः स्वमुखसंभवास्तास्वप्सु वैश्वानरस्य
बस्तिभूता रथिपदवाच्या या आपस्तद्दृष्टिरित्युवाच । एवं स्वचुबुकेऽध-
रमुखफलके प्रतिष्ठापदवाच्या वैश्वानरपादभूता पृथिवी द्रष्टव्येति ॥३१॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

अस्मिन्प्रादेशपरिमाणे मूर्धचुबुकान्तराल एनं परमेश्वरं जाबाला
आमनन्ति अतोऽपि प्रादेशमात्रश्रुतिरूपपन्नेत्यर्थः । एवमामनन्ति—‘ य
एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति । सोऽविमुक्तः
कस्मिन्प्रतिष्ठित इति । वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठित इति । का वै
वरणा का वै नासी ’ [जाबालोप०खण्ड०२] इति । सर्वाणीन्द्रियकृतानि
पापानि वारयति नाशयति वरणा नासीति । ‘ कतमच्चास्य स्थानं
भवतीति । भ्रुवोर्घ्राणस्य च यः संधिः स एष द्युलोकस्य च परस्य च
संधिर्भवति ’ [जाबा० २] इति । अस्यार्थः—य एष प्रसिद्धः परमा-
त्माऽनन्तोऽव्यक्तः स्वरूपेणानभिव्यक्तो दुर्विज्ञेय इति यावत् । तं कथं
विजानीयादित्यत्रिप्रश्ने याज्ञवल्क्यस्पोत्तरम्—स इति । स हि पर-

(द्वि०।) पत्तिं परमेश्वरस्य दर्शयति ‘ प्रादेशमात्रमिह वै देवाः सुवि-
दिताः ’ इत्यादिना ॥ ३१ ॥

ननु तत्राविद्यमाने परमेश्वरे कथं संपत्तिरपीत्यत आह—आमन-
न्तीति । आमनन्ति चैनं परमेश्वरमस्मिन्मूर्धचिबुकान्तराले जाबालाः

(ब्र० व० १) मात्मा जीवात्मनि अविमुक्ते व्यवहारतः संसारिणि प्रलिष्ठितः परस्यैव प्रत्यक्त्वादित्यर्थः । पुनरत्रिरपृच्छत्—स इति । याज्ञवल्क्यो ब्रूते-वरणायामिति । वरणादिपदार्थं वदन्पदे निर्वाक्ति—सर्वाणीति । सर्वानिन्द्रियवृत्तिकृतान्दोषान्वारयति तेन वरणा भ्रुवावित्यर्थः । तान्दोषान्नाशयतीति नासीति । तथा च नियम्यजीवद्वारा नियन्तुरीश्वरस्याधिष्ठानत्वान्नासाभ्रुवोः पाप्मनाशकत्वमिति सिद्धम् । तत्रापि स्थानविशेषजिज्ञासायां पृच्छति—कतमञ्चेति । पूर्वोक्तमध्यशब्दार्थं स्पष्टयति—भ्रुवोरिति । तदेव स्थानमित्यर्थः । स संधिर्द्युलोकस्य स्वर्गस्य परस्य च ब्रह्मलोकस्य संधित्वेन ध्येय इत्याह—स इति । तस्मात्परमेश्वरोपास्तिपरं वैश्वानरवाक्यमिति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मासृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्या-
स्पष्टब्रह्मलिङ्गाख्यो द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

(सूत्रात्महिरण्यगर्भप्रधानभोक्तृजीवेश्वराणां मध्ये केवलमीश्वरस्यैव सर्वाधिष्ठानभूतत्वम्, (अधि० १)

द्युंधायायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

पूर्वं त्रैलोक्यात्मा वैश्वानरः परमात्मेत्युक्तम् । तर्हि त्रैलोक्यायतनमन्यदित्याशङ्क्य समाधानादाक्षेपसंगतिः । यद्वोपक्रमस्थसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्थलिङ्गेन द्युमूर्धत्वादिना ब्रह्मपरत्ववदिहाप्युपक्रमस्थसाधारणायतनत्वस्य वाक्यशेषस्थसेतुश्रुत्या परिच्छिन्नप्रधानादौ सेतुशब्दाहर्हा व्यवस्थाऽस्त्विति दृष्टान्तसंगतिः । प्रायशो निर्विशेषे ब्रह्माणि अस्मिन्पादे वाक्यानां समन्वयप्रतिपादनाच्छ्रुत्यध्यायपादसंगतयो बोध्याः । अत्र

(दी० १) 'य एषोऽनन्तः' इत्युपक्रम्य 'वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठितः' इत्यादिना । चकारः सर्वगतस्यात्रात्यन्तासत्त्वस्य शङ्काया अनुदयमाह ॥ ३२ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ PG

तृतीये पादेऽस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि निर्विशेषप्रचुराणि योगविषयाणि विचार्यन्ते । अत्र पादे त्रयोदशाधिकरणानि तत्रेदं सप्तसूत्रमाद्यम्—द्युभ्वेति द्यौश्च भूश्च द्युभुवौ द्युभुवावादी यस्य तदिदं द्युभवादि

(ब्र०व०) पूर्ध्वक्षे प्रधानाद्युपास्तिः फलं सिद्धान्ते ब्रह्मप्रामितिरीति विवेकः । आथर्वणे श्रूयते—‘यस्मिन्द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः, सह प्राणैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथामृतस्य ष सेतुः’ [मु० २ । २ । ५] इति । अस्यार्थः—लोकत्रयाधिष्ठानत्वोक्त्या पञ्चीकृतभूताधिष्ठानत्वमाह—यस्मिन्निति । कार्यब्रह्माख्यसमष्ट्यन्तःकरणस्थाऽऽत्मन्येव कल्पितत्वमाह—मन इति । इन्द्रियसमष्टिदेवतानां तत्रैव कल्पितत्वं सूचयति—सहेति । प्राणैरिन्द्रियाधिष्ठानदेवैः । चकारेण भूतसूक्ष्माविद्याजीवान्तर्यामिणामध्यस्तत्वं ध्वनितम् । सविलासां प्रकृतिं मायाख्यां श्रुत्युक्तकर्माग्निना विलाप्य तमेवाधिष्ठानभूतमद्वयमात्मानं विजानथेति मुमुक्षुन्प्रत्याह माताश्रुतिः—तमेवेति । वाच्यवाचककल्पनानामैक्यसाक्षात्काराद्वाधमाहअन्या इति । एष साक्षात्कारः सविलासाविद्यानिवृत्तिलक्षणासृतत्वस्य सेतुर्ध्ववस्थापक इत्याह—अमृतस्येति । विजानथेत्यनेनोक्तः साक्षात्कार एष इत्युच्यते । अमृतस्यामृतत्वस्य । अत्र द्युभवादीनामोतत्वश्रवणात्किञ्चिदायतनं प्रतीयते तत्किं प्रधानमुत जीव आहोस्विद्ब्रह्मेति संशयः । तत्र प्रधानादिरिति प्राप्ते ब्रूमः—‘द्युभवाद्यायतनम् । द्यौश्च भूश्च द्युभुवौ द्युभुवावादी यस्य द्यौः पृथिव्यन्तरिक्षमित्येवमात्मकस्य तद्द्युभवादि तदायतनं ब्रह्मैव । कुतः । स्वशब्दात् । स्वस्य परब्रह्मणो वाचको य आत्मशब्दस्तस्मादित्यर्थः । तमेवैकं जानथ आत्मानमित्यात्मशब्दश्रवणादिति ॥ १ ॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

किञ्च द्युभवाद्यायतनं ब्रह्मैव । कुतः । मुक्तैरुपसृप्यं मुक्तोपसृप्यं भावप्रधानो निर्देशः । मुक्तोपसृप्यत्वस्य व्यपदेशादित्यर्थः । यद्वा मुक्तैरुपसृप्यं प्राप्यं यत्तस्यैवात्र निर्देशादित्यर्थः । मुक्तोपसृप्यत्वव्यपदेशादिति पाठे न कश्चित्प्रयासः ।

(दी०) जगत्तस्याऽऽयतनमाश्रयः । ‘यस्मिन्द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षम्’ इत्यस्मिन्मन्त्रे प्रतिपाद्यं ब्रह्म । कुतः । स्वशब्दात् । स्वस्याऽऽत्मनो वाचकः शब्दः स्वशब्दः ‘तमेवैकं जानथ आत्मानम्’ इत्यत्राऽऽत्मशब्दस्तस्मात् ॥ १ ॥

ननु प्रधानमेव कुतो न स्यादित्यत आह—मुक्तेति । मुक्ता अविद्यातत्कार्यशून्यास्तैरुपसृप्यं गन्तव्यं ब्रह्म यत्तस्य । तथाहि ‘तथा विद्वान्ना-

(ब्र०व०१) 'भिद्यते हृदयग्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तमिन्द्रष्टे परावरे' [मु० २ । २ । ८] 'तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्' । [मु० ३ । २ । ८] इति । इदं च मुक्तोपसृप्यत्वं ब्रह्मण एव श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धम्—'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्याऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते' [ब्र० ४ । ४ । ७] इति । अपि च—'तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथ' इति वाग्विभोकपूर्वकं विज्ञेयत्वं ब्रह्म-लिङ्गं श्रुत्यन्तरे तथा दृष्टत्वात् । 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति ब्राह्मणः । नानुध्यायाद्ब्रह्मशब्दान्वाचो विग्लापनं हि तत्' [बृ० ४ । ४ । २१] इति । हृदयग्रन्थिमिथ्याज्ञानरागद्वेषादिरतद्रहितो भूत्वा छिन्नसं-शयः सन्क्षीणकल्मषो यस्तस्य हृदये परमात्मा प्रकाशत इत्यर्थः । दृष्ट इति निमित्तसप्तमी । तद्दर्शनार्थमित्यर्थः । यद्वा यथाश्रुत एवार्थः । यथा नद्यः स्वनामरूपाभ्यां विनिर्मुक्ताः समुद्रं प्राप्य तदात्मना तिष्ठन्ति तथा विद्वानपि साक्षात्कृतब्रह्मा नामरूपकारणादविद्यातो विमुक्तः परा-दव्याकृताख्यादज्ञानात्परमस्पृष्टानर्थं पुरुषं पूर्णं दिव्यमखण्डं चिद्धातु-मात्मत्वेनाऽऽप्नोतीति मुक्तोपसृप्यत्ववाक्यार्थः । यदा ज्ञानावस्थाया-मस्य विदुषो हृदि स्थिताः कामादयस्तन्मूलाऽविद्या च निवर्तते । पुन-र्जन्मसंपादककर्माभावावस्थां वक्तुमथेति । धीरो विवेकज्ञानी विवेक-ज्ञानमत्र पदार्थज्ञानम् । प्रज्ञामभेदलक्षणवाक्यार्थज्ञानम् । वाक्यार्थज्ञा-नार्थत्वेन कर्मकाण्डवैमुख्यं मुमुक्षुणा कार्यमित्याह—नानुध्यायादिति । अनात्मार्थशब्दाध्ययनफलमाह—वाच इति । वाच इत्येतत्कण्ठताल्वा-दीनामष्टस्थानानामुपलक्षणम् । वागादिशोषणमेव बहुशब्दचिन्तनफल-मित्यर्थः । तस्माद्ब्रह्मवाद्यायतनं परं ब्रह्म ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

अनुमीयत इत्यनुमानम् । सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं न ब्रह्मवाद्यायत-नम् । कस्मात् । अतच्छब्दात् । तस्य प्रधानस्यानुमानस्य शब्दस्त-

(टी०१) मरूपाद्विमुक्तः' इत्यादिनाऽस्मिन्प्रकरणे व्यपदेशाद्विशेषणोप-देशोऽभिधानं तस्मात् ॥ २ ॥

नन्वस्तु मुक्तोपसृप्यत्वं ब्रह्म जगत्कारणं च प्रधानं स्यादित्यत आह-नानुमानमिति । अनुमीयत इत्यनुमानं प्रधानं नात्र । कुतः । अतच्छ-

(ब्र० व० १) च्छब्दो न सोऽतच्छब्दस्तस्मात् । प्रधानप्रतिपादकशब्दस्याश्रवणादित्यर्थः । प्रत्युत तद्विरोधिशब्दा एव 'यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यादयो वर्तन्त इति भावः ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

प्राणभृज्जीवोऽपि न द्युभ्वाद्यायतनम् । कुतः । अतच्छब्दादेव । यद्यप्यात्मशब्दः साधारणस्तथाऽपि जीवस्य सर्वज्ञत्वं द्युभ्वाद्यायतनत्वं चाऽऽश्रय्येन न संभवतीत्यात्मशब्दस्यातच्छब्दत्वमेव ॥ ४ ॥

जीवनिरासे हेत्वन्तरमाह—

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

न प्राणभृद्द्युभ्वाद्यायतनं कुतो भेदव्यपदेशात् । 'तमेवैकं जानथ' इति ज्ञातृज्ञेयभावेन व्यपदेशादित्यर्थः । जीवस्य मुमुक्षुत्वेन ज्ञातृत्वात्परिशेषाज्ज्ञेयं द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्मेति ॥ ५ ॥

तत्रैव हेत्वन्तरमाह—

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातम् ।' [मु० १ । १ । ३] इत्युपक्रमात्परमात्मन एवेदं प्रकरणं न हि जीवज्ञानात्सर्वज्ञानं भवति । तस्मात्प्रकरणादपि न प्राणभृदित्यर्थः ॥ ६ ॥

(दी० १) ब्दात् । तस्य शब्दस्तच्छब्दो न तच्छब्दोऽतच्छब्दस्तस्मात् । प्रधानप्रतिपादकशब्दाभावादित्यर्थः ॥ ३ ॥

चेतनशब्ददर्शनादस्तु तर्हि जीव इत्यत आह—प्राणभृदिति । चकारोऽनन्तरहेतोरनुकर्षणार्थः । प्राणान्बिभर्तीति प्राणभृज्जीवः सोऽपि न । कुतः । 'यः सर्वज्ञः' इत्यादेरतच्छब्दात् ॥ ४ ॥

जीवब्रह्मणोरभेदाज्जीव एवात्र स्यादित्यत आह—अभेदेति । भेदस्य 'तमेवैकं जानथ' इति ज्ञेयज्ञातृभावेन व्यपदेशात् ॥ ५ ॥

जीवब्रह्मणोर्व्यपदेशे कुतो ब्रह्मैवास्याऽऽश्रय इत्यत आह—प्रकरणादिति । ब्रह्मण इति वाक्यशेषः । 'कस्मिन्नु' इत्युपक्रम्यैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानादिकं श्रूयमाणं ब्रह्मण्येवोपपन्नमित्यर्थः ॥ ६ ॥

(ब्र०व०।) अपि च—

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

न प्राणभृद्द्युभ्वाद्यायतनम् । कुतः । स्थित्यदनाभ्याम् । स्थितिश्चा-
दनं च ताभ्यामिति पञ्चमीद्विवचनम् । द्युभ्वाद्यायतनं प्रकृत्य ' द्वा
सुपर्णा ' इति । जीवस्यादनं परमात्मनः स्थितिरिति द्वे निर्दिश्येते ।
' तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति ' इत्यदनम् । ' अनश्नन्नन्यो अभिचाक-
शीति ' इत्यौदासीन्येन स्थितिर्निर्दिश्यते । इदं च द्युभ्वाद्यायतनस्य
ब्रह्मत्वे घटते नान्यथेति । तस्माद्द्युभ्वाद्यायतनं परं ब्रह्म ज्ञेयमिति
सिद्धम् ॥ ७ ॥

(प्राणपरेशयोर्मध्ये परेशस्यैव सत्यशब्देन श्रेष्ठत्वम्, (अधि० २)

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

पूर्वमात्मशब्दाद्द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्मेत्युक्तं तदयुक्तम् । ' तरति शोक-
मात्मवित् ' [छा० ७ । १ । ३] इत्यत्राब्रह्मण्यप्यात्मशब्दप्रयोगादि-
त्याक्षेपसंगत्याऽऽस्याऽऽरम्भः । पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिः फलं सिद्धान्ते
ब्रह्मप्रमितिरिति । एवमेव निर्विशेषवाक्यविचारे पूर्वपक्षे यस्य कस्य
चिदुपास्तिः सिद्धान्ते ब्रह्मप्रमितिरेवेति बोध्यम् । छान्दोग्ये श्रूयते—'श्रुतं
ह्येव मे भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति । सोऽहं भगवः
शोचामि तं मा भगवाञ्शोकस्य परं पारं तारयतु ' [छा० ७ । १ ।
३] इति । नारदेन पृष्टः सनत्कुमारो नाम ब्रह्मेत्युपदिदेश । पुनर्नारदः—
' अस्ति भगवो नाम्नो भूयः ' [छा० ७ । १ । ५] इति पप्रच्छ ।
तस्योत्तरम्—' वाग्वाव नाम्नो भूयसी ' [छा० ७ । २ । १] इति ।

(दी०।) ननु प्रकरणादिना जगत्कारणमेव प्रतीयते नेश्वर इत्यत आह—
स्थितीति । स्थितिरवस्थितिरनशनमिति यावत् । ' अनश्नन्नन्यो अभि-
चाकशीति ' इति श्रुतेः । अदनं भक्षणम् । ' पिप्पलं स्वाद्वत्ति ' इति
श्रुतेः । स्थितिश्चादनं चाऽऽभ्यामीश्वरो जीवादन्यः सिद्धः । नचेश्वरा-
दन्यत्र जगत्कारणत्वमिति चकारार्थः । कृत्वा चिन्तेयम् ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरण आत्मशब्दाद्द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्मेत्युक्तं तत्राऽऽत्मशब्दः
प्राणे नैकान्त इत्याक्षिप्य समाधत्ते—भूमेति । बहोर्भावो भूमा । ' यो

(ब०व०)तथा 'अस्ति भगवो वाचो भूयः' [छा० ७।२।२] इति प्रश्ने 'मनो वाच वाचो भूयः [छा० ७।३।१] इत्युत्तरम् । एवं प्राणपर्यन्तं भूयः प्रश्नोत्तरे दृश्यते । प्राणोपदेशानन्तरं च प्रश्न विनैवेदं श्रूयते—'एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति' [छा० ७।१६।१] इति । 'भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति [छा० ७।२३।१] यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमाऽथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पम्' छा० ७।२४।१] इत्यादि । अस्यार्थः—नाहमे सुखमस्तीति भूमैव सुखम् । तस्मान्निरतिशयं सुखमिच्छता भूमैव विजिज्ञासितव्यो विशेषेण ज्ञातुमेष्टव्य इति सनत्कुमारेणोक्ते मुमुक्षुर्नारदस्तदुपश्रुत्य भगवन्भूमानमेव विशेषेण ज्ञातुमिच्छामीत्याह—भूमानं भगव इति । भूम्नो लक्षणमाह—यत्रेति । व्यवहारातीतं पूर्णं वस्त्वेव भूमेत्यर्थः । लक्षणं व्यतिरेकमुखेण स्पष्टयितुं परिच्छिन्नलक्षणमाह—अथेति । एवं स्थिते संशयः किं प्राणो भूमेत परमात्मेति । 'प्राणो वा आशाया भूयान्' [छा० ७।१५।१] इति पूर्वं प्राणस्य संनिधानात्प्राणो भूमेति युक्तम् । न च 'तरति शोकमात्मवित्' इति प्रश्नवाक्य आत्मोपक्रमे प्राणात्मप्रकरणात्संनिधेर्बलत्वमिति वाच्यम् । नाम ब्रह्मेत्युपास्वेति समाधानवाक्ये नामादेरब्रह्मण एवोपदेशेन प्रश्नस्थात्मशब्दस्यापि नामादिपरत्वेनानात्मपरत्वादात्मप्रकरणासिद्धेः । प्रश्नोत्तरयोरेकार्थत्वनियमात् । तस्मात्प्राणो भूमेति प्राप्ते भूमः—भूमा परमात्मैव । कुतः । संप्रसादाद्ध्युपदेशात् । सम्यक्प्रसीदत्यस्मिन्श्रीवस्वरूपमिति संप्रसादः सुषुप्त्यवस्था । तस्यां चावस्थायां प्राणो जागर्ति । संप्रसादशब्देन प्राण उच्यते । प्राण दूर्ध्वं भृन्न उपदेशादित्यर्थः । प्राणोपदेशानन्तरम्—'एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति' इति तुशब्देन प्राणवादस्यानतिवादत्वमुक्त्वा सत्यशब्दवाच्यपरमात्मवादस्यातिवादत्वं ब्रुवन्भूमानमुपदिदेश । अतो भूम्नः प्राणादूर्ध्वमुपदेश इति गम्यते । किं च तरति शोकमात्मविदिति आत्मप्रकरणाद्भूमा परमात्मा । न च प्रकरणासिद्धिः । आत्मोपदेशार्थं नामाद्युपदेशेन नाम ब्रह्मेत्युपास्वेत्यादेस्तरति शोकमात्मविदिति प्रश्नोत्तरत्वासिद्धेः । अतो भूमा परमात्मा नामादि-

(दी०)वै भूमा' इत्यादौ परमात्मैव स्वीकरणीयः । कुतः । संप्रसादाद्ध्युपदेशात् । सम्यक्प्रसीदत्यस्यामवस्थायामिति सुषुप्तिः संप्रसादस्तथा

(ब्र०व० ।) प्राणान्तमतीत्य सत्यशब्दवाच्यात्मोत्कृष्ट इति यो वदति स एषोऽतिवादीति श्रुत्यर्थः ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

किं च यत्र नान्यत्पश्यतीत्यादिनोक्तानां सर्वव्यवहाराभावादिधर्माणां परमात्मन्येवोपपत्तेः परमात्मैव भूमा । ' यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत् ' [बृ० ४ । ५ । १५] इत्यादिश्रुत्यन्तरे सर्वव्यवहाराभावस्य परमात्मधर्मत्वेनावगतत्वात् । ' यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति भूमैव सुखम् ' इति दुःखसहितसुखनिराकरणेन भूम्नः सुखत्वं दर्शितं ब्रह्मधर्मः । एवं ' यो वै भूमा तदसृतम् ' इति श्रूयमाणमसृतत्वं ब्रह्मधर्मः । ' अतोऽन्यदार्तम् ' [बृ० ३ । ४ । २] इति श्रुतेः । आर्तमार्तिमद्विनाशीति यावत् । एवं स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वं चैते धर्मा ब्रह्मण्येवोपपद्यन्ते । तस्मात्प्राणो नोपास्यः किंतु भूमा परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ ९ ॥

(प्रणवब्रह्मणोर्मध्ये ब्रह्मण एवाक्षरशब्दवाच्यत्वम्, अधि० ३)

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

पूर्वं सत्यशब्दस्य ब्रह्माणि रूढत्वाद्भूमा ब्रह्मेत्युक्तं तद्वदत्राप्यक्षरशब्दस्य वर्णेषु रूढत्वाद्गर्ण एवाक्षरमस्त्विति दृष्टान्तसंगतिः । ओंकाररूपोपास्तिब्रह्मज्ञानमित्युभयत्रफलम् । बृहदारण्यके श्रूयते—' कस्मिन्न्रु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति स होवाचैतद्वै तदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनणु ' [बृ० ३ । ८ । ७ । ८] इत्यादि । अस्यार्थः— यदूर्ध्वं दिवो यदधस्तात्पृथिव्या ये चोभे द्यावापृथिव्यौ यदन्तरिक्षं

(दी० ।) तस्यामवस्थायां स्थितः प्राणो लक्ष्यते । संप्रसादादधि उपरि एष त्वित्यादिनोपदेशादभिधानात् ॥ ८ ॥

ननु ' प्राणो ह पिता ' इत्यादिना प्राणस्यापि भूमा श्रुत इत्यत आह—धर्मोति । धर्माणां ' यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति ' इत्यादीनां तस्मिन्परमात्मन्युपपत्तेश्च । चकारस्तेषां प्राणोऽनुपपत्तिं चाऽऽह ॥ ९ ॥

पूर्वाधिकरणे प्राणसार्वात्म्यं गौणमित्युक्तम् । तत्राब्रह्मणोऽपि प्रणवस्य सार्वात्म्यदर्शनमित्याक्षिप्य समाधत्ते—अश्रुत इत्यक्षरं न क्षर-

(४०ब्र०।)यद्भूतं भवद्भविष्यच्च तत्सर्वं कस्मिन्नोतं प्रोतं चेति गार्ग्यां प्रश्ने कृते याज्ञवल्क्येनाऽऽकाशे तत्सर्वमोतं प्रोतं चेति निरस्ते गार्गी पुनरपृच्छदाकाशोऽव्याकृताख्यः कस्मिन्नोतप्रोतत्वेन तिष्ठतीति तत्र संशयः । किमक्षरशब्देन वर्णं उच्यत उत ब्रह्मेति । अक्षरसमाम्नाय इत्यादावक्षरशब्दस्य वर्णे प्रसिद्धत्वाद्गर्ण एवाक्षरशब्दवाच्य इति प्राप्ते ब्रूमः—अक्षरं ब्रह्मैव । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । पृथिव्यादेराकाशान्तस्य विकारजातस्य धारणादित्यर्थः । विषयवाक्यार्थकथनसमयेऽम्बरान्तधारणं प्रतिपादितम् ॥ १० ॥

ननु अम्बरान्तधृतिः प्रधानेऽपि संभवतीत्यत आह—

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

सा च धृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म नान्यस्याचेतनस्य । कुतः । प्रशासनात् । 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' [बृ० ३।८।९] इत्यादिना प्रशासनश्रवणादित्यर्थः । प्रशासनं नामाऽऽज्ञा सा च चेतनस्यैव नाचेतनस्य प्रधानस्येति । तस्मादक्षरं ब्रह्म ॥ ११ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

इतश्च परमात्मैवाक्षरशब्दवाच्यस्तस्यैवेश्वरस्य प्रशासनं कर्म । कुतः । अन्यभावव्यावृत्तेः । अन्यस्य प्रधानादेर्भावो धर्मोऽन्यभावस्तद्यावृत्तेस्तद्विपरीतधर्मश्रवणादित्यर्थः । 'तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातु' [बृ० ३।८।११] इति द्रष्टृत्वादयो नाचेतने संभवन्ति तस्माद्द्रष्टृत्वादिसमानाधिकरणप्रशासनवान्परमात्मैवाक्षरम् । 'नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ नान्यदतोऽस्ति श्रोतु नान्यदतोऽस्ति

(दी०।) तीरिति वा । 'एतद्वै तदक्षरम्' इत्याद्युक्तं ब्रह्मैव । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । अम्बरमाकाशमव्याकृतं तदन्ते यस्य तदिदमम्बरान्तं तस्य धृतिधारणं तस्याः ॥ १० ॥

धृतिरप्यचेतनस्य किं न स्यादित्यत आह—सा चेति । सा च धृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म । कुतः । प्रशासनात् । प्रकर्षेण शासनं प्रशासनम् । 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी' इत्यादिश्रुतेस्तस्मात् ॥ ११ ॥

अस्तु प्रशासनमप्यौपचारिकमित्यत आह—अन्येति । अन्यस्याचेतनस्य भावोऽचेतनत्वं तस्माद्द्रष्टृत्वात्तिः पृथक्करणम् । 'अक्षरस्य प्रशा-

(ब्र० व० १) मन्तृ नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ' इति द्रष्ट्राद्यन्तरनिषेधाच्च न जीवोऽ-
प्यक्षरमिति । तस्मादक्षरं ब्रह्म ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ १२ ॥

(परापरब्रह्मणोर्मध्ये परब्रह्मण एव त्रिमात्रेण प्रणवेन ध्येयत्वम्,
अधि० ४)

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः ॥ १३ ॥

पूर्वमोकारस्य पूर्वपक्षत्वेन बुद्धौ सांनिध्यात्तस्मिन्नोकारे ध्यातव्यमिह
निरूप्यत इति बुद्धिसांनिध्यसंगतिः । यद्वा पूर्वमक्षरशब्दस्य वर्णे
रूढस्यापि जगद्वृत्तिलक्षणलिङ्गेन ब्रह्मणि न क्षरतीति व्युत्पत्त्याऽचलत्वा-
दनादित्वाद्यापित्वाद्वा भोगवृत्तिराश्रिता तद्वदिहापि देशपरिच्छिन्नफ-
लश्रुतिलिङ्गेन परशब्दस्याऽऽपेक्षिकपरत्वविशिष्टे हिरण्यगर्भे वृत्तिरास्त्विति
दृष्टान्तसंगतिः । कार्यब्रह्मण उपास्तिः पूर्वपक्षफलं सिद्धान्ते परब्रह्मो-
पास्तिरिति भेदः । आथर्वणे श्रूयते—' एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च
ब्रह्म यदोकारस्तस्माद्विद्वानेतेनैवाऽऽयतनेनैकतरमन्वेति ' [प्र० ५ । २]
इति प्रकृत्य ' यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभि-
ध्यायीत ' [प्र० ५ । ५] इत्यादि । अस्यार्थः—पिप्पलादो नामाऽऽचार्यः
सत्यकामेन पृष्टो व्याचष्टे हे सत्यकाम परं निर्विशेषमपरं च कार्यं ब्रह्म
यत्तदेतदेव योऽयमोकारः स हि प्रतिमेव विष्णोस्तस्य प्रतीकस्तस्मात्प्र-
णवं ब्रह्मात्मना विद्वानेतेनोकारध्यानायतनेन प्राप्तिसाधनेन परापरयो-
रेकतरमन्वेति यथाध्यानं एकमात्रे द्विमात्रे वा हिरण्यगर्भोपास्तिं कुर्या-
दिति दर्शयित्वा ब्रवीति—यः पुनरोमित्येतदक्षरं त्रिमात्रमिति । तृतीया
द्वितीयात्वेन नेया ब्रह्मोकाराभेदोपक्रमात् । तथाविधमक्षरं सूर्यान्तस्थं
परं ध्यायीतेति । स उपासकः सूर्यं प्राप्तः सामभिर्ब्रह्मलोकं प्रति नीयत
इति । अत्र संशयः । किमपरं ब्रह्म ध्यातव्यमुपादिश्यते किं वा परं
ब्रह्मेति । अपरमिति प्राप्ते ब्रूमः—स ध्यातव्यः परमात्मैव । कुतः ।
ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । वाक्यशेषे ध्यातव्यस्येक्षतिकर्मत्वेन व्यपदेशादि.

(दी० १) सितुरिदं दृष्टम्' इत्यादिना । चकार उपचारनिवारणार्थः ॥ १२ ॥

पूर्वाधिकरणेऽक्षरशब्दवाच्यं ब्रह्म प्रशासनादित्युक्तम् । इदानीम्
' तदपरमेव ब्रह्म ध्यायीत ' इति ब्रह्मलोकफलदर्शनादिति बुद्धिसं-
निधानादाक्षिप्य समाधत्ते—ईक्षतीति । ' परं पुरुषमभिध्यायीत ' इति

(ब्र०व०।)त्यर्थः । 'स एतस्मात्पराज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते' [प्र० ५ । ५] इति । स ध्याता । जीवघनशब्देन ब्रह्मलोक उच्यते । सकलजीवाभिमानिहिरण्यगर्भाधारत्वात् । तथा च ब्रह्मलोकालोकान्तरापेक्षया परात्परं पुरुषं परमात्मानमीक्षते साक्षात्करोतीत्यर्थः । ईक्षतिपदार्थस्य दर्शनस्य लोके यथार्थविषयकत्वाद्यथार्थस्वरूपपरमात्मैवेक्षतिकर्मेति तत्समानविषयकध्यानस्यापि परमात्मैव विषयः । ध्यानेक्षणयोरेकविषयत्वनियमात् । 'यथा पादोदरस्त्वचा निर्मुच्यत एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुच्यते' इति पापविनिर्माकफलवचनं परमात्मानं ध्येयं सूचयति । पादोदरः सर्पः । तस्मात्क्रममुक्त्यर्थमोकारे ध्यातव्यः परमात्मेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(दहराकाशत्वेन प्रतीयमानानां वियज्जीवब्रह्मणां मध्ये ब्रह्मण एव तदाकाशवाच्यत्वम्, अधि०५ ।)

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

पूर्वं परमपुरुषशब्दस्य ब्रह्मणि रूढत्वाद्ब्रह्मोपास्यमित्युक्तं भवति तद्दिहाप्याकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वात्तस्यैवोपास्यत्वमस्त्विति दृष्टान्तसंगतिः । पूर्वपक्ष आकाशाद्युपास्तिः फलं सिद्धान्ते परोपास्तिद्वारा प्रमितिरिति च्छान्दोग्ये भूमविद्यानन्तरं श्रूयते—'अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्वदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यम्' [छा० ८ । १ । १] इत्यादि । अस्यार्थः—विद्यान्तरारम्भार्थोऽथशब्दः । यदिदमिति प्रसिद्धं हृदयं परामृष्टम् । अस्मिन्निति प्रत्यक्षत्वोक्तिः । ब्रह्मपुरं शरीरम् । तस्मिन्दहरं सूक्ष्मं हृत्पुण्डरीकं तदाधारत्वात् । हृदयस्य वेश्मत्वं संपादयति—दहर इति । दहरः सूक्ष्मोऽस्मिन्हृदयेऽन्तराकाशः परमात्मा सदा तिष्ठ-

(दी०।)परः पुरुषः परमात्मा । कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । स एतस्मादित्यादिना पुरुषमीक्षत इत्यन्तेनेक्षतिकर्मणो व्यपदेश ईक्षणमीक्षतिस्तस्य कर्म तद्वाप्यं तस्य व्यपदेशस्तस्मात् । स एव चेह परपुरुषशब्दाभ्यामभिध्यातव्यः प्रत्यभिज्ञायते ॥ १३ ॥

पूर्वाधिकरण ईक्षतिध्यायतिकर्मणोः परपुरुषत्वेन प्रत्यभिज्ञानादैक्ये सति ध्यायतिकर्म परब्रह्मेत्युक्तम् । तदयुक्तम् । दहरवाक्योपक्रमोक्तजी-

(ब्र०व०।)तीत्यर्थः । तस्मिन्हृदये व्यवहितत्वेऽपि योग्यत्वात्तच्छब्देन हृद-
यपरामर्शः । तदाकाशाख्यं ब्रह्मान्वेष्टव्यं विचार्यं विजिज्ञासितव्यं ज्ञेय-
मिति । अत्र दहरपुण्डरीके यो दहराकाशः श्रुतः स किं भूताकाश आहो-
स्वित्परमात्मेति संशये प्रसिद्धिबलाद्भूताकाश इति प्राप्तम् । यद्वा ब्रह्मपुर-
शब्देन शरीरमभिदधता तत्त्वामिजीवोपस्थितेर्जीवो दहर इति प्राप्ते
ब्रूमः—दहराकाशः परमात्मैव । कस्मात् । उत्तरेभ्यो वाक्यशेषगतेभ्यो
हेतुभ्यः । तथा हि जिज्ञास्यत्वेनाभिहितस्य दहरस्याऽऽकाशस्य तं
चेद्भ्रुरित्युपक्रम्य ‘ किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वाव विजिज्ञासित-
व्यम् ’ [छा० ८ । १ । २] इत्याक्षेपपूर्वकं समाधानवाक्यम् । ‘ स
ब्रूयाद्यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्धा-
वापृथिवी अन्तरेव समाहिते ’ [छा० ८ । १ । ३] इत्यादिकमाका-
शोपमानत्वं द्यावापृथिव्यधिष्ठानत्वेन दर्शयति । श्रुत्यर्थस्तु—तमाचार्यं
शिष्या ब्रूयुः किमिति ब्रूयुः—किं तदिति । हृत्पुण्डरीकमेव तावदल्पं
तस्मिन्विद्यमानाकाशोऽपि तत ईत्येतत्पुण्डरीके किमस्ति यच्छ्रुतियुक्ति-
भ्यामन्वेष्टव्यं यद्वाव साक्षात्कर्तव्यमित्यल्पतः शेषेण दहरस्य ज्ञेयत्वमा-
क्षिप्तं शिष्यैः । तत्र समाधानम्—स ब्रूयादिति । स आचार्यो ब्रूयात्कि-
मिति यावानिति । अस्मिन्निति दहराकाशोक्तिः । अल्पत्वदोषश्चाऽऽ-
काशोपमानेन निराकृतः । तथा च द्यावापृथिव्याद्यधिष्ठानमाकाशोपमितं
तद्दहराकाशाख्यं ब्रह्मैव । एवम्—‘ एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्यु-
र्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः [छा० ८ । १ । ५] इति
चाऽऽत्मत्वापहतपाप्मत्वादयो गुणा न भूताकाशे जीवे वा संभवन्तीति ।
जीव आत्मत्वसंभवेऽप्युत्तरगुणानामसंभवो बोध्यः । विमृत्युर्मरणरहितः ।
विजिघत्सो विगता जिघत्साऽत्तुमिच्छा यस्य स विजिघत्सः । तथा
‘ तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः
क्षीयते ’ [छा० ८ । १ । ६] इति कर्मणामन्तवच्चमुक्त्वा, ‘ अथ य
इहाऽऽत्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु काम-
चारो भवति ’ [छा० ८ । १ । ६] इति प्रकृतदहराकाशविज्ञानस्या-

(दी०।)वस्य वाक्यशेषे स उत्तमपुरुष इति शब्दाभिधानात्तद्वत्परपुरुषशब्द-
स्याप्यब्रह्मविषयत्वसंभवादाक्षिप्य समाधत्ते—दहर इति । ‘ दहरोऽस्मिन् ’

(ब्र० व० १) नन्तफलवत्त्वं वदन्परमात्मत्वमस्य सूचयति । सत्यान्कामांश्चेति चकारेण तेषामप्युपास्यत्वमुक्तम् । तथा च सत्यकामादिगुणकमात्मानमनुविद्यानुभूय ये परलोकं व्रजन्ति तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारः स्वेच्छया संचरणमप्रतिहतमनन्तमैश्वर्यं भवतीत्यर्थः । तस्मादेतेभ्य उत्तरेभ्यो हेतुभ्यो दहराकाशः परमात्मा ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥

उत्तरेभ्य इत्यस्य प्रपञ्चोऽयम् । किंच 'इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति' [छा० ८ । ३ । २] इति दहरवाक्ये प्रकृतं परमेश्वरं ब्रह्मलोकशब्दमभिधाय प्रजाशब्दवाच्यानां जीवानां प्रत्यहं तद्विषया गतिरुच्यमाना गन्तव्यस्य दहराकाशस्य ब्रह्मतां गमयति । गतिं ब्रह्मलोकशब्दं चाभिप्रेत्य गतिशब्दाभ्यामित्युक्तं सूत्रकारैः । प्रत्यहं सुषुप्त्यवस्थायां जीवस्य ब्रह्मगमनम् । तथा हि दृष्टं श्रुत्यन्तरे—'सता सोम्य तदा संपन्नो भवति' [छा० ६ । ८ । १] इत्यादौ । तथा च दहराकाशगमनं ब्रह्मगमनमेवेति दृढीकृतं तथा हि वृष्टमित्यनेन । प्रत्यहं हिरण्यगर्भब्रह्मलोकगमनासंभवाद्ब्रह्मैव लोक इति कर्मधारयसमास एव ग्राह्य इत्यस्मिन्नर्थेऽहरहर्गमनमेव लिङ्गमित्यनेनोक्तम् । चशब्देन निषादस्थ*पतिन्यायोऽपि कर्मधारयग्रहणे सूचितः ॥ १५ ॥

(दी०) इति वाक्ये दहरः सूक्ष्मः परमात्मा । कुतः । उत्तरेभ्यो हेतुभ्यः । 'यावान्वा अयमाकाशः' इत्यादिनोक्तेभ्यः ॥ १४ ॥

ननु ब्रह्मपुरुषशब्दश्रवणात् कुतो न जीव इत्यत आह—गतिशब्दाभ्यामिति । गतिर्गमनं शब्दो ब्रह्मलोकशब्दः । 'अहरहर्गच्छन्त्येतं ब्रह्मलोकम्' इति श्रुतेः । गतिश्च शब्दश्च गतिशब्दौ ताभ्यां गतिशब्दाभ्यां दहरः सः । तथा हि दृष्टं हि यथाऽत्र तथा श्रुत्यन्तरेऽपि 'सता सोम्य' इत्यादिकेऽहरहर्ब्रह्मगमनं दृष्टमवगतम् । न च ब्रह्मणो लोक इति वैयधिकरणं यत एतदेवाहरहर्गमनं लिङ्गमपि सामानाधिकरण्ये ॥ १५ ॥

* एतया निषादस्थपतिं याजयेत् । द्विजः स्थपतिरन्यो वा द्विजः षष्ठी समासतः । कर्मधारयमुख्यत्वान्निषादो रौद्रयागकृत् ।

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

(ब० व० १) धृतेरपि हेतोः परमेश्वर एव दहराकाशः । अनतिक्रान्तप्रकरणं दहराकाशं निर्दिशति—‘ अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानाम-
*संभेदाय ’ [छा० ८ । ४ । १] इति । विधृतिरिति किञ्चिन्नन्तत्वाद्धिधारक उच्यते । सेतुशब्देन वर्णाश्रमाद्यसंकरहेतुत्वमुच्यते । न हि सर्वलोक-
विधारकत्वं ब्रह्मणोऽन्यस्य संभवति । अस्य च विधारणलक्षणमहिम्नोऽ-
स्मिन्परमात्मन्यन्यत्रापि श्रुत्यन्तर उपलब्धेः परमात्मलिङ्गत्वमेव ।
‘ एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः ’
[बृ० ३ । ८ । ९] इति । तथा—‘ एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष
भूतपाल एष सेतुर्विधारण एषां लोकानामसंभेदाय ’ [बृ० ४ । ४ ।
२२] इति ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

दहराकाशशब्दोऽपि परमात्मन्येव प्रसिद्धो न जीवे । ‘ आकाशो
ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता ’ [छा० ८ । १४] ‘ सर्वाणि ह वा इमानि
भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते ’ [छा० १ । ९ । १] इत्यादिदर्शनात् ।
यद्यप्याकाशशब्दस्य भूताकाशोऽपि प्रसिद्धिरस्ति तथाऽपि ‘ यावान्वाऽ-
यमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः ’ इति तस्योपमानत्वेन ग्रहणा-
न्नोपमेयदहराकाशत्वं संभवतीति दहराकाशः परमेश्वर एव ॥ १७ ॥

(दी० १) नन्वाकाशोपमया गगनं गगनाकारमिति न्यायेनाऽऽकाश एव
जीवो वा कुतो न स्यादित्यत आह—धृतेरिति । धारणं धृतिस्तस्याः । ‘ स
सेतुर्विधृतिः ’ इति श्रुतेर्दहरः परमात्मैवास्यासाधारणस्य महिम्नः
प्रभावस्यास्मिन्परमेश्वरे ‘ सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः ’ इत्यादिनोप-
लब्धेरुपलम्भात् ॥ १६ ॥

ननु भूताकाश एव किं दहरो न स्यादित्यत आह—प्रसिद्धेरिति ।
प्रसिद्धिर्वैदिकी ‘ आकाशो वै नाम ’ इत्यादिना तस्याः । चकारोऽन्य-
स्यानुपपत्त्यर्थः ॥ १७ ॥

* असंकरायेत्यर्थः ।

इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासंभवात् ॥ १८ ॥

(ब्र०व०।)ननु 'य एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत एष आत्मेति होवाच' [छा० ८।३।४] इति संप्रसादशब्देनेतरस्य जीवस्याप्यस्मिन्प्रकरणे परामर्शात्स जीवो दहराकाशोऽस्त्विति चेन्न । असंभवाज्जीव आकाशोपमेयत्वापहतपाप्मत्वादीनामसंभवादित्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु—य एष इति सर्वनामभ्यां विद्वानुक्तः । तमेव सुप्तं सर्वकालुष्यनिर्मुक्तं वक्ति—संप्रसाद इति । संप्रसादशब्देन सुषुप्त्यवस्थावाचकेनावस्थानुच्यते । अस्मादभिमानद्वयविषयाच्छरीरात्स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयात्समुत्थाय विविक्तमात्मानं ज्ञात्वा । विवेकज्ञानं चात्र श्रवणमनननिदिध्यासनानि । तत्फलमाह—अभिनिष्पद्यत इति । अभिनिष्पत्तिः साक्षात्कारः । अस्य फलमाह—परामिति । उपसंपद्य निष्पद्यत इत्येतन्मुखं व्यादाय स्वपितीतिवद्द्रष्टव्यम् । ज्योतिःशब्दस्य सूर्यादिपरत्वभ्रमं वारयति—एष इति । गुरुरिति शेषः ॥ १८ ॥

(अक्षिपुरुषत्वेनाऽऽपाततः प्रतीयमानयोर्जीवपरेशयोः परेशस्यैव तत्पदवाच्यत्वम्, अधि० ६)

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

नन्वपहतपाप्मत्वादीनामसंभवान्न जीवो दहराकाश इत्यसंगतम् । श्रुतिबलेन जीवस्याप्यपहतपाप्मत्वादिसंभवात् । तथा हि दहरविद्याया उपरि प्रजापतिविद्यायाम्—' य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच ' [छा० ८।७।४] इति जाग्रदवस्थापन्नं द्रष्टारं जीवमुपक्रम्य ' एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि ' [छा० ८।९।३] इति जीवमेव परामृश्य ' य एष स्वप्ने महीयमानश्चरत्येष आत्मा ' [छा० ८।१०।१] इति । तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न

(दी०।) इतरेति । इतरस्य जीवस्य परामर्शो लिङ्गम् । ' अथ य एष संप्रसादः ' इत्यादि । तस्मात्स जीवो दहर इति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । असंभवात् । ' यावान्वा अयमाकाशः ' इत्यादेर्लिङ्गस्येति शेषः ॥ १८ ॥

- पूर्वाधिकरणेऽपहतपाप्मत्वादर्थो धर्मा उक्तास्ते जीवेऽपि संभवेयु-रित्याक्षिप्य समाधत्ते—उत्तरादिति । बृ(द)हरस्य गर्भभूतमेतत् ।

(ब्र०व०।०)विजानात्येष आत्मा ' [छा०८।११।१] इत्यवस्थात्रयविशिष्टं जीवमेव प्रतिपाद्य तस्यैव जीवस्यापहतपाप्मत्वादि दर्शयति—' एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म ' इति । 'नाह खल्वयमेवं संप्रत्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि ' [छा० ८।११।२] इति सुषुप्त्यवस्थायामिन्द्रेणोक्तं दोषमुपलभ्य पुनः प्रजापतिः ' एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैतस्मात् ' [छा० ८।११।३] इत्युपक्रम्य शरीरानिन्दापूर्वकम् ' एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्यद्यते स उत्तमः पुरुषः ' [छा० ८।१२।१] इति जीवमेव शरीरात्समुत्थितमुत्तमपुरुषं दर्शयति । तस्मादपहतपाप्मत्वादीनां श्रुतिबलाज्जीवे संभवाज्जीवो दहराकाश इत्युत्तराच्चेदिति सूत्रावयवार्थः । उत्तराद्य एषोऽक्षिणीत्यादिवाक्यात् । श्रुत्यर्थस्तु—इन्द्रविरोचनौ खलु सुरासुरराजानावात्मानं विविदिषन्तौ समित्पाणी प्रजापतिं जग्मतुः । आगत्य द्वात्रिंशद्दर्पाणि ब्रह्मचर्यमूषतुः । अथैतौ प्रजापतिरुवाच किंकामाविह स्थो युवामिति । तावूचतुः । य आत्माऽपहतपाप्मा तमावां विविदिषाव इति । ततः प्रजापतिरुवाच । प्रथमं य एषोऽक्षिणीति जाग्रदवस्थायामक्षिस्थानः सन्यो दृश्यते शाश्वतः स आत्माऽपहतपाप्मेत्युवाच । य एवापहतपाप्मत्वादिगुणः ' एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म ' [छा० ८।११।१] इति । एतच्छ्रुत्वा तावप्रक्षीणकल्मषतयाऽक्षिनिष्ठच्छायापुरुषमात्मत्वेन गृहीत्वा पुनः प्रजापतिं पप्रच्छतुः । अथ योऽयं भगवोऽप्स्वादर्शं खड्गादौ च दृश्यते कतम एतेष्वसावथवा सर्वेष्वेष एवेति तमेतं प्रश्नं श्रुत्वा प्रजापतिरेतौ भ्रान्ताविति ज्ञात्वा यदि वयं युवां भ्रान्तौ स्थ इति ब्रूमस्तदा दौर्मनस्येन तत्त्वं न गृह्णीयातामित्यनयोराशयमनुरुध्य प्रत्युवाच—उदशराव आत्मानमीक्षेथां तत्र यद्दृश्यते तन्मां प्रति श्रूतमिति । तौ दृष्ट्वा संतुष्टहृदयौ नाब्रूतामथ प्रजापतिरेतौ विपरीतग्राहिणौ मा भूतामित्याशयवान्पप्रच्छ किमत्र पश्यतमिति । तौ होचतुर्नखलोमादिमन्तं प्रतिबिम्बपुरुषमुदशरावेऽपश्यावेति । उत्पत्तिनाशवत्त्वाद्यथा शरीरमात्मा न भवति एवं छायापुरुषोऽपि नाऽऽत्मेत्येव तौ जानीयातामित्याशयवान्प्रजापतिरुवाच—साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वा पुनरुदशरावे पश्यतमात्मानमिति । तौ साध्वलंकृतौ सुवसनौ छिन्ननखलोमानौ भूत्वा तथैव

(दी०।)उत्तरात् 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति प्राजापत्याद्वाक्याज्जी-

(ब्र०व०१)चक्रतुः । पुनः प्रजापतिना पृष्टौ तमेव च्छायात्मानमूचतुः । तदुप-
 श्रुत्य प्रजापतिर्बताहो अद्यापि भ्रमो न शान्तोऽनयोरिति मत्वाऽऽत्मतत्त्वं
 कथयामि सौ तेन कल्मषक्षयेऽस्मद्वाक्यसंदर्भपर्यालोचनयाऽऽत्मतत्त्वं
 प्रतिपत्स्येते स्वयमेवेत्युवाच ' य आत्माऽपहतपाप्मा एतदमृतमभयमेत-
 द्ब्रह्म ' इति । तयोर्मध्ये विरोचनो देहानुसारित्वाच्छायाया देह एवाऽऽ-
 त्मतत्त्वमिति मत्वा स्वगृहमागत्य तथैवासुरानुपदिदेश । इन्द्रस्तु स्वगृ-
 हमागच्छन्मार्ग एव च्छायात्मनोऽनित्यत्वादिदोषं चिन्तयित्वा पुनः
 समित्पाणिः सन्प्रजापतिसमीपमागत्य तेन पृष्टः सन्मार्गं चिन्तितमुवाच ।
 प्रजापतिस्तु ह इन्द्र त्वं कल्मषक्षयार्थं पुनर्द्वात्रिंशद्द्वर्षाणि ब्रह्मचर्यं
 चराथ प्रक्षीणकल्मषाय तेऽहमेतमात्मानं भूयोऽनुव्याख्यास्यामीति अवा-
 चत् । स तथा चरितब्रह्मचर्यः प्रजापतिमुपससाद् । उपसन्नायेन्द्राय
 प्रजापतिर्व्याचष्टे योऽक्षिणि पुरुषो दर्शितः प्रथमपर्याये सोऽयमेव स्वप्ने
 वासनामयैर्वनितादिभिर्विषयैर्महीयमानः सेव्यमानोऽनेकविधानभोगान्भु-
 ज्ञानो विहरतीति यावत् । इदं श्रुत्वा देवेन्द्रः शोकमयादिविविधतापा-
 नुभवान्न स्वप्ने किं तदस्तीत्युवाच । एवमुक्तवति मघवति प्रजापतिः
 पुनर्द्वात्रिंशद्द्वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चराद्याप्यक्षीणकल्मषोऽसीति चरित्वा
 गतायेन्द्राय प्रजापतिर्व्याचष्टे । योऽयमाद्यद्वितीयपर्याययोरक्षिणि स्वप्ने
 चाऽऽत्मा दर्शितः स एष सुषुप्त्यवस्थायां प्रकाश इत्याह—तद्यत्रैतत्सुप्त
 इति । तदेतदिति संबन्धः । यत्र यस्यां सुषुप्त्यवस्थायामेतत्स्वपनं यथा
 स्यात्तथा सुप्तस्तस्यामवस्थायामुपसंहृतकरणग्रामः समस्तः करणव्यापा-
 रकृतकालुष्यहीनः संप्रसन्नः स्वप्रमज्ञानमात्रतया विलापयन्मुक्ताद्यावृत्तः
 स्वप्रप्रयुक्ततैजसत्वं विहाय प्राज्ञो भूत्वा ज्ञानक्रियां विना स्वरूपचैतन्ये-
 नाज्ञानसाक्षी साक्ष्यस्य देहादेः सत्तास्फूर्तित्वादात्मेत्यर्थः । इदं श्रुत्वा
 पुनरिन्द्रो न किञ्चिदज्ञायतेत्याह—नाहेति । अहेति निपातः खेदार्थं ।
 खिद्यमानो हीन्द्र उवाचायं सुप्तः पुरुषोऽयमस्म्यहमित्येवमात्मानमस्या-
 मेवावस्थायां न जानातीमानि भूतानि नो एव जानाति विनाशमेव
 प्राप्तो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्येवं दाषं दृष्ट्वा पुनः प्रजापतिमु-
 पससाद् । उपसन्नं पुनरुवाच बताद्यापि ते कल्मषक्षयो नाभवत्तदर्थं पुनः
 पञ्च वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चरेति । तदेवमेकोत्तरशतं ब्रह्मचर्यं चरेति सहस्राक्षाय
 ब्रह्मचर्यसंपन्मृदितकषायाय प्रजापतिर्व्याचष्टे योऽयमाद्यद्वितीयतृतीयप-

(दो०१)वोऽत्र चेद्यदित्तन्न । कुतः । आविर्भूतस्वरूपो यत आविर्भूतं स्वरूपम-

(ब्र० व० ।) र्यायेषु अक्षिणि स्वप्ने सुषुप्तौ चानुस्यूतोऽपहतपाप्मत्वादिगुणो दर्शितस्तमेव भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नैतदस्मादन्यमित्युपक्रम्य तुरीये 'मघवन्मर्त्यं वा इदं शरीरम् ।' इत्यादिना शरीरं निन्दित्वा तस्माद्दुत्थितं जीवमेवोत्तमं पुरुषं दर्शयति प्रजापतिर्य एष संप्रसादोऽस्मादित्यादिना । तस्मादपहतपाप्मत्वादीनां जीवे संभवाज्जीव एव दहराकाश इति प्राप्ते ब्रूमः—'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ।' तुशब्देन पूर्वपक्षव्यावृत्तिः । उत्तरात्प्रजापतिवाक्यादपि न जीवाशङ्का युक्त्यर्थः । यत आविर्भूतस्वरूपोऽत्र जीवो विवक्षितो न तु जीवत्वेन रूपेण । 'परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' इति उपसंहारदर्शनात् । यदपहतपाप्मत्वादिभिः प्रतिपाद्यं परं ब्रह्म तदेव जीवस्य पारमार्थिकं स्वरूपं न तु जीवत्वं तथाचाऽऽविर्भूतस्वरूपस्य जीवस्य ब्रह्मत्वेनापहतपाप्मत्वादिकमुपपद्यते न तु जीवत्वेन रूपेणेति नासंभवादिति पूर्वसूत्रस्थहेतुर्नासिद्ध इति॥१९॥

ननु दहराकाशस्येश्वरत्वे 'अथ य एष संप्रसादः' इत्यादिना जीव-परामर्शो व्यर्थः स्यादित्यत उत्तरं पठति—

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अन्यार्थोऽयं जीवपरामर्शो न जीवप्रतिपादनाय । 'परं ज्योतिरुप-संपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' इत्युपसंपत्तव्यपरमात्मपर एवायं जीवपरामर्शो जीवोपसंपत्तव्यत्वेन हि परमात्मोपदिश्यते स चोपदेशो जीवपरामर्शं विना न संभवतीति तदर्थं जीवपरामर्शो न जीवप्रतिपाद-नार्थमिति ॥ २० ॥

(दी० ।) स्येत्याविर्भूतस्वरूपोऽक्षिलक्षितो निरुपाधिस्वरूपः । तुशब्दो नकारार्थः ॥ १९ ॥

'अथ य एष संप्रसादः' इत्यादिजीवपरामर्श एवं सति व्यर्थ एव स्यादित्यत आह—अन्यार्थेति । परामर्शो हि जीवस्यान्यस्य परमात्मनो रूपस्य दर्शनार्थः । 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिरूपावगतिः[ः] प्रयोजनम् । अथ वाऽन्योऽर्थो यस्य स तथा । चकारो जीवग्रहणेऽपुरु-षार्थमाह ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

(ब्र० व० ।) ननु दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्याकाशस्याल्पत्वश्रवणान्न परमात्मत्वं किं त्वाराग्रमात्रजीवत्वं युक्तमिति चेत्तत्र समाधानमुक्तमर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्चेत्यत्रोपासनार्थमौपाधिकमल्पत्वं परमेश्वरेऽप्यविरुद्धमित्यर्थः । तस्माद्दहाराकाशः परमात्मैवोपास्य इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(जगत्प्रकाशकत्वेनोपलब्धयोः सूर्यादितेजःपदार्थचैतन्ययोश्चैतन्यस्यैव तत्प्रकाशकत्वम्, अधि० ७)

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

पूर्वं परं ज्योतिरुपसंपद्येति वाक्यार्थविचारप्रसङ्गात् ' तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिः ' इतिवाक्योक्तपरं ज्योतिष्ट्वसाधकं न तत्रेति वाक्यं विचार्यमिति प्रसङ्गसंगतिरस्याधिकरणस्य । यद्वा पूर्वत्राऽऽत्मश्रुत्याद्यनुरोधादाकाशशब्दस्य रूढित्यागेनेश्वरे वृत्तिरुक्ता तथेहापि तत्रेति सतिसप्तम्या तत्रशब्दवाच्यस्य तेजोन्तराभिभावकत्वप्रतीत्यनुरोधान्न भातीत्यस्य वर्तमानार्थत्यागेन यस्मिन्सति सूर्यादिकं न भास्यति स तेजोधातुरुपास्यत्वेनोच्यत इति पूर्वपक्षोत्थानाद्दृष्टान्तसंगतिः । पूर्वपक्षेऽलौकिकतेजउपास्तिः फलं सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मप्रमितिरिति भेदः । मुण्डकोपनिषदि श्रूयते—' न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ' [मु० २ । २ । १०] इति । सिद्धान्ते तत्रेति विषयसप्तमी । तथा च तत्र तस्मिन्ब्रह्मणि विषये सूर्यादयो न भासकत्वेन भासन्ते यथा घटादौ विषय आलोकादिकं भासकत्वेन भासते तद्वदल्पतेजसो बह्वेः फल्गुत्वमभिप्रेत्य कैमुतिकन्यायमाह—कुत इति । इतश्च सूर्यादेर्न ब्रह्मणि भासकत्वमिति आह—तमेवेति । यथा

(दी०।) अल्पश्रुतेरिति । अल्पाभिधायिनी श्रुतिर्दहर इति तस्या न परमात्मेति चेदेवं यदि तत्रेति सूत्रान्तरात् । कुतः । तदुक्तम् । तत्त्वदीयं चोद्यमुक्तपरिहारं निचाय्यत्वादित्यादिना ॥ २१ ॥

पूर्वाधिरणे ' एवं त्वेव ते ' इत्येतच्छब्दस्य प्रकृतार्थत्वाद्दहरस्य जीवता निरस्ता तदप्ययुक्तं तत्रेत्यादौ सर्वनाम्नः प्रकृतार्थत्वानियमादि-

(ब्र०व०।)सूर्यादिप्रकाश्यो घटादिर्न सूर्यादिप्रकाशक एवं ब्रह्मप्रकाश्यसूर्यादिर्न ब्रह्मप्रकाशक इत्यर्थः । ननु यथा गुरौ गच्छति शिष्यस्यानुगमनं स्वनिष्ठगमनकृतमेवं सूर्यादेः स्वनिष्ठमानकृतमनुमानं किं नेत्याह— तस्येति । यथाऽयःपिण्डस्य दाहक्रियावह्निनिष्ठैव तथा सूर्यादिर्मानं ब्रह्मनिष्ठमेव न पृथग्मानमित्यर्थः । अत्र संशयः । सूर्यादि जगद्भासकतया प्रतीयमानं तेजोविशेषो वा ब्रह्म वेति । तेजस एव प्रकाशकत्वप्रसिद्धेः प्रबलेन तेजसा दुर्बलस्याभिवददर्शनाच्च तेजोविशेष एवेति प्राप्ते ब्रूमः— अत्र तथा प्रतीयमानं ब्रह्मैव । कुतः । अनुकृतेः । अनुकृतिरनुकरणं यत्तमेव भान्तमनुभाति सर्वमित्यनुमानं तदनुकृतिशब्देनोच्यते । न हि तेजस्तेजोन्तरे भासमाने भासते स्वप्रकाशतया भासमानचैतन्यमनु सर्वं सूर्यादि भासत इति युक्तम् । सूत्रे तस्य चेत्यनेनोदाहृतवाक्ये चतुर्थचरणोऽभिप्रेतः । 'तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' इति सर्वभासकत्वं तेजोन्तरस्याप्रसिद्धं विरुद्धं च भासमानस्य तेजसस्तेजोन्तराभिभावकत्वेन भासकत्वाभावाद्ब्रह्मणरतूपपन्नं 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इत्यादौ प्रसिद्धं च । न तत्रेति तच्छब्देन च 'हिरण्यमये परे कोशे विरजं ब्रह्म निष्कलम् । तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिस्तद्यदात्मविदो विदुः' [मु० २ २।९] इति प्रकृतब्रह्मग्रहणमेव युक्तमिति । श्रुत्यर्थस्तु—हिरण्यमये ज्योतिर्मय आनन्दमय इत्यर्थः । तस्मिन्नन्नमयाद्यपेक्षया परे कोशे ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति यत्प्रतिष्ठाभूतं ब्रह्म तत्प्रतिष्ठितं तच्च विरजमागन्तुकमलशून्यं निष्कलं निरवयवं शुभ्रं नैसर्गिकदोषशून्यं ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिरवभासकं तच्च विदुषामनुभवसिद्धमिति ॥ २२ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥

अपि च ब्रह्मणः सूर्याद्यप्रकाश्यत्वं तत्प्रकाशकत्वं च भगवद्गीतासु स्मर्यते—

'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्भाम परमं मम' [भ० गी० १५।६]

'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' [भ० गी० १५।१२]

(दी०।)त्याक्षिप्य समाधत्ते—अनुकृतेरिति । 'तमेव भान्तम्' इत्युक्तः प्राज्ञ एव । कुतः । अनुकृतेः । अनुकरणमनुकृतिः । अनुभातीति श्रुतेः । तस्य चेतनस्य 'भासा' इत्यादिवाक्यादपि ॥ २२ ॥

(ब्र० व० ।) इति तस्मादनन्यप्रकाश्यः सर्वजगद्भासकः परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(जीवात्मपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एवाङ्गुष्ठमात्रपुरुषशब्देन प्रतिपादनम्, अधि० ८)

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

पूर्वत्रानुभानादिना लिङ्गेन तत्रेति विषयसप्तमीं कृत्वा न भातीत्यादौ णिजध्याहारेण न भासयतीत्यर्थो वर्णितो भवति भासकत्वेन न भान्ति सूर्यादय इत्यर्थकथनात्तथेहाप्यङ्गुष्ठमात्र इति परिमाणालिङ्गाज्जीवमादायेशानोऽस्तीति स्मारयेदिति विध्यध्याहारेणोपास्तिपरमङ्गुष्ठवाक्यमस्तिवति दृष्टान्तसंगतिः । पूर्वपक्षे ब्रह्मदृष्ट्या जीवोपास्तिः । सिद्धान्तेऽभेदप्रमितिः फलम् । कठवल्लीषु पठ्यते—‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति’ [काठ० २ । ४ । १२] इति । तथा—‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः । ईशानो भूतभव्यस्य स एवाद्य स उ श्व एतद्वैतत् ’ [का० २ । ४ । १३] इति । अस्यार्थः—स्वाभाविकं परिच्छेदं वारयति—पुरुष इति । पूर्णत्वेन सर्वत्रोपलभ्यमान इत्यर्थः । तर्हि कथमङ्गुष्ठमात्रत्वमित्याशङ्क्याभिव्यक्तिस्थानद्वारा तदाह—मध्य इति । आत्मनि देहे मध्ये हृदयसङ्गतीत्यर्थः । जीवभावमापन्नस्य ब्रह्मण इदमङ्गुष्ठमात्रत्वसमर्थनमिति बोध्यम् । ईशानो भूतभव्यस्येत्यादिना त्वंपदवाच्याङ्गुष्ठमात्रजीवानुवादेनाभेदबोधनादिति । तस्यैव परमात्मत्ववादिवाक्यान्तरमुदाहृतं तथेति । अधूमकमिति । लिङ्गव्यत्ययो ज्योतिरुपरत्वात् । यथाऽधूमकं ज्योतिरकलुषितमेकरूपं प्रकाशमात्रं दृष्टं तथाऽयमपि वस्तुतः कूटस्थप्रकाशधातुरित्यर्थः । शोधितत्वमर्थस्य तदर्थतामाह—ईशान इति । भूतभव्यग्रहणं भवतोऽपि प्रदर्शनार्थम् । अद्वितीयत्वमाह—स एवेति । अद्य वर्तमानकाले स एवास्ति श्वो भविष्यत्काले स एव भविताऽतीतकाले स एवाऽऽसीद्यन्नचिकेतसा

(दी०) तैच्चाप्रसिद्धमिदं रूपमित्याह—अपि चेति । स्मर्यतेऽपि गीतासु ‘ न तद्भासयते सूर्यः ’ इत्यादिना ॥ २३ ॥

पूर्वाधिकरणे तत्रेति सति विषये च साधारणी सप्तमी न तद्भासयत इति विषयत्वनिषेधकस्मृत्या विषयत्वं व्यवस्थितं तद्वत्परिमाणमपि

(ब्र०१० ।) पृष्ठमन्यत्र धर्मादित्यादिना तदेतदेवाद्वितीयं वस्त्विति । अत्र संशयः । किमिदमङ्गुष्ठवाक्यं जीवपरमुत ब्रह्मपरमिति । तत्राङ्गुष्ठपरिमाणस्य ब्रह्मण्यसंभवाज्जीवपरमिदं वाक्यमिति प्राप्ते ब्रूमः—प्रत्यगभिन्नः परमात्मा वाक्यप्रतिपाद्यः प्रमितः । कस्माच्छब्दादेव । ईशानो भूतभव्यस्येत्यत्रेशानशब्दात् । न हि जीव ईशानशब्द आञ्जसः । न चाङ्गुष्ठपरिमाणलिङ्गाज्जीवः प्रतिपाद्य इति युक्तम् । लिङ्गश्रुत्योर्विरोधे श्रुतेः प्रबलत्वात् । एतत्सूचनार्थमेवकारः । ननु वाक्यस्य परमात्मपरत्वे कथमङ्गुष्ठमात्रत्वस्योपपत्तिरिति चेत्काऽत्र कथंता त्वंपदवाच्याङ्गुष्ठमात्रजीवानुवादेन ब्रह्माभेदपरे वाक्येऽनुपपत्त्यभावादिति ॥ २४ ॥

ननु जीवस्य वस्तुतः सर्वगतस्य कथमङ्गुष्ठमात्रत्वमित्याह—

हृदयपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । वस्तुतः सर्वगतस्यापि जीवभावमापन्नस्य परमात्मनोऽङ्गुष्ठपरिमाणहृदयापन्नतयाऽङ्गुष्ठमात्रत्वमुपपद्यत इत्यर्थः । ननु गजपुत्तिक्रादिशरीरेषु हृत्पुण्डरीकस्यानियतपरिमाणत्वात्कथं जीवस्याङ्गुष्ठमात्रत्वनियमस्तत्राऽऽह—मनुष्याधिकारत्वादिति । शास्त्रस्येति शेषः । षष्ठे फलार्थे कर्मणि तिर्यगादेरपि स्वर्गकामस्याधिकारस्वर्गकामश्रुतेरविशेषादित्याशङ्क्याङ्गुष्ठ्यर्थवत्त्वाय समर्थविषयतया तिर्यगादेः सामर्थ्याभावेन स्वर्गकामपदं संकोच्य मनुष्याधिकारत्वे स्थिते चानुर्वर्ण्यमधिकरोति शास्त्रमिति प्राप्य 'वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत ग्रीष्मे राजन्यः शरदि वैश्यः' इति त्रयाणामेवाग्निसंबन्धश्रवणात्तेषामेवाधिकार इति सिद्धान्तितम् । तथा च मनुष्याणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात्तदपेक्षयाऽङ्गुष्ठमात्रत्वमित्यविरोध इति तात्पर्यम् । एवमङ्गुष्ठमात्रजीवानुवादेन विरुद्धांशं परित्याज्याभेदो बोध्यतेऽनेन वाक्येन ।

(दी०।) जैवमैश्वरं वेति संशये 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषम्' इति निर्णीतार्थस्मृत्या जैवमेवेति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—शब्दादिति । अङ्गुष्ठमात्रः परमात्मा शब्दादेव प्रमितः परिमितः । कुतः । शब्दादेवेशानादिपदकदम्बकादेव ॥ २४ ॥

कथं पुनः सर्वगतस्य परमात्मनः परिमाणोपदेश इत्यत्र ब्रूमः—हृदीति । हृदि हृदयेऽवस्थानस्यापेक्षया तु एवमतिमात्रस्यापि अङ्गुष्ठ-

(ब्र०व०।) इममर्थमुत्तरग्रन्थसंदर्भेण स्फुटी करिष्यति 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये संनिविष्टः । तं स्वाच्छरीरात्प्रवृहेन्मुञ्जादिवेषीकां धैर्येण । तं विद्याच्छुक्रममृतम् ' [का० २ । ६ । १७] इति । अस्यार्थः—यो(यतो)ऽन्तरात्मा पुरुषत्वात्पूर्णाऽपि जनानां हृदये सदा संनिविष्टोऽतोऽङ्गुष्ठमात्र इति त्वंपदवाच्यानुवादः । तस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां तदनुसारिश्रुत्या च शोध्यत्वमाह—तं स्वादिति । शरीरं स्थूलं सूक्ष्मं च तस्मात्स्वाभिमानविषयात्प्रवृहेत्पृथक्कुर्याद्धैर्येण समाधिनेतियावत् । तं विविक्तमात्मानं विशुद्धममृतं ब्रह्मैव जानीयादित्याह—तमिति । तदेवं काठकवाक्यं प्रत्यग्ब्रह्माणि ज्ञातव्ये समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २५ ॥

(देवानां निर्गुणविद्यायामधिकारनिरूपणम् , अधि० ९)

तदुपर्यपि बादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥

पूर्वं मनुष्याधिकारं शास्त्रमित्युक्तम् । तर्हि क्रममुक्त्यर्थाभिरुपासनाभिर्मनुष्याणां देवत्वं प्राप्तानामधिकारो न स्यादित्याक्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । प्रसङ्गसंगत्या वाऽऽह—अत्र चाधिकारनिरूपणद्वारा मन्त्रार्थवादादीनां मानान्तरप्राप्तिविरोधयोरसतोर्देवताविग्रहादौ समन्वयोक्तेरध्यायसंगतिः । एवं मन्त्रादीनां स्वार्थं प्रामाण्यन्यायसाम्यादुपासनाधिकार्यादिसमर्पकाणां स्वार्थं प्रामाण्यात्तत्त्वमस्यादिवाक्यानां ब्रह्मात्मैक्ये पर्यवसानमिति श्रुतिशास्त्रपादसंगतिः । पूर्वपक्षे मन्त्राद्यप्रामाण्योदुपगमनादिवाक्यानामपि स्वार्थं तदयोगात्तत्त्वमस्यादेरपि नैक्यनिष्ठतेति सिद्धान्ते तत्सर्वसंभवादैक्यनिष्ठतेति फलम् । यद्वा देवानामनधिकारात्क्रममुक्तिसाधनेषूपासनेषु देवादिभोगद्वारा

(दी०।) मात्रश्रुतिः । हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वं कुत इत्यत आह—मनुष्याधिकारत्वात् । शास्त्रस्येति शेषः । मनुष्याणामधिकारो मनुष्याधिकारस्तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । मनुष्याणां च प्रायेण स्वाङ्गुष्ठपरिमितं हृदयं ततस्तद्दृढ्यापेक्षयाऽङ्गुष्ठमात्रः परमेश्वर इति ॥ २५ ॥

पूर्वाधिकरणेऽङ्गुष्ठमात्रश्रुतिर्मनुष्यहृदयापेक्षया मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्येत्युक्तम् । तर्हि वेदान्ता अपि मनुष्याधिकारो एवेति वृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तदुपर्यपीति । तेषां मनुष्याणामुपरि ये देवादयस्तेषामपि

(ब०व०।) मोक्षकाममनुष्यप्रवृत्तिर्नास्तीति पूर्वपक्षफलम् । सिद्धान्ते तादृ-
शप्रवृत्तिरस्तीति बृहदारण्यके श्रूयते—‘तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव
तदभवत्तथर्षाणां तथा मनुष्याणाम्’ [बृ० १।४।१०] इति ।
देवादीनां मध्ये यो यो ब्रह्म प्रत्यक्त्वेन साक्षादकरोत्स एव ब्रह्मात्मनाऽ-
तिष्ठदित्यर्थः । अत्र किं देवादीनां ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति उत
नास्तीति । शास्त्रस्य मनुष्याधिकारत्वान्नास्तीति प्राप्तेऽभिधीयते—तदु-
पर्यपि बादरायणः संभवादिति । तेषां मनुष्याणामुपरिष्टाद्ये देवादयस्ते-
षामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्तीति बादरायण आचार्यो मन्यते स्म ।
कस्मात् । संभवात् । अर्थित्वसामर्थ्याद्यधिकारकारणस्य संभवादि-
त्यर्थः । देवादीनां सदा भोगशालित्वेऽपि भोग्यवस्तुष्वनित्यत्वदोषद-
र्शनाद्वैराग्यादिकं निरतिशयानन्दमोक्षाथत्वं च संभवतीति भावः ॥२६॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु देवादीनां विश्रहवत्त्वं विना ब्रह्मविद्यायामनधिकारात्तदङ्गीकर-
णीयं तथा सति कर्मण्यपि शरीरितय ऋत्विगादिवत्संनिधानेनैवोपकार-
कत्वं स्यात्तच्च न संभवति एकस्य शरीरस्यानेकत्र युगपत्संनिधानासं-
भवात्तस्माद्विश्रहवत्त्वाङ्गीकारे कर्मणि देवताया उपकारकत्वविरोधः
प्रसज्येतेति चेन्नैष दोषः कस्मात् । अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । एकस्य
देवस्यानेकेषां शरीराणां युगपत्प्राप्तेः श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । तथा हि
बृहदारण्यके शाकल्यब्राह्मणम्—‘ अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ
कति देवा याज्ञवल्क्य ’ इत्युपक्रम्य ‘ त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री
च सहस्रा ’ इत्युक्त्वा ‘ कतमे ते ’ इति पृच्छायाम् । ‘ महिमान एवै-

(दी०।) ब्रह्मविद्यायामधिकारं बादरायण आचार्यो मन्यते । कुतः । संभ-
वात् । संभाव्यते हि तेषामपि अर्थित्वादिकं विश्रहादिमत्त्वादित्यर्थः ॥२६॥

विरोध इति । यदि विश्रहवती देवता तदैकस्य यजमानस्य याग
एका देवताऽऽगच्छेन्न तु युगपदनेकस्य ऋत्विगादिवत्सोऽयं युगपदनेकैः
कर्मण्यनुष्ठीयमाने विरोधो देवताया विश्रहादिमत्त्व इति चेदेवं यदि
तन्न । कुतः । अनेकप्रतिपत्तेः । नैका प्रतिपत्तिरनेकप्रतिपत्तिस्तस्याः ।
युगपदेकोऽनेकभोजने शक्तः । एकोऽपि अनेकेषां नमस्कारक्रियायां
शक्त इति नानाविधाया व्यवस्थायाः संभवात् । कुत एवं लोके दर्श-

(ब्र०व०।) पामेते त्रयस्त्रिंशत्त्वेव देवाः ' [बृ० ३।१।१।२] इति त्रिसहस्रपङ्कधिकत्रिंशत्तदेवानां त्रयस्त्रिंशद्देवेष्वन्तर्भावमुक्त्वा त्रयस्त्रिंशतोऽपि षट्सु षण्णां त्रिषु त्रयाणां द्वयोर्द्वयोरैकस्मिन्वाय्वात्मके देवेऽन्तर्भावं ब्रुवदेकस्य वायोरनेकरूपतां दर्शयति । अस्यार्थः—एनं याज्ञवल्क्यं विदग्धः शाकल्यो वैश्वदेवनामकस्य शस्त्रस्य निविदिति शस्यमाना देवाः कर्तीति पप्रच्छ तत्र याज्ञवल्क्यस्योत्तरम्—निविञ्चयश्चेत्यादि । शस्यमानदेवनिष्ठसंख्यावाचकं मन्त्रपदं निविदित्युच्यते । एवं षडधिकत्रिंशताधिकत्रिसहस्रसंख्यानिर्णयानन्तरं ' कतमे ते ' इति संख्येयस्वरूपप्रश्ने ' अष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वादशाऽऽदित्याः प्रजापतिरिन्द्रश्च ' इति त्रयस्त्रिंशद्देवेषु सर्वेषामन्तर्भावो दर्शितो महिमान एवैषामित्यादिना । एषां त्रयस्त्रिंशद्देवानां महिमानो विस्तारा एव वस्तुतस्त्रयस्त्रिंशद्देवैत्यर्थः । तेऽपि त्रयस्त्रिंशद्देवाः षण्णामग्निपृथिवीवाय्वन्तरिक्षादित्यदिवां महिमानस्तेऽपि षड्देवास्त्रयाणां लोकानां महिमानस्ते त्रयो देवा द्वयोरन्नप्राणयोस्तौ चैकस्य प्राणशब्दवाच्यस्य वायोर्महिमानाविति । यद्वाऽनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनादनेकत्र कर्मणि चैकस्य प्रतिपत्तिरङ्गभावस्तस्य लोके दर्शनादित्यर्थः । यथा बहुभिर्नमस्कुर्वाणैर्युगपदेको ब्राह्मणो नमस्क्रियमाणो दृश्यत एवमेकां विग्रहवतीं देवतामुद्दिश्य युगपत्सर्वे हवींषि त्यक्ष्यन्तीति न कश्चित्कर्मणि देवताया उपकारकत्वे विरोधः ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥

ननु माऽस्तु कर्मविरोधस्तथाऽपि शब्दे वेदवाक्ये विरोधः स्यादेव । अनित्यविग्रहवद्देवताया नित्यवेदार्थत्वाङ्गीकारे शब्दस्यार्थेन नित्यसं-

(दी०।) नात् । अनेकेषां प्रतिपत्तिस्तस्याः । ऐश्वर्यविशेषाद्देवतानां युगपदनेकशरीरस्वीकारात् । तदेव कथमित्यत आह—दर्शनात् । तथाहि—' कति देवाः ' इत्युपक्रम्य ' प्राणः ' इत्यन्तेन श्रौतेन ' आत्मनश्च सहस्राणि ' इत्यादिना स्मार्तेन च वाक्येन देवादीनामनेकशरीरप्राप्तिर्दृष्टा ॥ २७ ॥

शब्द इतीति । मा भूत्कर्मणि विरोधो विग्रहादिमत्त्वेन देवादीनां शब्दार्थानामनित्यत्वाच्छब्दार्थयोर्नित्यसंबन्धाभावाच्छब्दे वेदार्थवियो-

(ब०व०१) बन्धाभावेन नित्यानित्यसंयोगविरोधादिति चेन्नायमप्यस्ति विरोधः । कुतः । अतः प्रभवात् । देवादिनिष्ठनित्याकृतिवाचकाद्देवराशेरैव देवादिप्रपञ्चस्य प्रभवादुत्पन्नत्वश्रवणादित्यर्थः । तथा हि स्मृतिः—

अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा ।

आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ॥

नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् ।

वेदशब्देभ्य एवाऽऽदौ निर्ममे स महेश्वरः । [महाभा० १२ । २३३ । २४ । २५ ।] इति । श्रुतिरपि—‘ एत इति ह वै प्रजापतिर्देवानसृजतामृग्रमिति मनुष्यानिन्दव इति पितृस्तिरःपवित्रमिति ग्रहानाशव इति स्तोत्रं विश्वानीति शस्त्रमभिसौभगेत्यन्याः प्रजाः ’ इति । तथा—‘स मनसा वाचं मिथुनं समभवत् । ’ [बृ० १ । २ । ४] इति । अस्यार्थः—‘ एते असृग्रभिन्दवस्तिरः पवित्रमाशवः । विश्वान्यभिसौभगा ’ इत्ये—तन्मन्त्रस्थपदैर्देवादीन्सृत्वा ससर्ज ब्रह्मा । तत्रैतच्छब्द इन्द्रियाधिष्ठानदेवतास्मारकः । असृग्रशब्दोऽसृक्छब्दवाच्यरुधिरप्रधानदेहरमणमनुष्यस्मारकः । इन्दुमण्डलमध्यवर्तिपितुस्मारक इन्दुशब्दः । पवित्रं सोमं स्वमध्ये तिरस्कुर्वतां धारयतां ग्रहाणां तिरःपवित्रशब्दः स्मारकः । ऋचोऽश्नुवतां प्राप्तवतां स्तोत्राणां गानरूपाणामाशवशब्दः स्मारकः । विश्वेदेवशंसनशस्त्राणां विश्वशब्दः स्मारकः । अभिसौभगेति शब्दो निरतिशयसौभाग्यवाचकः प्रजानां स्मारक इति । स प्रजापतिर्मनसा सह वाचं मिथुनभावं समभवत्समभावयत् । त्रयीप्रकाशितां सृष्टिं मनसाऽऽलोचितवानिति यावत् । सूत्रस्थप्रत्यक्षानुमानशब्देन सृष्टैर्वेदप्रभवत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृती गृह्येते । तथा च श्रुतिस्मृतिभ्यां वेदशब्दप्रभवत्वं

(दी०१) गात्रप्रामाण्यं न स्यादिति विरोध इति चेद्वं यदि तन्न । कुतः । अतः प्रभवात् । अतो वैदिकाच्छब्दाद्देवादिकस्य जगतः प्रभव उत्पत्तिस्तस्मात् । स एव कथमित्यत आह—प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्षं श्रुतिः प्रामाण्यं प्रत्यनपेक्षत्वात् । अनुमानं स्मृतिस्तद्विपर्ययात् । ‘ एत इति वै प्रजापतिः ’ इत्यादिका श्रुतिः । अनादिनिधना नित्या ’ इत्यादि स्मृतिः । अथवाऽदः करोतीत्यस्मदादीनां प्रथमतः शब्दः प्रतीयते पश्चात्क्रियते तदिदं प्रत्यक्षं प्रजापतेरपि पूर्वं देवादिवाचकाः शब्दा

(ब्र० व० १) सृष्टेरित्यर्थः । आकृत्या लिङ्गेन विग्रहानङ्गीकारे कस्य सृष्टिः स्यादिति भावः । तस्माद्यथा गवादिशब्दानां नित्याकृतिवाचकत्वमेवं वैदिकशब्दानां नित्याकृतिवाचकत्वमिति न शब्देऽपि विरोध इति ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अस्मृतकर्तृकत्वादिना सिद्धमेव वेदस्य नित्यत्वमनित्यार्थसंयोगे-
नानुपपन्नमित्याशङ्क्य वेदादेवाऽऽकृतिविशेषावच्छिन्नदेवादिऽसृष्टिरिति
प्रतिपादनान्नित्याकृतेरेव शब्दार्थत्वान्नानुपपन्नमित्यभिप्रायेण परिहृ-
रति—अत एव नित्याकृतेः शब्दार्थत्वादेव वेदस्य नित्यत्वं नानु-
पपन्नमित्यर्थः । एतत्सूत्रसूचितः प्रयोगश्च वेदोऽवान्तरप्रलयाव-
स्थायी जगद्धेतुत्वादीश्वरवदिति अवान्तरप्रलयावस्थायित्वमेव हि
नित्यत्वं नाम । अनुमानसिद्धार्थे श्रुतिरपि—‘यज्ञेन वाचः पदवीयमाय-
न्तामन्वाविन्दन्नृषिषु प्रविष्टाम्’ [ऋ० सं० १० । ७१ । ३] इति ।
यज्ञेन पुण्यकर्मणा वाचो वेदस्य पदवीयं ग्रहणयोग्यतामायन्प्राप्तवन्तोऽ-
तस्तामृषिषु विद्यमानां वाचं याज्ञिका अन्वाविन्दन्नृषिषु लब्धिमान्तो बभू-
वुरित्यर्थः । पूर्वस्थितामेव वाचं सर्वे ज्ञातवन्त इति तात्पर्यम् ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वाच्चाऽऽवृत्तावप्य-

विरोधो दर्शनात्समृतेश्च ॥ ३० ॥

नन्वाकृतिपदार्थकत्वेऽपि प्रलये सर्वाकृतिकव्यक्तिनाशे पुनस्तदाकृ-
तिव्यक्त्युत्पत्तौ मानाभावान्नित्यानित्यसंयोगविरोधस्तदवस्थ इति चेदु-

(दी० १) मनसि प्रादुरभवन्पश्चात्तान्ससर्जत्यनुमीयत इत्यनुमानम् । प्रत्यक्षं
चानुमानं च प्रत्यक्षानुमाने ताभ्यामेव स विरोधः ॥ २८ ॥

तथाऽपि वेदस्य जनिमत्त्वेनानित्यत्वं स्यादित्यत आह—अत एवेति ।
अत एव नियताकृतेर्देवादेर्जगतो वेदशब्दप्रभवत्वान्नित्यत्वमपि प्रत्ये-
तव्यम् ॥ २९ ॥

मा भूदेवं शब्दविरोधस्तथाऽपि यदा पुनर्जगत्पूर्वं कृत्स्नं लीनं नवम-
न्यज्जायते तदा स्यादेव विरोध इत्यत आह—समानेति । अन्यत्वेऽपि
जायमानानां पूर्वभ्यः पूर्वेषां चाऽऽवृत्तावपि प्रलयेऽविरोधः । कुतः ।

(ब्र० व० १) च्यते । सृष्टिप्रलयावृत्तावपि न शब्दे विरोधः । कस्मात् । समाननामरूपत्वात् । न हि प्रलये जगतो निरन्वयनाशोऽस्ति येनोत्पद्यमानं जगत्तद्विलक्षणं स्यात् । किं तु संस्कारात्मनाऽविद्यायां तिष्ठत्येव जगत् । अनुभव इव भावनाख्यसंस्कारात्मना । न चार्थसंस्कारे मानाभावः । सृष्टि मण्डूकसंस्कारदर्शनान्नित्यप्रलयाख्यसुषुप्तौ सविषयेन्द्रियाद्यर्थसंस्कारसद्भावाच्च । प्रबोधे पूर्वसजातीयव्यवहारात् । न च प्रतिदिनं सृष्टिप्रलययोः सद्भावे मानाभावः । 'यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति तदैतं वाक्सर्वैर्नामभिः सहाप्येति चक्षुः सर्वै रूपैः सहाप्येति श्रोत्रं सर्वैः शब्दैः सहाप्येति मनः सर्वैर्ध्यानैः सहाप्येति स यदा प्रतिबुध्यते यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्नेवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवेभ्यो लोकाः' [कौ० ३ । ३] इत्यादिश्रुतेर्मानत्वात् । अस्यार्थः—अथशब्दस्तदार्थकः । यदेत्युपक्रमात् । प्राणशब्दः परमात्मपरः । अस्मिन्प्राणे जीव एवैकधा भवति तदात्मना तिष्ठतीत्यर्थः । तदैकीभावावस्थायामेनं प्रकृतं प्राणं परमात्मानमन्तर्बहिरिन्द्रियाणि सर्वाणि सविषयाणि अपियन्ति परमात्मनि लीनानि भवन्तीत्यर्थः । प्रबोधे तस्मादेव परमात्मनो जगतो जन्माऽऽह—स इति । अविलम्बेनोत्पत्तौ दृष्टान्तः—यथेति । एवंशब्दात्पूर्वं तदेत्यध्याहारः । प्राणा वागादयस्तेभ्योऽनन्तरं तदनुग्राहकदेवा अग्न्यादयस्तेभ्योऽनन्तरं लोकाः शब्दादिविषया इति । तथा च यथा संस्कारबलात्पूर्वमण्डूकादिसमाननामरूपत्वमुत्तरकार्यस्यैवं पूर्वकल्पितप्रपञ्चसमाननामरूपत्वादुत्तरप्रपञ्चस्येति पूर्वाकृतिव्यक्त्युत्पत्तेर्न शब्दैः कश्चिद्विरोधः । समाननामरूपत्वं च श्रुतौ दर्शनात्स्मृतेश्चाभ्युपगन्तव्यम्—'सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथा पूर्वमकल्पयत् । दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथो स्वः' [ऋ० सं० १० । १३० । ३] इति । तथा नक्षत्रेष्टौ—अग्निर्वा अकामयत् । अन्नादो देवानां स्यामिति । स एतमग्रये कृत्तिकाभ्यः पुरोडाशमष्टाकपालं

(दी० १) समाननामरूपत्वात्पूर्वेषां नोत्तरेषामिति शेषः । समानं सदृशं नाम गौतमादि रूपं च सहस्राक्षत्वादि येषां ते समाननामरूपास्तेषां भावस्तत्त्वं तस्मात् । चकारात्कार्यस्य सत्त्वादिपि । समाननामरूपत्वमेव कुत

(ब्र० व० १) निरवपत् ' [तै० ब्रा० ३।१।४।१] इति । भाविवृत्तिमाश्रित्य यजमानोऽग्निरित्युच्यते । एवं कामयित्वा किं कृतवांस्तदाह—स इति । कृत्तिकाभ्यः कृत्तिकाख्यनक्षत्रदेवतायै । बहुवचनं नक्षत्रबाहुल्याद्बोध्यम् । अष्टाकपालमष्टसु कपालेषु पचनीयं निरवपत् । उक्तपुरोडाशहविष्कामिष्टिं कृतवानित्यर्थः । तथा च योऽग्निर्यस्मा अग्नये निरवपत्तयोः समाननामरूपत्वं दर्शयतीति सिद्धम् । स्मृतिरपि—

यथर्तुष्वृतुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये ।

दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु ॥

[महाभा० १२ । ८५५०] इत्यादिका द्रष्टव्या ॥ ३० ॥

उक्तं देवादीनामधिकारमाक्षिपति—

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

देवादीनां ब्रह्मविद्यायामनधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते । कस्मान्मध्वादिष्वसंभवात् । एवं हि मधुविद्या श्रूयते—‘ असौ वा आदित्यो देवमधु [छा० ३ । १ । १] देवानां मोदनान्मध्विव मधु तस्य मधुनोद्युलोक एव तिरश्चीनवंशः । अन्तरिक्ष आदित्याख्यमधुनोऽवस्थानात्तदेव मध्वाधारो यूपः । रोहितं शुक्लं कृष्णं परः(?) (रं) कृष्णं गोप्यं चेति पञ्च रोहितादीन्यमृतानि प्रागाद्यूर्ध्वान्तपञ्चदिगवस्थाभिरादित्यरश्मिनाडीभिर्मधुच्छिद्रभूताभी रोहिताद्याख्याभिस्तत्तद्देवोक्तकर्मकुसुमेभ्यस्तत्तद्वैदिकमन्त्रमधुकरैरादित्यमण्डलमानीतानि । पञ्चमममृतं गोप्याख्यं प्रणवकुसुमाद्रुपासनाभ्रमरैरूर्ध्वदिग्गतसूर्यरश्मिरूपगोप्याख्यमधुच्छिद्रद्वाराऽऽदित्यमण्डलमानीतम् । रोहितादिकममृतं मकरन्दस्थानभूतं बह्वौ हुतसोमाज्यपयःपुरोडाशादिरूपं द्रष्टव्यम् । तानि च रोहितादीन्यमृतानि यशस्तेजोवीर्यसकलेन्द्रियान्नरूपेण निष्पन्नान्यादित्यमधुसंबन्धीनि प्रागादिदिक्षु क्रमेण विद्यमानानां वसुरुद्रादित्यमरुत्साध्यरूपाणां देवाना-

(दी०) इत्यत आह—दर्शनात्स्मृतेश्च । दर्शनं ‘ सूर्याचन्द्रमसौ ’ इत्यादि । स्मृतिरपि ‘ ऋषीणां नामधेयानि ’ इत्येवमादिका ॥ ३० ॥

मध्विति ‘ असौ वा आदित्यो देवमधु ’ आदिशब्देनायमेव गौतमोऽयं भारद्वाज इत्याद्याः । तासु मध्वादिषु विद्यास्वादित्यादिरू-

(ब्र० व० १) मुपजीव्यानीत्येवं चिन्तयतां फलं वस्वाद्याप्तिरुच्यते । वस्वादीनां समानानां मध्य एको भूत्वा यशआद्यसृत्तं प्रत्यक्षानुमानादिभिः करणैरुपलभ्य तृप्यतीति । न ह्येवं भूतमधुविद्यायां सूर्यवस्वादीनां देवानामधिकारः संभवति । एकस्योपास्योपासकभावप्राप्यप्रापकभावयोर्विरोधात् । सूत्रस्थादिशब्देन यासु विद्यासु आदित्यो ब्रह्मेत्येवमादिरूपासु देवानामुपास्यत्वं ता विद्या गृह्यन्ते । तथा—‘ इमावेव गौतमभरद्वाजावयमेव गौतमोऽयं भरद्वाज इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं जमदग्निरिमावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोऽयं कश्यपो वागेवात्रिः ’ [बृ० २ । २ । ४] इत्याद्यासु विद्यासु ऋष्युपास्यकासु न तेषामेव ऋषीणामधिकारः संभवति । श्रुत्यर्थस्तु—इमौ दक्षिणवामकर्णौ क्रमेण गौतमभरद्वाजावित्युपास्यौ । द्वितीयेमावित्यनेन दक्षिणवामाक्षिद्वयोक्तिः । तृतीयेमावित्यनेन दक्षिणवामनासिकाद्वयोक्तिः । एवं सप्तसु शीर्षण्येन्द्रियेषु सप्तर्ष्युपास्तिरित्यर्थः । न च मध्वादिविद्यासु देवादीनामधिकारे ब्रह्मविद्यायामधिकारः किं न स्यादिति वाच्यम् । विद्यात्वाविशेषेण ब्रह्मविद्यायामप्यनधिकारात् । तथा चायं प्रयोगः— ब्रह्मविद्या न देवादीनधिकरोति विद्यात्वान्मध्वादिविद्यावदिति ॥ ३१ ॥

अपि च—

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

भ्रमणवत्तया परिदृश्यमानज्योतिर्मण्डल एव सूर्यचन्द्रादिदेवताशब्दानां लोके प्रयोगसद्भावात्मण्डलस्य सृत्पिण्डादिवदचेतनत्वेन विग्रहाभावादग्निवाय्वादीनामपि तत्तुल्यत्वेन सामर्थ्यादेश्चेतनधर्मस्याभावान्न देवादीनामधिकारः । न च मन्त्रार्थवादेभ्यो देवानां विग्रहवत्त्वसिद्धेः सर्वं सुस्थमिति वाच्यम् । तेषामन्यपरत्वेन स्वार्थं प्रामाण्याभावात् । तस्माद्देवादीनां ब्रह्मविद्यायामधिकाराभावं जैमिनिर्मन्यत इति शङ्कासूत्रयोरभिप्रायः ॥ ३२ ॥

(दी० १) पस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात्फलाभावादसंभवस्तस्मात्कारणाद्ब्रह्मविद्यायामपि अनधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥ ३१ ॥

ज्योतिषीति । न केवलं फलाभावादनधिकारो ज्योतिष्यादित्यमण्डलादावादित्यादिशब्दानां भावाच्च सत्त्वादप्यचेतनत्वादपीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

(ब्र० व० १) सिद्धान्तयति—

भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । बादरायण आचार्यो ब्रह्मविद्यायां देवादीनामधिकारस्य भावं मन्यते । यद्यपि देवतामिश्रोपासनास्वनधिकारस्तथाऽपि निर्गुणब्रह्मविद्यायां देवादीनामप्यधिकारोऽस्ति हि । पूर्वोक्तस्य विद्यात्वादित्यनुमानस्य ज्योतिष्टोमादि न ब्राह्मणकर्तव्यं कर्मत्वाद्वाजसूयवदित्याभाससाम्यं द्रष्टव्यम् । यद्वा ज्योतिषि भावाच्चैतस्योत्तरमस्ति हीति । यद्यपि देवताशब्दा ज्योतिरादौ प्रयुज्यन्ते तथाऽपि तदभिमानिदेवतापरा एव संभवन्ति । अस्ति ह्यैश्वर्ययोगाज्ज्योतिरादिरूपेणावस्थानुं विग्रहं गृहीत्वा व्यवहर्तुं च सामर्थ्यम् । तथा हि श्रूयते—‘ मेधातिथिं मेपेति । मेधातिथिं काण्वायनं मेपो भूत्वेन्द्रो जहार ’ [षड्विं० ब्रा० १।१] इत्यर्थः । तथा स्मर्यते च—‘ आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगाम ’ इति । नन्वर्थवादादीनां स्वार्थं प्रामाण्याभावात्कथं तेभ्यो विग्रहवत्स्वसिद्धिरिति चेत्तत्राप्यस्ति हीत्येवोत्तरम् । मानान्तरविरोधसंभवादेरभावे तेभ्य एव विग्रहसिद्धिरिति । तथा हि अर्थवादादिभिः स्तुत्यादिकं लक्षयता वाच्यार्थोऽङ्गीकृत एव । न हि वाच्यार्थाभावे लक्षणा युक्ता । किं च ब्रात्यो ब्रात्यस्तामेन यजेतेत्यादौ ब्रात्यस्वरूपाकाङ्क्षायां सावित्रीपतितो ब्रात्यो यस्य पिता पितामहो वा सोमं न पिबेत्स ब्रात्य इति ब्रात्यस्वरूपं विध्यपेक्षितं सद्भिधिप्रमाणकमित्युच्यते । यथा वा स्वर्गरूपं विध्यपेक्षितं सद्भिधिप्रमाणकं तथा निःस्वरूपदेवतोद्देशेन द्रव्यत्यागायोगाद्विध्यपेक्षितं देवतादिस्वरूपं विग्रहवत्त्वं विधिप्रमाणकमेव । एवं मन्त्रार्थवादप्रत्यक्षमूलेतिहासपुराणादिभिरपि विग्रहवत्स्वसिद्धिः । न च प्रत्यक्षमूलत्वं पुराणादीनामसिद्धमिति वाच्यम् । तत्कर्तृणां योगमाहात्म्याद्देवादिभिः सह प्रत्यक्षव्यवहारसंभवात् । तथा च श्रुतिर्योगमाहात्म्यमाह—‘ पृथ्व्यप्तेजोनिलखे समुत्थे पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते । न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरम् [श्वे० २। १२] ।

(दी० १) भावमिति । तुशब्दो जैमिनीयपक्षव्यावृत्त्यर्थः । बादरायण आचार्यो देवादीनामधिकारसद्भावमाह हि यस्मादस्ति देवताधिकारस्य

(ब०४०१)इति । पादतलमारभ्याऽऽजानोजानोरा नाभेर्नाभेराग्रीवं ग्रीवाया-
श्चाऽऽकेशप्ररोहमाकेशप्ररोहाच्चाऽऽब्रह्मरन्ध्रं क्रमेण पृथिव्यादिधारणया
पृथिव्यादिपञ्चात्मके भूतसमुदाये समुत्थिते प्रतिपत्तिद्वारा वशीकृते
योगगुणे चाणिमादौ प्रवृत्ते योगाभिव्यक्तं तेजोमयं देहं प्राप्तस्य योगिनो
न रोगादिप्राप्तिरित्यर्थः । तस्मात्समूलेतिहासपुराणादिभ्यो विग्रहवच्च-
सिद्धावर्धित्वादिसंभवाद्देवादीनां ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्तीति क्रममु-
क्त्युपासनासु मुमुक्षुप्रवृत्तिरविकलेति सिद्धम् ॥ ३३ ॥

(शूद्राणां वेदानधिकारकथनपूर्वकं शोकाकुलत्वेन शूद्रनाममात्रधा-
रिणो जानश्रुतेर्वेदविद्याधिगमः । अधि० १०) ।

शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात्सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

पूर्वं यथा ' तद्यो यो देवानाम् । ' इति देवशब्दश्रुत्या मनुष्याधि-
धिकारनियमापवादेन देवानामधिकार उक्तस्तथा मुमुक्षौ जानश्रुतौ
शूद्रशब्दश्रुत्या लिङ्गेन द्विजात्यधिकारनियममपोद्य शूद्रस्याप्यधिका-
रोऽस्त्विति दृष्टान्तसंगत्येदमारभ्यते । शूद्रशब्दस्य सिद्धान्ते क्षत्रिये
समन्वयोक्तेरध्यायान्तर्भावोऽस्य युक्तः । शूद्रशब्दस्येव वेदान्तानां
स्वार्थं समन्वयसिद्धेः श्रुतिसंगतिः । पूर्वपक्षे जातिशूद्रस्यापि ब्रह्मवि-
द्यायां त्रैवर्णिकाद्विशेषः फलं सिद्धान्ते ततो विशेष इति विवेकः ।
एवं किलात्र च्छान्दोग्ये चतुर्थाध्याय उपाख्यायते—जानश्रुतिः पौत्रा-
यणः प्रियातिथिर्बह्वन्नदाता बहुसङ्गणो बभूव तस्य राज्ञो गुणगणगरि-
मसंतोषिताः सन्तो देवर्षयो हंसरूपमास्थाय निदाघसमये प्रासादोपरि
शयानस्यास्य राज्ञ उपरि मालामाबध्याऽऽजगमुस्तेषामग्रेसरं हंसं संबोध्य
पृष्ठत आगच्छ त्रेको हंसः सान्द्रुतमभ्युवाच—भो भो भल्लाक्ष भल्लाक्षास्य
राज्ञो जानश्रुतेर्द्युलोकं व्याप्य विद्यमानं तेजो न पश्यसि किं तत्ते-
जस्त्वां धक्ष्यति । अतस्तद्विलङ्घ्य न गच्छेति । भल्लाक्षेत्युपहासः ।

(दी०१)सूचकं वाक्यजातं तथा विग्रहादिसत्त्वेऽर्थित्वादौ च ब्रह्मविद्यायाः
साकल्येऽपि ' हन्त तमात्मानम् ' इत्युपक्रम्य ' इन्द्रो ह वै देवानाम् ' इत्यादि ' तद्यो यो देवानाम् ' इत्यादि च ॥ ३३ ॥

पूर्वाधिकरणेऽत्रैवर्णिकदेवानां ' तद्यो यः ' इति लिङ्गादधिकार उक्त-
स्तद्विद्याधिकारिणः शूद्रशब्देन परामर्शाद्विद्यादर्थित्वादीनां च

१ म. '२ पङ्क्तिनि' । २ ख. 'दिमत्त्वे' । ३ ख. 'देवताना' । ४ ख. तथा या देवताम्'

(ब०१०१) भद्राक्षेत्यर्थः । इदमुपश्रुत्याग्रगामी हंसः प्रत्युवाच—‘कमु वर एन-
मेतत्सन्त* सयुग्वानमिव रैकमात्थ ’ [छा० ४ । १ । ३] इति । अय-
मर्थः—वरेति सोपहासं संबोधनमवरेत्यर्थः । यद्वा वरो वराको जान-
श्रुतिः । कमुपदमाक्षेपार्थकं कथमित्यर्थः । रैको नाम कश्चन ब्रह्मिष्ठः ।
योजयति देशान्तरं गमयति स्वारूढमिति युग्वा गन्त्री शकटी तथा
सह वर्तत इति सयुग्वानमित्यर्थः । तथा चैनं वराकं जानश्रुतिं प्राणि-
मात्रं सन्तं मूढमरे सयुग्वानं भगवन्तमसह्यतेजसं रैकमिव कथमेतद्वचनं
ब्रवीषि । इदं श्रुत्वाऽयं राजा ब्रह्मविद्यार्थं रैकसमीपं गत्वा कृतार्थो
भविष्यतीति दयालूनां हंसानामभिप्रायः । अथैष राजा हंसप्रयुक्तमना-
द्वराक्यं श्रुत्वा स्वस्यात्यन्तं निष्कर्षमुत्कर्षकाष्ठां रैकस्य ज्ञात्वा दुःखि-
तमनाः कथमपि निशामतिवाहयांबभूव । ततो निशावसानसूचकं
बन्दिदृन्दसमारब्धस्तुतिसहस्रसंवलितमङ्गलतूर्यनिर्घोषमाकर्ष्य तल्पत-
लस्थ एव राजा झटिति यन्तारमाहूयाऽऽदिदेश । विविक्तदेशेषु पर्व-
तगुहादिषु रैकाह्वयं सयुग्वानमन्विष्य यत्नतोऽस्मभ्यमाचक्ष्वेति । स
यन्ता तथैव क्वचिदतिविविक्तदेशे शकटस्याधस्तात्सन्तं पामानं कण्डू-
यमानं दृष्ट्वाऽयमेव रैक इति निश्चित्यातिकुशलो रैकस्य तैस्तैरिङ्गितैर्गा-
र्हस्थेच्छां धनेच्छां चोन्निय निवेदयामास । स राजा तन्निशम्य गवां
षट् शतानि रथं चाश्वयुक्तमादाय ससत्वरं रैकमुपससाद् । उपसद्य
चोवाच हे रैकेदं सर्वं गवादिकं गृहीत्वाऽनुशाधि मां भगवन्निति ।
तथैवमुक्तवन्तं ससंभ्रमं सस्पृहं चोवाच रैकः । ‘अह हारेत्वा शूद्र
तवैव सह गोभिरस्तु ’ [छा० ४ । २ । ३] इति । अहेति निपातः
साटोपाह्वानमाह । शूद्रेति । हारेण युक्तो रथो हारेत्वा गोभिः सहि-
तस्तवैवास्तु किमेतावन्मात्रेण मम निर्वाहानुपयोगिनेति भावः ।
एवं स्थिते चिन्ता किं शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति न
वेति । अस्तीति तावत्प्राप्तम् । कस्मात् । अर्थित्वादिसंभवाद्देवाध्ययन-
साध्याहवनीयाद्यभावेनाग्निसाध्यकर्मानधिकारेऽपि देवादिवद्विद्यायाम-
धिकारसंभवात् । संवर्गविद्यायां मुमुक्षौ जानश्रुतौ शिष्ये रैकेण

(दी०१)सत्त्वाच्छूद्रस्याप्यधिकार इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—शुग-
स्येति । शुक्शोकोऽस्य जानश्रुतेः पौत्रायणस्य तत्तेषां हंसानामात्मन्य-
नादरोऽवज्ञानम् । ‘कम्वर एनमेतत्सन्तम् ’ इत्यादिना श्रवणात् । श्रुत-
त्वात्तत्तथा रैकप्रत्याद्ववणादागमनाद्धि यस्माद्दरैकेण ’ अह हारेत्वा

(ब्र०व०।)गुरुणा शूद्रशब्दप्रयोगाच्चेति । अत्र ब्रूमः—न शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायां-
मधिकारः । उपनयनाभावेन वेदाध्ययनाभावात् । न हि वेदवाक्यवि-
चारसाध्यब्रह्मविद्यायामनधीतवेदस्याधिकारः संभवति शास्त्रीयसाम-
र्थ्याभावात् । न चैवं सति देवानामप्यनधिकार इति साम्प्रतं तेषां
स्वयंप्रभातवेदत्वात् । न च शूद्रस्यापि लिखितपाठादिना वेदप्राप्तिरिति
युक्तम् । गुरूपसदनपूर्वकाध्ययनसंस्कृतवेदस्यैव ब्रह्मविद्याद्युपकारक-
त्वात् । न च शूद्रश्रवणलिङ्गेन तस्याधिकारः । न्यायाभावे लिङ्गस्या-
साधकत्वात् । तर्हि वैदिकशूद्रशब्दोऽनर्थकः स्यादित्याशङ्क्य तं व्याख्या-
तुमिदं सूत्रं शुगस्येति । अस्य जानश्रुतेः क्षत्रियस्य तदनादरश्रवणात्तस्य
हंसस्यानादरश्रवणाद्या शुगुत्पन्ना सा शूद्रशब्देन सूच्यते रैक्रेण । स्वस्य
सर्वज्ञत्वज्ञापनार्थं रैकः शूद्रशब्दं प्रयुक्तवानिति भावः । शूद्रशब्दं योगेन
क्षत्रिये वर्तयति—तदाद्रवणादिति । तस्याः शुचो जानश्रुतिप्राप्तत्वा-
दित्यर्थः । यद्वा तस्य जानश्रुतेः शुचं प्राप्तत्वादिति । अथ वा तं रैकं प्रति
जानश्रुतिः शुचा दुद्रावेति शूद्रो जानश्रुतिरुच्यते । अतो न शूद्रस्या-
धिकारः ॥ ३४ ॥

ननु मुख्य एव शूद्रो जानश्रुतिरस्तु किं जघन्येन योगेनेत्यत आह—
क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतिर्न मुख्यशूद्रः कुतः । क्षत्रियत्वगतेः । क्षत्रियत्वावधृतेरि-
त्यर्थः । साऽपि कुतः । उत्तरत्र संवर्गविद्यावाक्यशेषे चैत्ररथेन प्रसिद्ध-
क्षत्रियेणाभिप्रतारिनामकेन सह समभिव्याहारात्मकलिङ्गादित्यर्थः ।
सजातीयानामेव हि प्रायेण सहचारो भवतीति भावः । एवं ह्यभिप्रतारी
संकीर्त्यते— अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिं
परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी चिभिक्षे ' [छा० ४ । ३ । ५] इति ।
संवर्गविद्याविध्यनन्तरमर्थवादारम्भार्थोऽथशब्दः । शुनकस्यापत्यं शौनकं
कापेयं कपिगोत्रं पुरोहितमभिप्रतारिणं च नाम्ना राजानं कक्षसेनस्यापत्यं
काक्षसेनिं तौ भोक्तुमुपविष्टौ सूदेन पाचकेन परिविष्यमाणौ सेव्यमानौ

(दी०।) शूद्र' इति शूद्रशब्देनाऽऽत्मनः परोक्षविषयं ज्ञानमस्तीति सूच्यते ।
अतो न जातिशूद्रो जानश्रुतिः ॥ ३४ ॥

रूढिरेव कुतो न स्वी क्रियत इत्यत आह—क्षत्रियेति । क्षत्रियत्व-
स्यापि गतेरवगतेरुत्तरत्र संवर्गविद्यावाक्यशेषे 'अथ ह शौनकं च कापे-

(अ० व० १) भिक्षितवानित्यर्थः । अस्य चाभिप्रतारिणश्चैत्ररथत्वं कापेयेन चित्र-
रथपुरोहितेन योगादवगन्तव्यम् । चित्ररथपुरोहितत्वं च कापेयानां श्रुतौ
प्रसिद्धम् ' एतेन चत्ररथं कापया अयाजयन् ' [ताण्ड्यब्रा० २० ।
१२ । ५] इति । एतेन द्विरात्रण । समानान्वयानां हि प्रायेण समाना-
न्वया एव याजका भवन्ति । ननु चित्ररथपुरोहितकापेययोगादभिप्रता-
रिणश्चैत्ररथत्वं भवतु तथाऽपि कथं क्षत्रियत्वमिति चेन्न । ' तस्माच्चैत्र-
रथिर्नामैकः क्षत्रियपतिरजायत ' [ताण्ड्यब्रा० २० । १२ । ५] इति
श्रुतेः । तस्माच्चित्ररथादित्यर्थः । एवमभिप्रतारिणः क्षत्रियत्वे सिद्धे
तत्समभिव्याहारात्मकलिङ्गाज्जानश्रुतेः क्षत्रियत्वमिति सिद्धम् ॥३५॥

संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥

आद्यसूत्रे वेदाध्ययनाङ्गोपनयनाभावान्न जातिशूद्रस्याधिकार
इत्युक्तम् । इदानीं तु ब्रह्मविद्याङ्गोपनयनाभावान्न तस्याधिकार इत्युच्यत
इति भेदः । इतश्च न जातिशूद्रस्याधिकारः । कस्मात् । विद्योपदेशेषूप-
नयनादिसंस्कारपरामर्शात् । ' तं होपनिन्ये ' [श० ब्रा० ११ । ५ ।
३ । १३] ' अधीहि भगव इति हांपससाद् ' [छा० ७ । १ । १]
' ब्रह्मपरा ब्रह्मनिष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणा एष ह वै तत्सर्वं वक्ष्यतीति ते
ह समित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलादमुपसन्नाः ' [प्र० १ । १ ।] इति ।
अयमर्थः—तं विद्यार्थिनमाचार्यः किलोपनिन्य उपनीतवान् । अनुप-
नीताय विद्यादानायोगादिति तात्पर्यम् । सन्त्कुमारं प्रति नारदः
' अधीहि भगव इति ' इमं मन्त्रमुच्चार्य गुरूपसदनं कृतवानित्याह—
अधीहीति । भरद्वाजादयः षड्ऋषयः परं ब्रह्म परत्वेनोपगतवन्त इति
ब्रह्मपरास्तद्ध्याननिष्ठाश्च ब्रह्मनिष्ठाः परं परमार्थरूपं ब्रह्म विचारयन्तो
निर्णयार्थमेव पिप्पलादस्तज्जिज्ञासितं सर्वं वक्ष्यतीति निश्चित्य रिक्तह-
स्तानां गुरूपसदनायोगात्समित्पाणयः सन्तस्तमुपसन्नाः किलेत्याह—

(दी० १) यमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिम् ' इत्यभिप्रतारिणश्चैत्ररथस्य श्रवणं
तेन समानायां संवर्गविद्यायामधिकाराल्लिङ्गाद्धेतोः ॥ ३५ ॥

संवर्गातिरेकेणाशूद्रस्याधिकार इत्यत आह—संस्कारेति । संस्कारा
उपनयनादयस्तेषाम् ' तं होपनिन्ये ' इत्यादिना ब्रह्मविद्याधिकारे पराम-
र्शाऽवगमस्तस्मान्न शूद्रोऽधिकारी । तेऽपि तस्य सन्त्विति मन्तव्यमित्यत
आह—तदभावाभिलाषाच्च । तेषां संस्काराणामभावस्तदभावस्तस्य

(ब्र०१०१) ब्रह्मपरा इति । ननु ' तान्हानुपनीथैव ' [छा०५।११।७] इत्यनुपनीतानामपि वैश्वानरविद्यायामधिकारश्रुतेरनियतमुपनयनमिति चेन्न । निषेधस्य प्राप्तपूर्वकत्वात्प्राप्तोपनयनानां प्राचीनशालादीनां द्विजातीनामेवाधिकारात् । निषेधस्तु विद्योपदेष्टृश्वपते राज्ञो न्यूनवर्णत्वाद्दृष्टव्यः । तान्प्राचीनशालादीनृपीननुपनीथैवाश्वपती राजोवाचेति श्रुत्यर्थः । ननु शूद्रस्याप्युपनयनं कल्प्यतामित्यत आह—तदभावाभिलापाच्चेति ।

' न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हति ' [मनु० १०।४] शूद्रश्रुतुर्थो वर्ण एकजातिः [मनु० १०।१२६] इत्यादिनोपनयनादिसंस्काराभावाभिलापादित्यर्थः । पातकं भक्ष्याभक्ष्यविभागाभावकृतम् । एकजातिरुपनयनरहित इति स्मृत्यर्थः ॥ ३६ ॥

किं च—

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

जाबालो हि मृतपितृको गुरूपसदनं कर्तुकामो गोत्रमजानानो मातरं पप्रच्छ किंगोत्रोऽहमस्मीति साऽप्यहं न जानामीत्युवाच । ततः स जाबालो गौतममुपससादोपसद्य चोवाच हे भगवन्ब्रह्मचर्यं चरितुं त्वयीच्छामि मामद्गृह्णातु भवानिति । ततो गौतमेन किंगोत्रोऽसीति पृष्ठः सत्यकामो जाबाल आह—नाहं गोत्रं वेद नापि मन्मातेति । ततः स गौतमस्तदीयेन सत्यवचनेन जाबालस्य शूद्रत्वाभावं निश्चित्य प्रवृत्ते—' नैतद्ब्राह्मणो विवक्तुमर्हति समिधं सोम्याऽऽहरोप त्वा नेष्ये न सत्यादगाः [छा० ४।४।५] इति । एतत्सत्यवचनं विविच्य निःसंदिग्धं वक्तुमब्राह्मणो नार्हति अतस्त्वं न सत्यादगाः सत्यवचनान्नातिगतोऽसि । अतस्त्वामुपनेष्ये तदर्थं समिधमाहरेत्यर्थः । ततश्च सूत्र-

(दी०।) 'शूद्रश्रुतुर्थो वर्ण एकजातिः' इत्यादिस्मरणेनाभिलापस्तस्मात् । चकारादाचारादपि ॥ ३६ ॥

नन्वसंस्कृतविषयः शूद्रशब्दो न जातिविषय इत्यत आह—तदभावेति । तस्य जातिशूद्रत्वस्याभावस्तदभावस्तस्य निर्धारणम् । ' नैतद्ब्राह्मणो विवक्तुमर्हति ' इत्यनेन निश्चयः सत्यवचनेन तस्मिञ्ज्ञाते जाबालं गौतम उपनेतुमनुशासितुं च 'समिधं सोम्य' इत्यादिना प्रवृत्तेः । प्रवृत्तेः प्रवर्तनं

(ब्र० व० १) स्यायमर्थः—तस्य शूद्रत्वस्याभावनिर्धारणे सत्येव विद्योपदेशे प्रवृत्तिदर्शनादिति । तस्मान्न शूद्रस्याधिकारः ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

इतश्च न जातिशूद्रस्याधिकारः । यतः स्मृतितो वेदश्रवणस्य तदध्ययनस्य तत्प्रयोजनयोरर्थज्ञानानुष्ठानरूपयोरर्थयोः प्रतिषेधादित्यर्थः । एवं स्मरन्ति—‘ अथास्य वेदमुपशृण्वतस्त्रपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रपूरणम् ’ [गौ० धर्म० १२ । ४] इति श्रवणस्य निषेधः । त्रपुजतुभ्यां संतप्ताभ्यां सीसलाक्षाभ्यामस्य शूद्रस्य द्रवाभ्यां श्रोत्रद्वयपूरणं वेदश्रवणप्रायश्चित्तमित्यर्थः । ‘ यद्यु ह वा एतच्छमशानं यच्छूद्रस्तस्माच्छूद्रसमीपे नाध्येतव्यम् ’ [वा० धर्म० १८ । ११] इत्यध्ययननिषेधः । न ह्यश्रुतस्याध्ययनं संभवति । पद्यु पादयुक्तं संचारसमर्थमिति यावत् । ‘ न शूद्राय मतिं दद्यात् ’ [मनु० ४ । ८०] इति तदर्थज्ञाननिषेधः । ‘ द्विजातीनामध्ययनमिज्या दानम् ’ [गौ० १० । १] इति तदर्थानुष्ठाननिषेधः शूद्राणाम् । दानशब्देनात्र नित्यदानमुष्यते नैमित्तिकदाने शूद्रस्याप्यधिकार इति द्रष्टव्यम् । विदुरधर्मव्याधप्रभृतीनां तु पूर्वजन्मकृतश्रवणादिना गर्भस्थवामदेववज्ज्ञानोत्पत्तिर्मन्तव्या । तस्मान्न कथमपि ब्रह्मविद्यायां शूद्रस्य वेदपूर्वकोऽधिकार इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

(प्राणत्वेनाऽऽम्नातानां वज्रवायुपरेशानां मध्ये परेशस्यैव तादृश-प्राणशब्दवाच्यत्वम् । अधि० ११)

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

समाप्तः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः । इदानीं प्रकृतं वाक्यार्थविचारं

(दी० १) प्रवृत्तिस्तस्याः । चकारोऽसंस्कृतानां शूद्रत्वं चतुर्थो वर्ण इत्यादिविरुद्धमित्याह ॥ ३७ ॥

ननु गौतमस्य व्रतमित्यत आह—श्रवणेति । श्रवणं चाध्ययनं चार्थश्च श्रवणाध्ययनार्थास्तेषां प्रतिषेधः स्मर्यते । श्रवणप्रतिषेधः—‘ अथ हास्य वेदम् ’ इत्यादिना स्पष्टं स्मृतावुपलभ्यतेऽर्थाध्ययनादेः । अतो न व्रतं गौतमस्य किं च न शूद्रस्याधिकारः । चकारादाचारादपि ॥ ३८ ॥

शब्दादेवेत्यस्मिन्नधिकरणे ब्रह्मवाक्ये जीवानुवादो ब्रह्मैक्यबोधायेत्यु-

(ब्र०व०१) प्रवर्तयिष्यामः । ' शब्दादेव प्रमितः ' [ब्र० सू० १।३ । २४] इत्यत्र ब्रह्मवाक्ये जीवानुवादो ब्रह्मैक्यज्ञानायेत्युक्तम् । न तथेह यदिदमित्यादिवाक्ये प्राणानुवादो युक्तः । प्राणस्य स्वरूपेणापि कल्पितस्य ब्रह्मैक्यायोगादिति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । प्रासङ्गिकत्वाच्चाव्यवहितेन संगत्यपेक्षा । पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिः फलं सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मज्ञानमिति भेदः । काठकवाक्यं पठ्यते—

यदिदं किञ्च जगत्सर्वं प्राण एजति निःसृतम् ।

महद्भयं वज्रमुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति ' [काठ० २।६।२]

इति । अस्यार्थः—यत्किञ्चेदमविशिष्टं जगत्सर्वं प्राणे निमित्ते सत्येजति चेष्टते । एजृ कम्पन इति धातोः कम्पनार्थकत्वात्कम्पनं चेष्टैवेति चेष्टत इत्युक्तम् । तच्च जगत्तस्मादेव निःसृतमुत्पन्नम् । तच्च प्राणाख्यं जगत्कारणं महदनवच्छिन्नं बिभेत्यस्मात्सर्वधायादीति भयम् । ' भीषाऽस्माद्वातः पवते ' [तै० २ । ८] इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । तदेव भयहेतुत्वं निरूपयति—वज्रमिति । उद्यतं वज्रमिवेत्यर्थः । प्राणाख्यब्रह्मज्ञानात्तस्य मोक्षहेतुत्वमाह—य इति । अत्र संशयः किं प्राणशब्देन मुख्यप्राणवायुं गृहीत्वा वज्रशब्देन चाशनिहेतुं वायुं लक्षयित्वाभयविषयकमेकमुपासनं विधेयमुत निर्विशेषं ब्रह्मानेन वाक्येन प्रतिपाद्यमिति । तत्र तावदुपास्तिपरमिति युक्तम् । प्राणशब्दस्य तत्र प्रसिद्धेः । वायौ हि पर्जन्यभावेन विवर्तमाने विद्युन्मेघवृष्ट्यशनयो जायन्त इत्यशनिहेतुवायुलक्षकत्वं वज्रशब्दस्यापि युक्तम् । न च मोक्षफलश्रवणविरोधः । तस्मात् । ' वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरप पुनर्मुत्युं जयति य एवं वेद ' [बृ० ३ । ३ । २] इति वायुवेदनस्यापि मोक्षहेतुत्वश्रवणादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—शब्दादेव प्रमित इति व्यवहितमपि मण्डूकप्लुतवदनुवर्तते । अस्मिन्वाक्ये प्राणादिशब्दात्परमात्मैव प्रमितः । कुतः । कम्पनात् । सर्वशब्दवाच्यस्य सवायुकस्य जगतः कम्पनाज्जीवनादिचेष्टाहेतुत्वादित्यर्थः । ब्रह्मण्यपि प्राणशब्दप्रयोगो बहुलं वेदे दृष्टः । ' प्राणस्य प्राणम् ' [बृह० ४ । ४

(दी०१)क्तम् । इह तु प्राणस्य स्वरूपेण कल्पितस्य न ब्रह्मैक्यसंभव इत्यतस्तदनुवादानुपपत्तौ प्राणोपासनमेव विधेयमिति प्रत्युदाहरणेन मण्डूकप्लुत्याऽऽक्षिप्य समाधत्ते—कम्पनादिति । 'प्राण एजति' 'महद्भयं वज्र-

(ब्र० व० १) । १८] इत्यादौ वज्रशब्दोऽपि भयहेतुत्वसाम्यादुपपद्यत इत्युक्तं वाक्यार्थकथनसमये । कम्पनहेतुत्वं ब्रह्मणः श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धम्—

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ ' [का० २ । ५ । ५]

इति । इतरेणाऽऽत्मना । एतौ प्राणापानौ । किं च कम्पनवाक्यात्पूर्वमुत्तरत्र च ब्रह्मोक्तेरिहापि ब्रह्मग्रहणं न्याय्यम् ।

‘ तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते ।

यस्मिन्लोकः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन ॥ ’

इति पूर्ववाक्ये ब्रह्मोक्तं शुक्रं ज्योतिष्मत् । अमृतं कूटस्थम् । उक्त-
सर्वाधिष्ठानत्वं व्यतिरेकमुखेणाऽऽह—तदु नेति । किंचन जडं तद्ब्रह्म
नात्येति अतिक्रमेण न वर्तत इत्यर्थः । तथोत्तरत्रापि—

‘ भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति सूर्यः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः ॥ ’ इति ।

अस्येश्वरस्य भयादग्न्यादयः स्वव्यापारे नियमेनानुवर्तन्ते राजाज्ञया
मृत्यादिवदिति । उक्ताग्न्याद्यपेक्षया मृत्योः पञ्चमत्वं यदुक्तं वाणु-
वेदनस्य मोक्षहेतुत्वं श्रुतमिति तन्न । विशेषसामान्यात्मकस्य व्यष्टिसम-
ष्टिवायोर्ज्ञानादपमृत्युनिवृत्तिमात्रश्रवणात् । तस्मादनेन वाक्येन निर्वि-
शेषब्रह्म ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ ३९ ॥

(ब्रह्मणः परत्वज्योतिष्ट्वे । अधि० १२)

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

पूर्वं सर्वशब्दश्रुतिसंकोचानुपपत्त्या प्रकरणात्प्राणशब्दं ब्रह्मेत्युक्तं न
तथेह संप्रसादवाक्ये प्रकरणानुग्राहकं किंचिदस्ति येन प्रकरणाज्ज्योतिः—
शब्दं ब्रह्म स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । पूर्वपक्ष आदि-
त्योपास्त्या क्रममुक्तिः सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानान्मुक्तिरिति फलभेदः ।
छान्दोग्ये प्रजापतिविद्यायां श्रूयते—‘एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समु-

(दी०) मुद्यतम् ’ इति प्राणवज्रशब्दितं ब्रह्मैव । कुतः । कम्पनात् । चल-
नात् । सर्वस्य जगतः प्राण इति शेषः ॥ ३९ ॥

पूर्वाधिकरणे सर्वशब्दस्येव नेह कस्याश्चिच्छ्रुतेः संकोचः । अथ वा
प्राग्विहापि ‘समुत्थाय ’ इत्यादिश्रुतिसंकोचात्, ‘ स यावत्तदा-

(ब्र०१०।) त्थाय परं ज्योतिरूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः । [छा०८।१२।३] इति । एतदर्थो दहराधिकरणेऽनुसंधेयः । तत्र संशयः किं ज्योतिःशब्देन प्रसिद्धसूर्यादितेजोऽभिधीयत उत ब्रह्मेति । तत्र सूर्यादीति युक्तं प्रसिद्धत्वात् । अथ या एता हृदयस्य नाड्य इत्यादिनाडीखण्डे—‘अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरुर्ध्वमाक्रमते ’ [छा० ८ । ६ । ५] इति मुमुक्षोरादित्यप्राप्त्यभिधानादत्रापि ज्योतिरूपसंपद्यत इति श्रवणाच्च । अयमर्थः—विशेषज्ञानोपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । यत्र प्रारब्धकर्मावसानकाले । एतदुत्क्रमणं यथा भवति तथेति क्रियाविशेषणम् । अस्मादभिमानविषयाद्देहादुत्क्रमणं यदा करोत्यथ तदैतैरेवाऽऽदित्यस्य रश्मिभिरालम्बनैरारूढः सन्नाक्रमत उपरि गच्छति तत आदित्यं गच्छतीति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—ज्योतिरत्र ब्रह्मैव । कुतः । दर्शनात् । य आत्माऽपहतपाप्मेत्युपक्रमपर्यालोचनया ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यतयाऽनुवृत्तिदर्शनादित्यर्थः । यदुक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति तन्न । अस्य निर्गुणब्रह्मप्रकरणत्वात् । न हि निर्गुणब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्ती स्तः । ‘अत्र ब्रह्म समश्नुते ’ [बृ० ४ । ४ । ७] इति श्रुतेः । तस्मात्परं ज्योतिर्ब्रह्मैहोपसंपत्तव्यत्वेन निर्दिश्यत इति सिद्धम् ॥ ४० ॥

(ब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वम् । अधि० १३)

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

पूर्वमुपक्रमवशादर्थान्तरे प्रसिद्धोऽपि ज्योतिःशब्दः स्वार्थात्प्रच्यावितस्तथाऽऽकाशोपक्रमवशाद्ब्रह्मादिशब्दोऽपि स्वार्थात्प्रच्याव्यतामिति दृष्टान्तसंगत्येदमारभ्यते । पूर्वपक्षे भूताकाशभिन्नसर्वाधिष्ठानभूताकाशात्मकब्रह्मण उपास्त्या क्रममुक्तिः सिद्धान्ते सर्वाधिष्ठानब्रह्मधिया साक्षान्मुक्तिरिति फलभेदः । छान्दोग्येऽन्ते श्रूयते—‘ आकाशो ह वै नाम

(दी०।) क्षिप्य ’ इत्यादिना प्रसिद्धादित्यप्रकरणादादित्य एव ज्योतिरिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—ज्योतिरिति । परं ज्योतिः परमेव ब्रह्म । कुतः । दर्शनात् । य आत्माऽस्मिन्प्रकरणेऽस्यैव दर्शनात् ॥ ४० ॥

पूर्वाधिकरणे ब्रह्मप्रकरणादानर्थक्यप्रतिहृतेश्च ज्योतिःश्रुतिर्नीता ।

(ब०व०।) नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदस्मृतं स आत्मा' [छा०
टा१४।१] इति । ते नामरूपे यस्माद्ब्रह्मणोऽभिन्ने तदित्यर्थः । यद्वा ते
नामरूपे यस्य ब्रह्मणोऽन्तरा मध्ये वर्तेते तदित्यर्थः । तत्र किमाकाश-
शब्देन भूताकाश उच्यत उत परमात्मेति विंशये रूढ्या भूताकाश इति
प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मैवाऽऽकाशशब्दवाच्यः । कुतः । अर्थान्तरत्वादि-
व्यपदेशात् । ते यदन्तरेत्याकाशस्य नामरूपाभ्यामर्थान्तरत्वेन व्यपदे-
शात् । न हि नामाद्यन्तःपातिन आकाशस्य भूतस्य स्वस्मादर्थान्त-
रत्वं युक्तम् । आदिशब्देन तद्ब्रह्मेत्यादिना ब्रह्मत्वादिव्यपदेशो द्रष्टव्यः ।
तस्मादाकाशः परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

(ब्रह्मणो विज्ञानमयशब्दवाच्यत्वम् । अधि० १४)

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

व्यपदेशादित्यनुवर्त्तते । पूर्वं नामरूपाभ्यां भेदेन व्यपदेशादाकाशो
ब्रह्मेत्युक्तं तदयुक्तम् । ' प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तः ' [बृ० ४ । ३ ।
२१] इत्यत्राभिन्ने जीवे भेदोपचारादित्याक्षिप्य प्राज्ञशब्दस्य ब्रह्मपर-
तया न भेद औपचारिक इति समाधानात्संगतिः । पूर्वपक्षे जीवानुवा-
देन कर्मविशेषेऽङ्गभूतकर्तुः स्तुतिः फलं सिद्धान्ते जीवानुवादेन
प्रत्यग्ब्रह्मैक्यधीरिति विवेकः । बृहदारण्यके षष्ठे प्रपाठके—' कतम
आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः ' [बृ० ४ ।

(दी०।) इह तु न ब्रह्मप्रकरणं नाप्याकाशश्रुतेरानर्थक्यं ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वा-
दाकाशस्येत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—आकाश इति । आकाशो वै
नाम' इत्यत्राऽऽकाशशब्दः परमात्मा । कुतः । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ।
ते यदन्तरा तद्ब्रह्म इति नामरूपाभ्यामन्योऽर्थोऽर्थान्तरमाकाशं तस्य
भावस्तत्त्वम् । आदिशब्देन नामरूपनिर्वहणादिकम् । तस्यै व्यपदेशोऽ-
भिधानं तस्मात् ॥ ४१ ॥

पूर्वाधिकरणे नामरूपाभ्यां भेदव्यपदेशादाकाशं ब्रह्मेत्युक्तम् । तत्र
भेदव्यपदेशोऽनेकान्तः । असत्यपि भेदे प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्त इति
भेदोपचारदर्शनादित्यत आह—सुषुप्तीति । ' योऽयं विज्ञानमयः ' इत्या-
दिवाक्ये परमेश्वर एव प्रतिपाद्यः । कस्मात् । सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ।

(ब० व० १) ३।७] इत्युपक्रम्य सुषुप्त्याद्यवस्थामध्य उपन्यस्य ' स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्ज्ञेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः ' [बृ० ४ । ४ । २२] इत्युपसंहारो दृश्यते । अस्यायमर्थः—देहादीनामन्यतमो वा तदतिरिक्तो वाऽऽत्मेति जनकस्य प्रश्ने याज्ञवल्क्यस्योत्तरं योऽयमिति । विज्ञानं बुद्धिस्तन्मयस्तत्प्रायः । प्राणेषु हृदीति व्यतिरेकार्थं सप्तम्यौ । प्राणबुद्धिव्यतिरिक्त इत्यर्थः । बुद्धिवृत्तेर्विविनक्ति—अन्तरिति । अज्ञानाद्भिन्नान्ति—ज्योतिरिति । पुरुषः पूर्णो योऽयमेवं भूतः स आत्मेत्यर्थः । स्वाधीनं सर्वं नियन्तुं शक्तिरस्तीति वक्तुं सर्वस्येशान इत्युक्तम् । स्वाधीनं स्वनियम्यं च सर्वमधिष्ठाय पालयतीति वक्तुं सर्वस्याधिपतिरिति युक्तमिति । अत्र संशयः । किमयं वाक्यसंदर्भो जीवानुवादक उत तदनुवादेनासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपर इति । तत्रावस्थाद्युपन्यासात्परमात्मवाचकशब्दाभावाज्जीवानुवादक इति प्राप्ते भ्रूमः—विज्ञानमयसुषुप्त्याद्यवस्थावज्जीवानुवादेन ब्रह्माभेदप्रतिपादनपरोऽयं वाक्यसंदर्भो न जीवानुवादकः । कस्मात् । सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरवस्थयोः शारीराद्धेदेनेश्वरस्य प्राज्ञशब्देन व्यपदेशात् । तथा हि सुप्तौ तावद्यपदेशो दृश्यते— ' तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नाऽऽन्तरभेदमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नाऽऽन्तरम् ' [बृ० ४ । ३ । २१] इति । उत्क्रान्तावपि ' अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनाऽऽत्मनाऽन्वारूढ उत्सर्जन्याति ' [बृ० ४ । ३ । ३५] इति शारीराद्धेदेन परमात्मानं प्राज्ञशब्देन व्यपदिशति । अन्वारूढोऽधिष्ठितः । उत्सर्जन्वेदनात् शब्दं कुर्वन्निति यावत् । ननु भेदव्यपदेशमात्रेणाभेदप्रतिपादनपरोऽयं संदर्भ इति कथं गम्यत इति चेदुच्यते— ' ध्यायतीव लेलायतीव ' इत्यादिग्रन्थवृत्तिदर्शनात् । बुद्धौ ध्यायन्त्यर्ष स्वयमात्मा ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीव यस्तुतो न ध्यायति न चलतीत्यर्थः । एवम् ' अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहि ' इति पदे पदे प्रश्नः ' अनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः ' [बृ० ४ । ३ । १४ । १६]

(दी० ।) व्यपदेशादित्यनुवर्तते । सुषुप्तिः समस्तानामिन्द्रियाणामुपरमरतस्याम् । ' अयं पुरुषः प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तः ' इत्यादिनैतस्माच्छारीरात्पुरुषात्प्राज्ञस्य परमात्मनो भेदः । उत्क्रमणमुत्क्रान्तिर्भूतिस्तस्याम् ।

(ब० व० ।) इति पदे पदे प्रतिवचनं च वाक्यसंदर्भस्याभेदपरत्वं फलयति । अस्यार्थः—अतः कामादिविवेकानन्तरं मोक्षसाधनीभूतसाक्षात्कारायैव ब्रूहीति जनकप्रश्नार्थः । तेन जाग्रद्भोगादिनाऽनन्वागतोऽस्पृष्टो भवति असङ्गत्वादिति ॥ ४२ ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

इतश्च जीवस्यासंसारित्वप्रतिपादनपरमिदं वाक्यजातम् । यतोऽस्मिन्वाक्ये पत्यादयः शब्दा असंसारित्वप्रतिपादनपराः संसारित्वप्रतिषेधपराश्च दृश्यन्ते । ' सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः ' [बृ० ४ । ४ । २२] इत्यसंसारित्वपराः ' स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयान् ' [बृ० ४ । ४ । २२] इत्याद्याः संसारित्वप्रतिषेधका इति । तस्मादसंसारिपरमात्मस्वरूपप्रतिपादनपरोऽयं वाक्यसंदर्भ इति सिद्धम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मामृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्यास्पृष्टब्रह्मलिङ्गाख्यस्तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

एवं तावत्प्रथमे पादे आज्ञास्यत्वेन प्रतिज्ञाते ब्रह्मणि जगज्जन्मादिकारणे सर्वज्ञे समन्वयं वेदान्तानां प्रसाध्य ब्रह्मलक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्याशब्दत्वेन निराकृतम् ' ईक्षतेर्नाशब्दम् ' [ब्र० सू० १ । १ । ५] इत्यत्र । तदनन्तरं स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि ब्रह्मणि समन्वितानीत्यप्युक्तम् । द्वितीयतृतीयपादयोरस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि प्रायश उपास्यगानि ज्ञेयगानि च समन्वितानीत्युक्तम् । इदानीं तु प्रधानस्याशब्दत्वमसिद्धं

(दी०) 'अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनाऽऽत्मनाऽन्वारूढ उत्सर्जन्त्याति' इत्यादिना निर्दिष्टात् । शारीरात्प्राज्ञस्य परमात्मनो भेदः । सुषुप्तिश्चोत्क्रान्तिश्च सुषुप्त्युत्क्रान्ती तयोर्भेदस्तेन ॥ ४२ ॥

ननु जीवपरमात्मनोः प्रतीतौ कुतो जीवो न गृह्यत इत्यत आह—पतीति । पतिः सर्वस्याधिपतिः । आदिशब्देन सर्वस्य वशीत्यादि । पत्यादयश्च ते शब्दाश्च पत्यादिशब्दास्तेभ्यः ॥ ४३ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

(ब्र०व०१) क्वचिच्छाखासु तत्परशब्दानामपि दर्शनादित्याशङ्क्य तेषामन्य-
परत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद आरभ्यते—

(कारणावस्थापन्नस्य स्थूलशरीरस्थैवाव्यक्तशब्दवाच्यत्वम् । अधि०१)

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीर-
रूपकविन्यस्तगृहीतेदर्शयति च ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्सूत्रसंदर्भे ब्रह्मैव जगत्कारणत्वेन वेदान्तप्रतिपाद्यं न प्रधा-
नादीत्युक्तमयुक्तम् । ब्रह्मावत्प्रधानस्यापि जगत्कारणत्वेन वेदान्तबोध्य-
त्वात् । न च कारणद्वयधैयर्थं कल्पभेदेन व्यवस्थानादिति ब्रह्माङ्गी-
कारेणाऽऽक्षेप इत्याक्षेपसंगतिः पूर्वग्रन्थेनास्याधिकरणस्य सूत्रकाररे-
वाप्येकशब्दं प्रयुञ्जानैः सूचिता । अव्यवहिताधिकरणेन तु प्रसिद्धजी-
वोक्तिभङ्गेनाप्रसिद्धब्रह्मोक्तिवदप्रसिद्धप्रधानोक्तिपरमेव काठकवाक्य-
मस्त्विति दृष्टान्तसंगतिः । प्रधानस्याशब्दत्वप्रतिपादनेन ब्रह्माणि वेदा-
न्तानां समन्वयदाह्यादस्ति श्रुत्यध्यायसंगतिः । अविरोधनयपर्यन्तपाद-
विचारत्वात्सर्वेषां नयानामापादं पादसंगतिः । पूर्वपक्षे ब्रह्मण्येव वेदा-
न्तानां समन्वय इति निषमाभावः फलं सिद्धान्ते तु तादृशनियम
इति विवेकः । काठकवाक्यं पठ्यते—

आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।
बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥
इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान् ।
आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ॥

[काठ० १ । ३ । ३ । ४]

‘सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम् ।

[का० १ । ३ । ९] इति ।

अनियतेन्द्रियादेः पुंसः संसारित्वं नियतेन्द्रियस्याध्वनः पारं विष्णोः
परमं पदमिति श्रावयित्वा किं तदध्वनः पारं विष्णोः पदमित्याकाङ्क्षायां

(दी०१) पूर्वपादत्रये ब्रह्माणि समन्वय इत्युक्तम् । तथाऽपि केषुचिद्वाक्येषु
प्रधानादिवाचकशब्ददर्शनात्प्रधानादावपि कश्चन समन्वयः स्यादित्या-
क्षिप्य ब्रह्मण्येव समन्वय इत्यवधार्यतेऽनेन पादेन । अत्राष्टावधिकर-

(ब्र०व०।) तेभ्य एवेन्द्रियादिभ्यः परत्वेन परमात्मानं विष्णोः पदं दर्शयति—

इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान्परः ॥

महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ॥

[काठ० १ । ३ । १० । ११] इति ।

अस्यार्थः—आत्मनो मोक्तृत्वेन प्राधान्याद्ग्रथित्वं रथस्वामित्वम् । स्थूलं शरीरं भोगायतनत्वेन गुणतया रथसमम् । विवेकाविवेकवृत्तिभ्यां बुद्धिरेव शरीरद्वारा मोक्तारं सुखे दुःखे षोपनयतीति सारथिः । मनसाऽश्वरशनास्थानीयेन विवेकिना विषयेभ्य इन्द्रियाणि निगृह्यन्ते तेनाविवेकिना विषयेषु प्रवर्त्यन्ते तेन युक्तं मनसः प्रग्रहत्वम् । इन्द्रियाणि संयतानि मुक्तिद्वारं प्रापयन्ति असंयतान्यनर्थं संसारमिति ह्यत्वं तेषाम् । यथाऽश्वो मार्गमालक्ष्य चलति एवमिन्द्रियहयाः स्वार्थमुपलभ्य चलन्तीति । शरीरादिषु मध्ये शब्दादीनां विषयाणां मार्गत्वम् । ननु मार्गं रथिनो रथाद्यपेक्षा न मोगे चिद्रूपतया स्वभावेनैतद्भोगादित्यत आह—आत्मेति । आत्मा मोक्तेत्याहुरिति संबन्धः । तस्यासङ्गस्यार्थेन्द्रियासन्निकर्षे भोगायोगादिन्द्रियमनोयोगो यथा भवतीति क्रियाविशेषणेन मोक्तृत्वमाह—इन्द्रियेति । भावे निष्ठा । यद्वाऽऽत्मा देहस्तद्युक्तमात्मानं मोक्तेत्याहुरिति योजना । यद्यप्यन्तरङ्गत्वादिन्द्रियाणामर्थापेक्षया परत्वं तथाऽपीन्द्रियाणां ग्रहत्वमर्थानां शब्दादीनामतिग्रहत्वं श्रुतौ निर्दिष्टमित्यर्थानामेव परत्वम् । गृह्णन्ति वशी कुर्वन्ति पुरुषपशुमिति ग्रहा इन्द्रियाणि तेषां विषयाधीनत्वमित्यतिग्रहा विषयास्तेनातिग्रहतयाऽर्थानां प्राधान्यमित्याह—इन्द्रियेभ्य इति । सर्वेन्द्रियार्थव्यवहारस्य मनोमूलत्वान्मनसोऽर्थेभ्यः परत्वम् । निश्चयात्मकबुद्धिद्वारा विषया भोक्तुरूपकुर्वन्तीति संशयात्मकमनसो बुद्धेः प्राधा-

(दी०।)णानि तत्रेदं सप्तसूत्रमाद्यम् । आनुमानिकेति । अनुमानप्रतिपाद्यमानुमानिकं प्रधानमपि एकेषांचित्कठानां शाखायाम् 'महतः परमव्यक्तम्' इति शब्दवदिति चेदेवं यद्वि तन्न । कुतः । शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः ।

(ब्र० व० १) न्यम् । पूर्वं यो रथित्वेनोक्त आत्मा स मोक्ता बुद्धेर्भोगोपकरणत्वात् । तस्याः स्वामित्वाच्चाऽऽत्मनो महत्त्वम् । महत् आत्मनः । यदि महत्त्वस्याऽऽत्मविशेषणत्वं आत्मनः परमव्यक्तमिति स्यात्तस्य विशेष्यत्वादिति ब्रूषे तदा महच्छब्देन हिरण्यगर्भबुद्धिरुच्यते तस्या व्यष्टिबुद्धिव्यापनादात्मत्वं च । एवंभूतहिरण्यगर्भबुद्धिं स्मृतिर्दर्शयति—

‘ मनो महान्मतिर्ब्रह्मा पूर्बुद्धिः ख्यातिरीश्वरः ।

प्रज्ञा संविच्चित्तिश्चैव स्मृतिश्च परिपठ्यते ’ ॥

[महाभा० १३ । १०११] इति ।

अयमर्थः—सर्वे प्रथमान्ता हिरण्यगर्भबुद्धिपराः । तस्या मनस्त्वे संदेहरूपत्वं स्यादित्यत आह—मतिरिति । महत्त्वमुपपादयति—ब्रह्मेति । भोग्यजाताधारत्वमाह—पूरिति । निश्चयात्मकत्वमाह—बुद्धिरिति । चित्तिशक्तिमत्त्वं ख्यातिः । ईश्वरो नियामकः । प्रज्ञा लौकिकप्रकृतज्ञानम् । संविज्ज्ञानफलमुपासकस्य तत्प्राप्तेः । चित्तिश्चित्प्रधाना । स्मृतिज्ञातसर्वार्थानुसंधानशक्तिमती । विद्वत्प्रसिद्धिमुक्तबुद्ध्यावनुकूलयति—परीति । श्रुतिरपि ‘ यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वम् ’ [श्वे० ६ । १८] इत्यादिका हिरण्यगर्भबुद्धौ वेदाविर्भावमीश्वरानुग्रहाद्दर्शयन्ती तस्या उक्तरूपत्वमाह । एतादृशी बुद्धिः सर्वासां बुद्धीनां परोत्कृष्टा । अस्मिन्पक्षे पुरुषग्रहणेनैव तदभिन्नो रथी मोक्ता गृहीतो द्रष्टव्यः । आत्मानं रथिनं विद्धीत्यादिवाक्यनिर्दिष्टाः सर्वे गृहीताः । अवशिष्टं रथत्वेन कल्पितं शरीरमव्यक्ताख्याविद्याकार्यं लक्षणयाऽव्यक्तशब्देन निर्दिशति—महतः परमव्यक्तमिति । एवं वस्तुगत्यर्थः प्रदर्शितः । तत्र संशयः । किमव्यक्तशब्देन प्रधानमुच्यत उत पूर्वप्रकृतं शरीरमिति । तत्र सांख्यस्मृतौ महदव्यक्तपुरुषशब्दानां तत्त्वत्रये प्रसिद्धत्वादव्यक्तं प्रधानमेवेत्याह—आनुमानिकमध्येकेषामितिचेदिति । अनुमानगम्यं प्रधानमप्येकेषां शास्त्रिणां प्रत्यक्षमव्यक्तशब्देन पठ्यत इत्यशब्दत्वमसिद्धमिति चेदिति सूत्रावयवार्थः । परिहरति—नेति । कुतः । शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः । शरीरस्य पूर्ववाक्ये रथरूपेण विन्यस्तस्य कल्पितस्याव्यक्तशब्देन गृहीतेर्ग्रहणादित्यर्थः । रूपकात्मना रथात्मना विन्यस्तं रूपकविन्यस्तं शरीरं च तद्रूपकविन्यस्तं च तत्तथोक्तं तस्य गृहीतेरिति विग्रहः ।

(दी०) शरीरं ह्यत्र रथरूपकेण विन्यस्तमुक्तं तस्याव्यक्तशब्देन गृहीतेर्ग्रह-

(ब्र० व० १) कथं शरीरपरोऽव्यक्तशब्दस्तत्राऽऽह—दर्शयति चेति । पूर्वापरवाक्यसंदर्भः पर्यालोच्यमान औचित्येन प्रकृतं परिशिष्टं च शरीरमेवाव्यक्तशब्दबोधं दर्शयतीत्यर्थः ॥ १ ॥

ननु स्थूलशरीरस्य व्यक्तशब्दार्हस्य कथमव्यक्तशब्दार्हत्वमित्यत उत्तरं पठति—

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

दर्शयतीत्यनुषङ्गः । तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । स्थूलशरीरारम्भकभूतानां सूक्ष्मं कारणमव्यक्तशब्देन दर्शयति । कुतः । तदर्हत्वादव्यक्तशब्दार्हत्वादित्यर्थः । ' गोभिः श्रीणीत मत्सरम् ' [ऋ० सं० ९ । ४६ । ४] इत्यादिवत्प्रकृतिवाचकशब्देन विकारो लक्ष्यत इति भावः । गोभिविकारैः पयोभिर्मत्सरं सोमं श्रीणीत मिश्रितं कुर्यादित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु भूतसूक्ष्मात्मकाव्यक्ताङ्गीकार आगतः प्रधानवादः । सांख्यैस्तस्यैव प्रधानत्वेनाङ्गीकारादित्यत आह—

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

न प्रधानकारणवादो मया कृतः । कुतः । तदधीनत्वादीश्वराधीनत्वाङ्गीकारात् । स्वतन्त्रं चेतनानधिष्ठितमव्यक्तं जगत्कारणमिति सांख्यमतम् । सिद्धान्ते तु ईश्वराधिष्ठितं मायाविद्याकाशादिशब्दवाच्यं जगत्कारणमिति महद्वैलक्षण्यम् । नन्वीश्वरादेव जगदुत्पत्ताव्यक्तवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याऽऽह—अर्थवादिति । प्रयोजनवदित्यर्थः । देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निर्हृताम् । ' मायां तु प्रकृतिं विद्यात् ' [श्वे० ४ । १०] इति श्रुतिसिद्धमीश्वरस्य सहकारिभूतमव्यक्तमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । न हि शक्तिरहितेश्वरः कार्यलेशं वा कर्तुं समर्थः । असङ्गत्वादिति तात्प-

(दी० १) णात् । दर्शयति च । तथा ह्यनन्तरातीतो ग्रन्थ आत्मशरीरादीनां रथिरथादिरूपककल्पिं दर्शयति । चकारात्प्रकरणादिकं च ॥ १ ॥

स्थूलं शरीरं कथमव्यक्तशब्दार्हमित्यत आह—सूक्ष्ममिति । सूक्ष्मं सूक्ष्मशरीरमव्याकृताख्यम् । तुशब्द एवकारार्थः । कुतः । तदर्हत्वात् । तस्याव्यक्तशब्दाभिधानस्याहं योग्यं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् ॥ २ ॥

एवं चेत्स एव प्रधानवादः शब्दान्तरेणाऽऽपातित इत्यत आह—तदधीनेति । तस्य परमेश्वरस्याधीनमायत्तं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् ।

(ब्र०व०।) र्यम् । नन्वेवमपि कथं शरीरस्य महतः परत्वं कथं वाऽव्यक्तकार्यत्व-
स्येन्द्रियादीनामविशेषे स्थूलशरीरस्यैवाव्यक्तपदार्हत्वमिति चेदुच्यते—मह-
च्छब्दवाच्यभोक्त्रपेक्षया हिरण्यगर्भबुद्ध्यपेक्षयाऽव्यक्ताख्यविद्यायास्ता-
वत्परत्वं सर्वसिद्धं तदधीनत्वाद्भोक्त्रादेः । तथा च तन्निष्ठं परत्वं तद्वि-
कारे देह उपचर्यते । इन्द्रियादीनां तत्कार्यत्वाविशेषेऽपि स्वस्वशब्दैरे-
वोपात्तत्वात्परिशेषात्प्रकृताकाङ्क्षाव्यक्तशब्देन स्थूलदेहग्रहणं न्याय्य-
मिति । आचार्यदेशीयैः सूत्रद्वयमिदमन्यथा व्याख्यातम् । शरीरं द्विविधं
स्थूलं सूक्ष्मं द्वयमपि पूर्ववाक्ये रथत्वेन गृहीतम् । उत्तरस्मिन्वाक्ये सूक्ष्म-
मेवाव्यक्तशब्देन गृहीतं तदर्हत्वात् । तच्चार्यवत्तदधीनत्वाद्बन्धमोक्षव्य-
वहारस्येति सर्वथाऽपि प्रधानस्य नात्रावकाशः ॥ ३ ॥

अपि च—

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

सांख्यैः प्रकृतिपुरुषविवेकान्मोक्ष इति वदद्भिः प्रकृतिरपि तदर्थं
ज्ञेयेत्युक्तम् । न च ज्ञेयत्वेन प्रकृतेऽव्यक्तमुच्यते, अव्यक्तशब्दमात्रश्र-
वणात् । तस्मादपि नाव्यक्तं प्रधानम् ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

अत्राऽऽह सांख्यः—ज्ञेयत्वावचनादित्यसंगतम् । अव्यक्तशब्दवाच्य-
स्यैवोत्तरत्र ज्ञेयत्ववचनात् ।

‘ अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं

तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।

(दी० ।) सूक्ष्ममीश्वराधीनं नैवं प्रधानमित्यर्थः । ईश्वर एव
कारणमस्तु । एवं सूक्ष्मशब्दार्हस्याव्याकृतस्य व्यर्थं कल्पनं स्यादि-
त्यत आह—अर्थवत् । अर्थः प्रयोजनं सोऽस्यास्तीत्यर्थवत् । नेश्वरस्यापि
तद्विना कारणत्वमस्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

चेतनभोग्यत्वाद्दस्तु तदधीनत्वं तस्यापीत्यत आह—ज्ञेयेति । ज्ञेयस्य
भावो ज्ञेयत्वम् । यथा सांख्यैरिष्टं प्रधानं नैवमस्य वचनं ज्ञेयत्वस्यावचनं
ज्ञेयत्वावचनं न तदधीनतदुपचारादपि । अप्रत्यभिज्ञायमानत्वादित्यर्थः ।
चकारोऽसत्त्वं स्वरूपस्याऽऽह ॥ ४ ॥

वदतीति । ज्ञेयत्वावचनमसिद्धम् । कुतः । निचाय्य तमित्यनेन

(ब्र० ४०१) अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं
निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते ॥

[काठ० २ । ३ । १५] इति ।

अशब्दमित्यादिषु प्रत्येकं नित्यमिति संबध्यते । नित्यं सर्वद्
निचाय्य ज्ञात्वा यादृशं शब्दादिहीनं प्रधानं तादृशमेवेदं वाक्यं ज्ञेय
त्वेन वदतीति चेन्न । प्राज्ञो हि परमात्मा निचाय्यत्वेन निर्दिष्टो ऽ
प्रधानम् । कस्मात् । प्रकरणात् ।

पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ।

[का० १ । ३ । ११]

‘ एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते ’ [काठ० १ । ३ । १२]

इत्यादिनाऽऽत्मन एव प्रकरणात् ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

किं च न प्रधानमव्यक्तशब्दवाच्यं ज्ञेयं वा । यस्मान्त्रयाणामेवाग्नि
जीवपरमात्मनामेवैवं पूर्वोत्तरवाक्यपर्यालोचनया वक्तव्यत्वेनोपन्यास
स्तद्विषय एव प्रश्नोऽपि दृश्यते कठवल्लीग्रन्थे नान्यस्य । तत्र ‘ स
त्वमग्निं स्वर्ग्यमध्येषि मृत्यो प्रब्रूहि तं श्रद्धधानाय मह्यम् । ’ [का०
१ । १ । १३] इत्यग्निविषयः प्रश्नः ।

‘ येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके ।

एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाऽहं वराणामेष वरस्तृतीयः ॥

[का० १ । १ । २०] इति जीवप्रश्नः ।

अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् ।

अन्यत्र भूताञ्च भव्याञ्च यत्तत्पश्यसि तद्दृढ ’ ॥

[का० १ । २ । १४] इति परमात्मप्रश्नः ।

(दी०१) ज्ञेयत्वं वदति श्रुतिरिति चेदेवं यदि तन्न । हि यस्मात्प्राज्ञः परमे-
श्वरोऽत्र निचाय्यः । कुतः । प्रकरणात् । तस्येति शेषः । प्रकरणं महावा-
क्यम् । पुरुषान्न परं किञ्चिदित्यादिकम् ॥ ५ ॥

यथाऽग्निजीवौ प्राज्ञस्यापि प्रकरणे तद्वत्प्रधानमपि स्यादित्यत आह-
त्रयाणामिति । त्रयाणामग्निजीवपरमात्मनामेव प्रधानस्य चैवमुपन्यासः ।
उत्तरम् । अग्नेः ‘ लोकादिमग्निम् ’ इत्यादिः । जीवस्य ‘ हन्त ते ’

(ब्र०व०) लोकादिमग्निं तमुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वा
[का०१ । १ । १५] इत्यग्निविषयमुत्तरम् ।

‘ हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनम् ।

यथा च मरणं प्राप्य आत्मा भवति गौतम ॥

योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ॥

[का० २ । ५ । ६ । ७] इति जीवस्योत्तरम् । ‘ न जायते म्रियते
वा विपश्चित् ’ [का० १ । २ । १८] इत्यादिपरमात्मनः प्रतिवचनम् ।
न ह्येषं प्रधानस्य प्रश्नोत्तरे दृश्येते येनाव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं वा
स्यात् । श्रुत्यर्थस्तु—हे मृत्यो स मदर्थं दत्तवरस्त्वं स्वर्ग्यं स्वर्गहेतुमग्निम-
ध्येषि सदा स्मरसि तेन त्वं तद्विषयां विद्यां वदेत्यर्थः । जीवपरमात्म-
प्रश्नौ पूर्वं व्याख्यातौ । लोकादिं लोकहेतुं विराट्दृष्ट्योपास्यत्वाल्लो-
कादिं तमग्निमुक्तवान्नाचिकेतसे । याः स्वरूपतो यादृशीः, यावतीः
संख्यातो यथा वाऽग्निश्चीयते तत्सर्वमुवाचेति संबन्धः । हन्तेदानीं गुह्यं
गोप्यं चिरंतनं ब्रह्म प्रवक्ष्यामीत्युपक्रम्य जीवमपि ब्रवीति—यथेति ।
आत्मा जीवो मरणं प्राप्य यथा भवति तथा वक्ष्यामीति योजना ।
कथं भवतीत्यत आह—योनिमिति । मृतानां पुनर्धिचित्रजन्मसंपत्तौ
निमित्तमाह—यथेति । यद्यप्यस्मिन्कठवल्लीग्रन्थे जीवपरमात्मनोः पृथ-
क्प्रश्नौ न स्तः । वरान्वृणीष्वेति मृत्युना प्रेरितेन नाचिकेतसा पितुः
सौममस्याग्निविद्यात्मविद्यात्मकवरत्रयमेव पृष्टमिति ‘ वराणामेष वर-
स्तृतीयः ’ [का०१ । १ । २०] इति लिङ्गान्निश्चितत्वात्तथाऽपि जीव-
परयोः कल्पितभेदापेक्षया त्रयाणामित्युक्तं सूत्रकारैः । वस्तुतस्तु येयं
प्रेत इत्यादिना पृष्टस्यैवाऽऽत्मनोऽन्यत्र धर्मादित्यादिना धर्मविशेषपु-
रस्कारेणानुकर्ष इत्येक एव प्रश्नः । भेदस्य च कल्पितत्वं वाक्यपर्यालो-
चनयाऽवगतम् । तथा हि ‘ यदेवेह तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ।

[का० २ । ४ । १०] इति जीवप्राज्ञभेददृष्टिमपवदति । इह देहे
यच्चैतन्यं तदेवामुत्राऽऽदित्यादावसंसारि ब्रह्म यच्चामुत्र तदेवेह देहेन

(दी०) इत्यादिः । परमात्मनो ‘ न जायते ’ इत्यादिः । प्रश्नश्च प्रश्नोऽपि ।
अग्नेः ‘ स त्वमग्निम् ’ इत्यादिः । जीवस्य ‘ येयं प्रेते ’ इत्यादिः ।

(ब्र० व० ।) प्रविष्टमित्यन्योन्यैक्यमित्यर्थः । अभेदं द्रढयितुं भेदं निन्दति—
मृत्योरिति । यः कश्चिन्मूढ इह ब्रह्मात्मनि नानेव मिथ्याभेदं पश्यति
वस्तुतोऽहं भिन्न इति स मरणान्मरणं पुनः पुनः प्राप्नोति न सुखमा-
गित्यर्थः । तथा जीवप्रश्नान्तरम् ‘ अन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्व ’ इत्या-
रभ्य मृत्युना तैस्तैः कामैः प्रलोभ्यमानोऽपि नचिकेता यदा न चचाल
तदैनं मुमुक्षुं मत्वा ‘ विद्याभीप्सिनं नचिकेतसं मन्ये न त्वा कामा बह-
वोऽलोलुपन्त ’ [का० १।२।४] इति प्रशस्य प्रश्नमपि तदीयं प्रशस्य तं
यदुवाच ।

‘ तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति ॥

[का० १ । २ । १२] इति तेनापि जीवप्राज्ञयोरभेद एवेति गम्यते ।
यद्युभयोर्भेदस्तदा जीवप्रश्नानन्तरं प्रशंसा विफलैव स्यात् । श्रुत्यर्थस्तु-
त्वा त्वां बहवः कामा नालोलुपन्त श्रेयोविच्छेदं न कृतवन्तस्ततो
विद्यार्थिनं त्वां मन्येऽहमिति । जीवप्रश्नस्य परमात्मवाक्येनोत्तरमाह—
तं दुर्दर्शमिति । न ह्यत्र भेदमिथ्यात्वे विवादः । यतो जीवप्रश्ने परमा-
त्मानं प्रतिपादयत्युभयोर्भेदे तात्त्विक उन्मत्तप्रलापो भवेदित्येवमादीनि
वाक्यानि भेदमिथ्यात्वे बोध्यानि ॥ ६ ॥

महद्वच्च ॥ ७ ॥

किं च यथा ‘ बुद्धेरात्मा महान्परः । ’ [का० १ । ३ । १०]
‘ वेदाहमेतं पुरुषं महान्तम् । ’ [श्वे० ३ । ८] इत्यादौ वेदे श्रुतो
महच्छब्दो बुद्ध्याख्यद्वितीयत्ववाची नाङ्गी क्रियते साङ्ख्यैस्तथा वैदि-
कोऽव्यक्तशब्दो नाप्रकृतप्रधानवाची । तस्मात्प्रकृतशरीरपरमेवाव्यक्त-
मित्यशब्दत्वं प्रधानस्येति सिद्धम् ॥ ७ ॥

(श्रुतिप्रमितप्रकृतिस्मृतिसंमतप्रधानयोर्मध्ये तादृशप्रकृतेरेवाजाशब्द-
वाच्यत्वम् । अधि० २)

(दी०) परमात्मनः ‘अन्यत्र धर्मात्’ इत्यादिः । एवमनेन प्रकारेण त्रयाणा-
मेव प्रधानस्य । आदिश्चकारः प्रधानस्य स्वरूपासत्त्वं समुच्चिनोति ॥ ६ ॥

ननु प्रधानं किंवदशब्दमित्यत आह—महदिति । महान्तमित्यादौ
यथा सांख्याभिमतं महत्तत्त्वं शब्द्यते महच्छब्देन तद्वत्प्रधानमपि नाव्य-
क्तशब्देन शब्द्यते । चकारस्तस्यापि असत्त्वसूचनार्थः ॥ ७ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥

(ब्र०व०।) पूर्वमव्यक्तशब्दमात्रप्रत्यभिज्ञानेन प्रधानस्यार्थतोऽप्रत्यभिज्ञाना-
दव्यक्तपदावाच्यत्वेऽपि त्रिगुणत्वादिनाऽजामन्त्रेऽर्थतः प्रत्यभिज्ञानाद-
जापदं प्रधानपरमस्त्विति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । अध्यायपाद-
संगतिफलानि पूर्ववद्बोध्यानि । श्वेताश्वतरोपनिषदि श्रूयते—‘अजामेकां
लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः । ’

[श्वे० ४ । ५] इति । तत्र संशयः किमजाशब्देन प्रधानमुच्यत
उत तेजो ब्रह्मात्मिका छान्दोग्यसिद्धावान्तरप्रकृतिरिति । तत्र न जायत
इत्यजा सांख्यसिद्धा प्रकृतिरेव सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकत्वाल्लोहितशुक्ल-
कृष्णा च भवति । किं चैकोऽजः पुरुषो जुषमाणः सेवमानः कार्यकर-
णसंघाताभिमानाति यावत् । स तामनुशेते । तामजां भ्रमेणाऽऽत्मत्वे-
नावगम्य तत्कार्यबुद्धिनिष्ठं सुखदुःखादिकमनुभवति अहं सुखी दुःखीति ।
अन्यस्तु विवेकी भुक्तभोगां कृतभोगां विवेकज्ञानाज्जहाति त्यक्त्वा
मुच्यत इति जीवभेदप्रतिपादनादजा प्रधानमिति नाशब्दं प्रधानमिति
प्राप्ते ब्रूमः—न प्रधानस्यासाधारण्येनात्र प्रत्यायकमस्ति । न जायत
इत्यजेत्यन्यत्रापि योजयितुं शक्यत्वाल्लोहितादिशब्दाश्च रूपविशेषेषु
रूढा न रजआदौ । यथाकथंचिन्नयनमन्यत्रापि तुल्यम् । साधारण-
स्थल इदमेतत्पदाच्यमिति निर्धारणाभावे दृष्टान्तः—चमसवदिति ।
यथा ‘ अर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः ’ [बृ० २ । २ । ३] इत्यस्मिन्म-
न्त्रेऽयं चमस इत्यवधारणं न संभवति कथंचिदर्वाग्बिलत्वादेरग्यत्राप्य-
विशेषात् । एवमजामन्त्रेऽप्यजात्वादेरविशेषान्न प्रधाननिर्णय इति
अशब्दं प्रधानमित्यर्थः ॥ ८ ॥

(दी०।)पूर्वाधिकरणेऽर्थतोऽप्रत्यभिज्ञानान्नाव्यक्तशब्दवाच्यतेत्युक्तम् । इह तु
त्रिगुणत्वादिना प्रधानस्य प्रत्यभिज्ञानात्तत्परो मन्त्र इति प्रत्युदाहरणे-
नाऽऽक्षिप्य समाधत्ते चमसवदिति । अजामित्यादिमन्त्रो न स्वातन्त्र्येण
कस्यचिदर्थस्य प्रतिपादकः । अविशेषात् । अजादिशब्दानां न काचिद-
र्थविशेषो निरूपयितुं शक्यो विना प्रकरणादिकं सोऽयमविशेषस्तस्मात् ।
किंवादित्यत आह—चमसवत् । यथा ह्यर्वाग्बिलश्चमस इत्यस्मिन्मन्त्रे
स्वातन्त्र्येण चमसपदं न कस्याप्यर्थस्य वाचकं तद्दजादिपदानि ॥ ८ ॥

(ब०व०)ननु 'इदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुधः' इति वाक्यशेषाच्छिरश्चमस इति निर्णयो भवति । इह त्वजामन्त्रे केयमजा प्रतिपत्तव्येत्याशङ्क्य सजातीयश्रुत्यन्तरात्तेजोबन्नलक्षणाऽजा प्रतिपत्तव्येत्याह—

ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

ज्योतिस्तेज उपक्रम आदौ यस्यास्तेजोबन्नलक्षणायाः सा ज्योतिरुपक्रमा । तुरवधारणे । सैवेहाजा निर्धारणीया न प्रधानम् । कस्मात् । तथा ह्यधीयत एके । हि यस्मादेके छन्दोगास्तेजोबन्नात्मिकाया भौतिककार्यप्रकृतेस्तथा लोहितादिरूपतामधीयत आमनन्ति—' यद्ग्रे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य ' [छा० ६ । ४ । १] इति । तथा च लोहितादिशब्दसाम्यात्तान्येव तेजोबन्नानीह प्रत्यभिज्ञायन्ते । यद्वाऽत्रैव श्वेताश्वतरोपनिषदि पूर्वापरपर्यालोचनायामनिर्वाच्यमायाया जगत्कारणत्वप्रतीतेस्तस्या अजाशब्देन ग्रहणम् । तथा हि ' किं कारणं ब्रह्म ' [श्वे० १ । १] इत्युपक्रम्य ' ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम् ' [श्वे० १ । ३] इति वाक्योपक्रम ईश्वरशक्तेर्मायाख्याया जगद्धेतुत्वं गम्यते । वाक्यशेषेऽपि ' मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ' इति ' यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येकः ' [श्वे० ४ । १० । ११] इति च तस्या एवावगतिर्न स्वतन्त्रप्रधानस्येति । श्रुत्यर्थस्तु—ब्रह्मणः शुद्धत्वान्न जगद्धेतुत्वमिति श्रुतिर्ब्रह्मवादिनः प्रति शङ्कते—किं कारणमिति । यज्जगत्कारणं तर्हि ब्रह्म वाऽन्यद्वेत्यर्थः । यद्वा जगदुत्पत्तौ किमुपकरणवद्ब्रह्मेत्यर्थः । ते पृष्ठा ब्रह्मवादिनोऽनया रीत्या विमृश्य ध्यानाख्येन योगेनानुगताः परमात्मानमनुप्रविष्टाः सन्तस्तस्यैव देवस्याऽऽत्मभूतामैक्येनाध्यस्तां मायाशक्तिं गुणत्रयवतीं त्रिगुणस्य जगतो निर्माणे सहकारिणीमपश्यन्निति योजना । प्रधाने मायाशब्दं वारयति—मायिनमिति । अविद्याशक्तियोनित्तस्या एकत्वेऽपि कार्यभेदेन भेदाद्वीप्सा । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—

(दी०) तर्हि केयमजा प्रतिपत्तव्येत्यत आह—ज्योतिरिति । ज्योतिरुपक्रमे चक्षुर्ग्राह्यकार्यं प्रथमं यस्याः सा तेजोबन्नात्मिका प्रकृतिः । तुशब्दोऽवधारणे । सैवाजा न काचित्पुनरन्या । कुतः । हि यस्मात्तथा यथाऽजामन्त्रे लोहितशङ्ककृष्णरूपा तथा तेजोबन्नात्मिकां प्रकृत्य ' यद्ग्रे रोहितं

(ब्र०व०१) 'स्वतस्त्वविद्याभेदोऽत्र मनागपि न विद्यते' । इति ।

अधितिष्ठति प्रेरयति । न हि परमत ईश्वरस्य तदधिष्ठातृत्वं संमत-
मिति रहस्यम् ॥ ९ ॥

नन्वजाशब्दो न तावत्तेजोबन्नात्मिकायां प्रकृतौ रूढश्रुतागवदजात्व-
जात्याधारत्वाभावात् । नापि यौगिको जनिमत्त्वात्तेजोबन्नानामित्यत
आह—

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥

चशब्दः शङ्कानिवृत्त्यर्थः । तेजोबन्नात्मिकायां प्रकृतौ नाजाशब्द-
स्यानुपपत्तिः । कुतः । कल्पनोपदेशात् । यथा लोकप्रसिद्धामजां मुक्त-
भोगामेकोऽजस्त्यजति अन्यस्तामनुवर्तत एवं त्यागभोगयोः कार्यकार-
णसंघाताद्युपादानभूतायास्तेजोबन्नात्मिकायाः प्रकृतेः साम्यद्योतनार्थ-
कल्पनयाऽजात्वस्योपदेशात् । यथा मधुभिन्नस्याऽऽदित्यस्य 'असौ वाव
आदित्यो देवमधु' इति मधुत्वोपदेशो यथा वा धेनुभिन्नाया वाचो
धेनुत्वोपदेश एवमजाभिन्नायाः प्रकृतेरजात्वोपदेशे न कश्चिद्वि-
रोधः । यदुक्तं जीवभेदोऽस्मिन्मन्त्रे प्रतिपाद्यत इति तन्न । लोकसिद्ध-
भेदानुवादेन बन्धमोक्षव्यवस्थापरत्वादस्य मन्त्रस्य । 'एको देवः सर्व-
भूतेषु गूढः' [श्वे०६ । ११] इत्यादिनाऽऽत्मैक्यावगमात् । तस्मान्नात्र
प्रधानस्यावकाश इत्यशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १० ॥

(प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोन्नानां पञ्चपञ्चजनशब्दवाच्यत्वम् । अधि०३)

(दी०१) रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य' इत्यधीयते
पठन्ति एके छन्दोगाः ॥ ९ ॥

रूढियोगयोरभावेऽजाशब्दः कथं तेजोबन्नेषु प्रतिपत्तव्य इत्यत आह—
कल्पनेति । तेजोबन्नात्मिका लोहितशुक्लकृष्णात्मिका प्रकृतिरजा माया
छागीव यावद्द्वर्करेणाजेन सेव्यमानाऽपरेण त्यज्यमाना । कल्पयत इति
कल्पना तस्या उपदेशः कल्पनोपदेशस्तस्मात् । च । अपि । अविरोधो
न विरोधोऽविरोधः । कल्पनायां दृष्टान्तः—मध्वादिवत् । 'यथाऽऽदि-
त्यस्यामधुनो मधुत्वम्' आदिशब्दाद्वागादेरधेन्वादेर्धनुत्वादित्वम् ।
तद्वदनजायाः प्रकृतेरजात्वम् ॥ १० ॥

*न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

(ब्र० व० १) पूर्वमाध्यात्मिकाधिकारे प्रसिद्धच्छाँगग्रहणायोगादजा तेजआदिकेत्युक्तम् । तथा 'यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः' [बृ० ४ । ४ । १७] इति मन्त्रे पञ्चजनशब्देन प्रसिद्धमनुष्यग्रहणायोगादवयवव्युत्पत्त्या सांख्याभिमतपञ्चविंशतितत्त्वानां ग्रहणमस्त्विति दृष्टान्तसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । फलं पूर्ववद्ब्रह्मव्यम् । बृहदारण्यके षष्ठाध्याये श्रूयते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम्' [बृ० ४ । ४ । १६] इत्यनन्तरम्—

‘यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः ।
तमेव मन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मामृतोऽमृतम् ॥

प्राणस्य प्राणमृत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः । ते निचिक्युर्ब्रह्म पुराणमयम्' [बृ० ४ । ४ । १६ । १७ । १८] इति । परमार्थतोऽस्यार्थः—ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिर्भासकं तद्ब्रह्म देवा उपासते । आयुष्णेनामृतत्वेन च तेनोपासनेनाऽऽयुष्मन्तो जाता इति पूर्ववाक्यार्थः । सूर्यादिज्योतिरेकं पूर्वोक्तं प्राणस्य प्राणमित्यादिवाक्यशेषगताश्चत्वारः प्राणादयश्चेति मिलित्वा पञ्चजनाः पञ्च । पञ्चजनशब्दोऽवयवार्थमनपेक्ष्य पुरुषमात्रं वक्ति लोकेऽत एव 'स्युः पुमांसः पञ्चजनाः' इत्यमरो जगाद् । प्रकृते च पुरुषग्रहणे वाक्यस्य निस्तात्पर्यत्वापत्त्या तत्संबन्धिप्राणादयो गृह्यन्ते पञ्चजनशब्देन । ते कतीत्याकाङ्क्षायां पञ्चेति संख्यापूरणम् । तथा च पञ्च पञ्चजना आकाशश्चाविद्याख्यो यस्मिन्प्रतिष्ठितस्तमेव निष्पपञ्चब्रह्मात्मकममृतमात्मानं मन्य इति मन्त्रदृशा याज्ञबल्क्येनोक्ते जनकः पप्रच्छ बहिरेव त्वं किं विद्वान्ममत्तव्यादन्यो मर्त्य इति नेत्याह—विद्वानमृत इति । अस्मीति शेषः । अविद्यया कल्पितं मर्त्यत्वमिति भावः । प्राणादीनां

(दी० १) पूर्वाधिकरणेऽजाशब्दो रूढियोगाभावात्कल्पनया तेजोबन्नार्थपर इत्युक्तम् । इहापि पञ्चजनशब्दो रूढो मनुष्येषु व्यर्थो लक्षणायां प्राणादि-

* न सांख्योपसंग्रहादपीति पाठभेदः ।

(ब्र० व० १) जीवनादिप्रदत्त्वं पदलक्ष्यं ये विदुस्ते तस्य स्वरूपं पुराणं चिरंतन-
मग्रे कार्यदशायामप्यलुप्तत्वेन भवमग्रियं ब्रह्म निचिक्युर्निश्चयेन ज्ञातवन्त
इति । तत्र पञ्चजनशब्देन मूलप्रकृत्यादीनि पञ्चविंशतितत्त्वान्युच्यन्त
उत वाक्यशेषगताः प्राणादय इति संशये तत्त्वानीति प्राप्तम् ।
तथा हि—

मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ॥[सांख्यका०३]

इति संगृहीतानि पञ्चविंशतितत्त्वानि वर्तन्ते । पञ्च पञ्चजना इति
पञ्चानां जनानामादिमपञ्चपदेन पञ्चत्वोक्तौ पञ्चविंशतिजनाः संप-
द्यन्ते । ते जनाः कर्तृत्याकाङ्क्षायां सांख्यस्मृतिसंगृहीतानि पञ्च-
विंशतितत्त्वानि संबध्यन्त इति नाशब्दं प्रधानमिति । स्मृत्य-
र्थस्तु—मूलप्रकृतिः प्रधानमविकृतिरनादित्वान्महदहंकारौ पञ्चभूतानि
सूक्ष्माणि पञ्चतन्मात्रसंज्ञानि च सप्त महदाद्याः प्रकृतयो विकृ-
तयश्च । तत्त्वान्तरोपादानत्वात्प्रकृतित्वम् । अस्ति हि महतो बुद्ध्या-
ख्यस्याहंकारतत्त्वं प्रत्युपादानत्वं प्रधानापेक्षया विकृतित्वम् । एवं
पूर्वापेक्षया विकृतित्वमहंकारादीनां द्रष्टव्यम् । प्रकृतित्वं चाहंकार-
रस्य पञ्चतन्मात्राणामेकादशेन्द्रियाणां चोपादानत्वात्पञ्चतन्मात्राणां
चाऽऽकाशादिमहाभूतप्रकृतित्वं षोडशकस्य षोडशसंख्यावच्छिन्नस्यै-
कादशेन्द्रियपञ्चमहाभूतसमुदायरूपस्य विकारत्वमेव न प्रकृतित्वं पुरु-
षस्तु कूटस्थ इति । अत्राभिधीयते—अस्मिन्मन्त्रे भूयमाणया पञ्च-
विंशतिसंख्यया स्मृतिप्रसिद्धानां पञ्चविंशतितत्त्वानामुपसंग्रहात्प्रधा-
नस्य शब्दवत्त्वमित्यपि न । कुतः । नानाभावात् । अस्मिन्मन्त्रे सर्व-
नाम्नाऽऽकाशशब्देन चाऽऽत्माकाशयोः पृथक्भूयमाणत्वात्तौ विहाय
गुणान्नयो महदादयो द्वाविंशतिः संभूय पञ्चविंशतिसंख्यया वक्तव्या-
स्तथा च पञ्चपञ्चानां पञ्चकानामेकपञ्चपर्याप्तान्यपञ्चकव्यावृत्तध-
र्मवत्त्वाभावेन नानाभावात्पञ्च पञ्चजना इत्यनेन पञ्चानां पञ्चकानां
ग्रहणमिति प्रतिपादनमशक्यसमर्थनम् । लोके हि गोपञ्चकं ब्राह्मण-

(दी० १) वाक्येनान्वितोऽतोऽवयववृत्त्या प्रधानादिषु स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽ-
क्षिप्य समाधत्ते—न संख्येति । संख्याया ' यस्मिन्पञ्च पञ्चजनाः ' इति
पञ्चविंशतेरुपसंग्रहादपि स्वीकारादपि प्रधानादीनां न श्रौतत्वम् । कुतः ।

(ब्र० व० १) पञ्चकं चेति पञ्चकद्वयं वक्तुमुचितमेकग्रहणामावेन पर्याप्तान्यप-
 ञ्चकव्यावृत्तगोत्वादिधर्मवत्त्वादित्यर्थः । नानात्वेऽपि कथंचित्पञ्चविंशति-
 संख्याप्रतिपादकत्वाङ्गीकारे बाधकान्तरमाह—अतिरेकाच्चेति । न ह्यस्मि-
 न्मन्त्रे पञ्चविंशतिसंख्यैव श्रूयते किं त्वतिरिक्तात्माकाशावपि श्रूयते ।
 तथा च तयोः पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तत्वात्सप्तविंशतितत्त्वप्राप्तावपासि-
 द्धान्तापातः । न च गुणत्रित्वविवक्षया पञ्चविंशतिसंख्यापूरणान्न तत्त्वा-
 तिरेक इति वाच्यम् । तथा सत्यात्माकाशयोः पृथक्कथनवैयर्थ्यात्कथंचि-
 द्भोग्यजातापेक्षयाऽऽत्मनः पृथक्त्वेन कथनस्य सार्थकत्वेऽप्याकाशस्य
 पृथक्कथनं निष्फलमेवेति भावः । वस्तुतोऽत्र पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीति-
 रेव नास्तीत्यपिशब्देन सूचयति । पञ्चजनशब्दस्यैकत्वेन योगमनपेक्ष्य
 पुरुषेषु रूढत्वात्ते कर्तीत्याकाङ्क्षार्यां पञ्चत्वसंख्यान्वयात् । अन्यथा
 पञ्चजना इत्यत्र पदभेदाङ्गीकारे प्रधानजनान्प्रति गुणत्वेनान्वितस्य
 पञ्चत्वस्याऽऽद्यपञ्चत्वेनान्वयायोगो बाधकः । गुणयोः परस्परान्वयाद्-
 शनात् । उभयोः पञ्चत्वयोः प्रधानजनान्वयसंभवेऽपि जनेषु दशत्व-
 संख्याप्रतीतिरेव न पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिरिति न शब्दवत्प्रधानम् ॥ ११ ॥

ननु ते पञ्चत्वसंख्याकाः पञ्चजनाः क इति स्वरूपप्रश्नस्योत्तरमाह—

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

माध्यंदिनशाखायां पञ्चजनमन्त्रानन्तरमन्त्रे प्राणचक्षुःश्रोत्रान्नमनांसि
 श्रूयमाणानि पञ्चजनशब्देनोच्यन्ते । कस्मात् । वाक्यशेषात् । 'प्राणस्य
 प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रमुतान्नस्यान्नं मनसो ये मनो
 विदुः' [बृह० (माध्यं०) ४ । ४ । २१] इति वाक्यशेषस्थत्वादि-
 त्यर्थः । अन्नं विराट्प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांसि सूत्रं तयोः कारणमव्याकृ-
 ताकाशः ॥ १२ ॥

(दी० १) नानामावात् । तेषां पञ्चत्वे पञ्चत्वे नियामकाभावान्नानात्वादेर्षा-
 मित्यर्थः । न केवलं नानात्वादतिरेकाच्च । अतिरेकः पञ्चविंशतिसंख्याया
 आत्माकाशयोस्ततः पृथक्श्रवणात्तस्मादपि ॥ ११ ॥

के पुनस्ते पञ्चजना इत्यत आह—प्राणादय इति । प्राण आदिर्येषां
 ते प्राणादयः । प्राणचक्षुःश्रोत्रान्नमनांसि । कुतः । वाक्यशेषात् । 'यस्मि-
 न्पञ्च पञ्चजनाः' इति वाक्यशेषः 'प्राणस्य प्राणम्' इत्यादि-
 स्तस्मात् ॥ १२ ॥

(ब्र० व० १) ननु माध्यंदिनानां प्राणादिव्वन्नस्याऽऽम्नानाद्भवतु पञ्चसंख्या काण्वानां त्वनाम्नानात्कथं पञ्चसंख्येत्यत आह—

ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानामसत्यन्ने ' तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽसु-
तम् ' [बृ० ४ । ४ । १६] इति पूर्ववाक्यस्थज्योतिषा पञ्चत्वं पूरणी-
यमित्यर्थः । तस्मादशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(ब्रह्मप्रतिपादकवेदान्तवाक्यसमन्वयानां युक्तियुक्तत्वम् । अधि० ४)

कारणत्वेन चाऽऽकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणत्रयेण प्रधानस्याशब्दत्वप्रतिपादनेन जगत्कारणत्वल-
क्षणं ब्रह्मण्येवेति नातिव्याप्तमित्युक्त्या कारणविषयाणां वेदान्तानां
ब्रह्मणि समन्वय उक्तः स न संभवति । तेषां वेदान्तानां परस्परविरु-
द्धार्थप्रतिपादकत्वेन स्वतो निश्चायकत्वाभावाद्नुमानसिद्धप्रधानलक्ष-
कत्व उक्तसमन्वयासिद्धेरित्याशङ्कानिरासार्थमिदमारभ्यते । नचाविरो-
धार्थमधिकरणं नेह संगतमिति धार्यम् । समन्वयतो वाक्यार्थज्ञाने
स्मृत्यादिमानान्तरविरोधाशङ्कानिरासस्याविरोधाध्यायार्थत्वादिह तु
कारणविषयवाक्याणामेव मिथो विरोधान्न समन्वयो ब्रह्मणीत्याश-
ङ्क्य तन्निरासेनैव समन्वयस्य साध्यत्वादध्यायसंगतिसिद्धेः । असत्प-
दस्य बाह्याभ्युपेतासत्परत्वनिराकरणेन समन्वयस्थापनात्पादसंगतिर्बोध्या
पूर्वं पञ्चत्वसंख्यापूरणमन्नेन ज्योतिषा वेति विकल्पस्याविरोधेऽपि प्रकृते
सिद्धे कारणात्मकवस्तुनि विकल्पायोगाद्विरोधे सत्यप्रामाण्यं वाक्या-
नामिति तन्निरासाय प्रधानस्य कारणत्वमिति प्रत्युदाहरणलक्षणावान्त-
रसंगतिः । पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिस्तत्सिद्धिः फलमिति विवेकः ।

(दी० १) कथं प्राणाद्यः पञ्चजना भवेयुः । येऽन्नं प्राणादिषु नाऽऽमनन्ती-
त्यत उत्तरं पठन्ति—ज्योतिरिति । असत्यपि काण्वानामन्ने ' तद्देवा
ज्योतिषां ज्योतिः ' इत्यनेन ज्योतिषा तेषां पञ्चसंख्या पूर्यते ॥ १३ ॥

पूर्वाधिकरणेऽन्नज्योतिषोर्विकल्पेनोपासायां निवेशाद्विरोध उक्त इह
तु सिद्धे कारणे विकल्पायोगाद्विरोधे सत्यप्रामाण्यमिति प्रत्युदाहरणे-

(ब्र० व० ।) अत्र जगत्कारणवादिवाक्यानि ब्रह्मणि मानं न वेति विशये नेति प्राप्तम् । कस्मात् । परस्परविरोधदर्शनात् । तथा हि—कचिच्च ' आत्मन आकाशः संभूतः [तै० २ । १] इत्याकाशपूर्विका सृष्टिः श्रूयते । कचिच्च ' तत्तेजोऽसृजत ' [छा० ६ । २ । ३] इति तेजआदिका । कचित्तु ' स प्राणमसृजत ' [प्र० ६ । ४] इति प्राणादिका । कचिदक्रमैव सृष्टिः श्रूयते ' स इमाल्लोकानसृजत । अम्भो मरीचिर्मरमापः [ऐ० आ० २ । ४ । १ । २ । ३] इति । स ईक्षिता परमात्मा । लोकानेवाऽऽह—अम्भ इति । अम्भयशरीरप्रचुरस्वर्लोकोऽम्भःशब्दार्थः । रश्मिप्रधानोऽन्तरिक्षलोको मरीचिः । मरं मरणप्रधानोऽयं लोको मरः । अब्बहुलः पाताललोक इति विवेकः । एवं सृष्टौ विगाने तत्कारणत्वलक्षितब्रह्मणि विगानं साक्षादपि जगत्कारणे विगानं दृश्यते । ' असद्वा इदमग्र आसीत्ततो वै सदजायत ' [तै० २ । ७] इत्यसतः कारणत्वं कचिदवगम्यते । एवम्—' असदेषेदमग्र आसीत्तत्सदासीत्तत्समभवत् ' [छा० ३ । १९ । १] इति । वस्तुतोऽयमर्थः—इदं जगदग्रे प्रागवस्थायामसदिवाव्यक्तमासीत्ततोऽनभिद्यक्तनामरूपादध्यक्तात्कारणादभिव्यक्तनामरूपं जगज्जातमव्यक्तमेव व्यक्तं भवतीति यावत् । तत्कारणं यदात्मना समभवत्तत्सदर्थक्रियोन्मुखमासीदिति । कचित्तु ' तद्धैक आहुरसदेषेदमग्र आसीत् ' [छा० ६ । २ । १] इत्यसद्वादमुपन्यस्य ' कथमसतः सज्जायेत ' [छा० ६ । २ । २] इति तं निरस्य सतः कारणत्वमाह—' सदेव सोम्येदमग्र आसीत् ' [छा० ६ । २ । २] इति । कचित्स्वकर्तृकैव सृष्टिः श्रूयते—' तद्धैदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियते ' [बृह० १ । ४ । ७] इति । तदिदं जगत्तर्हि तदा प्रागवस्थायामव्याकृतं कारणमासीत्तत्कल्पितं शब्दात्मनाऽर्थात्मना च व्याक्रियत व्यक्तमभवदित्यर्थः । एवं परस्परविरोधान्न ब्रह्मणि समन्वयो वाक्यानां किं त्वनुमानादिसिद्धप्रधानलक्षकत्वमिति प्राप्ते ब्रूमः । कार्यविषयं विगानमक्रमादिप्रयुक्तम् ' न वियदश्रुतेः ' [ब्र० सू० २ । ३ । १] इत्यादिना परिहरिष्यत्याचार्यः । अत्र तु कारणवि-

(दी०।)नाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—कारणेति । कारणस्य भावः कारणत्वं तेनाऽऽकाशादिषु विषयेषु यथैकस्यां शाखायां व्यपदिष्टः सदेवेत्यादिना

(ब्र०व० ।) गानं परिहरति । चशब्दस्तु समाशब्दनार्थकः शङ्कानिरासं वक्ति । ब्रह्मणः कारणत्वे विरोधो नास्ति । कुतः । यथाव्यपदिष्टोक्तेः । आकाशादिषु यथाभूत ईश्वरः कारणत्वेन व्यपदिष्ट एकस्मिन्वेदान्ते तथाभूतस्यैवापरवेदान्तेऽप्युक्तेरित्यर्थः ॥ १४ ॥

न च क्वचिदसतः क्वचित्सतः क्वचित्स्वभावादुत्पत्तिश्रवणाद्विरोध इति वाच्यमित्याह सूत्रकारः—

समाकर्षात् ॥ १५ ॥

असन्नेव स भवति । 'असद्ब्रह्मेति वेद चेत् ' इति असद्वादमपोद्य ' अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद ' इति सदात्मानं निर्धार्य ' सोऽकामयत ' इति सतः सकाशात्सृष्टिमुक्त्वा ' तत्सत्यमित्याचक्षते ' इति सदात्मानमुपसंहृत्य ' तदप्येष श्लोको भवति ' [तै० २ । ६] इति प्रकृते सदात्मनि श्लोकमुदाहरति—' असद्वा इदमग्र आसीत् ' इति । तथा चासच्छब्देन सत एव समाकर्षान्नासतः कारणशङ्केत्यर्थः । यद्यस्मिन्श्लोके निरात्मकमसदुच्येत तदाऽन्यसमाकर्षणेनान्यस्योदाहरणात्प्रकृतासंबन्धः श्लोक आपद्येत । एवमसदेवेदमग्र आसीदित्यत्रापि तत्सदासीदिति समाकर्षादनभिव्यक्तनारूपमसच्छब्दं ब्रह्मैव । एवं ' तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियत ' इत्यत्रापि ' स एष इह प्रविष्टः । आ नखाग्नेभ्यः ' [बृ० १ । ४ । ७] इति प्रकृतपरामर्शना स इत्यनेनाऽऽत्मनः समाकर्षणान्न स्वभावादेव जगदुत्पत्तिर्व्याक्रियतेति कर्मण एव कर्तृत्वबोधकलकारो लूयते केदारः स्वयमेवेतिवत्सत्यपि पृथक्कर्तरि न विरुध्यते । यद्वा कर्मण्येवायं लकारो गम्यते ग्राम इत्यादिवद्द्रष्टव्यः । एवं ब्रह्मणः कारणत्वे न कश्चिद्विरोधः । नापि सृष्टिविरोधात्तत्कारणे ब्रह्मणि विरोधः सृष्टिवाक्यानां निष्प्रपञ्चब्रह्मपरत्वेन सृष्टौ तात्पर्याभावात् । श्रुतिरपि निष्फलसृष्टेः फलवद्ब्रह्मप्रतिपत्त्यथत्वं दर्शयति—' अन्नेन सोम्य शुक्लेनाऽऽपो मूलमन्विच्छाद्भिः सोम्य शुक्लेन तेजोमूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छ ' [छा० ६ । ८ । ४] इति शुक्लं

(दी० ।) तथाऽन्यस्यामपि सत्यं ज्ञानमनन्तमित्यादिनोक्तेरभिधानात् । चकारः कार्यस्यापि तथोक्तिसमुच्चयार्थः ॥ १४ ॥

असद्वा इदमित्यादिनाऽस्ति विगानमित्यत आह—समिति । प्रकृतस्यैव सत्यज्ञानादिलक्षणस्याऽऽकर्षणं प्रतिपादनमाकर्षः । सम्यङ्नामरूपादि-

(ब्र०व०।)कार्यं सन्मूलं ब्रह्म तस्मान्न केनापि विगानमिति जगत्कारणवा-
क्यानां ब्रह्माणि समन्वयः सिद्धः ॥ १५ ॥

(प्राणजीवपरात्मनां मध्ये परात्मन एव कृत्स्नजगत्कर्तृत्वेन बाला-
किना ब्रह्मत्वेनोक्तानां षोडशपुरुषाणां कर्तृत्वनिराकरणम् । अधि०५)
जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

एवं हि गार्ग्याख्यऋषिणा बालाकिनाऽजातशत्रुनामकस्य राज्ञः
संवादः श्रूयते कौषीतकिब्राह्मणे—बालाकिरजातशत्रुणा ब्रह्मज्ञेन
ब्रह्माणि संवदितुं ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रम्याऽऽदित्यादिपुरुषाज्जीवानुक्त्वा
तूष्णीं बभूव । तमजातशत्रुर्भूषावादितयाऽपोद्य शिष्यभूताय गार्ग्याय
ब्रह्मोपदेशार्थमिदमाह—‘ यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य
चैतत्कर्म स व वेदितव्यः ’ [कौ० ब्रा० ४ । १९] इति । अस्यार्थः—
हे बालाके त्वया ये पुरुषा आदित्यादिगता ब्रह्मत्वेनोक्तास्तेषां पुरु-
षाणां कर्ता न केवलं जगदेकदेशपुरुषकर्ताऽपि तु सर्वस्यैव जगत
इत्याह—यस्येति । कर्मपदं जगद्वाचि । एवं सामान्यविशेषाभ्यां जग-
त्कर्ता ततो निष्कृष्टो ज्ञेय इत्याह—स इति । एवमस्य संगतिः । पूर्वं
सच्छब्दादेकवाक्यस्थोऽसच्छब्दो नीतः । इह बालाकिवाक्यस्थब्रह्मश-
ब्दादजातशत्रुवाक्यस्थकर्मशब्दो न शक्यते तदनुगुणतया नेतुं वाक्य-
भेदादिति प्रत्युदाहरणम् । यद्वा वाक्यभेदेऽपि यथोत्तरसच्छब्दात्प्राची-
नासच्छब्दो नीतस्तथोत्तरकर्मशब्दात्तदनुगुणतया ब्रह्मशब्दनयनमिति
दृष्टान्तसंगतिः । उक्तवाक्यसमन्वयासिद्धिस्तस्मिद्धिः पूर्वोत्तरपक्षयोः
फलं बोध्यम् । एवं स्थिते संशयः किमत्र पुरुषः कर्ता वेदितव्यः प्राण
उत जीव आहोस्वित्परमात्मेति । प्राण इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । यस्य
वै तत्कर्मेति चलनात्मकस्य कर्मणो वाय्वात्मकप्राणस्यैव संभवात् ।
वाक्यशेषे च ‘अथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति’ इति प्राणशब्दश्रवणात् ।
जीवो वा तल्लिङ्गस्यापि वाक्यशेषे दर्शनात्—‘तद्यथा श्रेष्ठी स्वैर्भुङ्क्ते यथा वा

(दी०।) राहित्येनाऽऽकर्षस्तस्मात् ॥ १५ ॥

पूर्वाधिकरणे सदेवेत्यादिनैकवाक्यत्वेन सच्छब्दानुसारेणासच्छब्दो
नीतो नैवमत्र किञ्चिन्नियामकं जगद्वाचित्वेन कर्मशब्दस्येति प्रत्युदा-
हरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—जगदिति । पुरुषाणां कर्ता परमेश्वरः । यस्य

(ब्र० व० १) स्वाः श्रेष्ठिनं भुञ्जन्त्येवमेवैष प्रज्ञात्मैतैरात्मभिर्भुङ्क्ते एवमेवैत आत्मान एतमात्मानं भुञ्जन्ति' [कौ० ब्रा ० ४।२०] इति । अयमर्थः—श्रेष्ठी प्रधानः पुरुषः स्वैर्भृत्यैरुपकरणैर्भुङ्क्ते भृत्या अप्यशनाच्छादनादिना प्रधानमुपजीवन्ति एवं जीवोऽप्यादित्यादिभिः प्रकाशादिना भोगोपकरणैर्भुङ्क्ते भृत्यवदादित्यादयोऽपि देवा जीवं हर्षिर्ग्रहणादुपजीवन्तीति प्राणभृत्त्वा-ज्जीवस्यैव भोग उपपन्नः । तस्माज्जीवमुख्यप्राणान्यतरसमन्वितमिदं वाक्यमिति प्राप्ते ब्रूमः—अत्र वेदितव्यः पुरुषाणां कर्ता परमात्मैव । तथा हि ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रम्य बालाकिनाऽऽदित्याद्यमुख्यात्मसूक्तेषु सत्सु तममुख्यात्मवादितयाऽपोद्याजातशत्रुणा वेदितव्यतयोपदिष्टः पुरुष-कर्ता जीवो मुख्यप्राणो वा न हि भवितुमर्हति । तथात्वे गार्ग्यापे-क्षयाऽजातशत्रोरविशेषप्रसङ्गात् । पुरुषकर्तृत्वं च परमात्मनोऽन्यत्रा-ञ्जसा न संभवत्येव । न च कर्मशब्दानुपपत्तिः । क्रियत इति व्युत्पत्त्या कर्मशब्दस्य जगद्वाचित्वात् । प्रत्यक्षाद्युपस्थितं जगदेत-दिति सर्वनाम्ना परामृशति । न च जगदन्तर्भूतपुरुषकर्तृत्वं पृथ-ङ्जन वक्तव्यमिति युक्तम् । गार्ग्येण ब्रह्मत्वेनोक्तपुरुषाणामब्रह्मत्वद्यो-तनाय गोबलीवर्दन्यायेन पृथगुक्तिसंभवादिति ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेत्तव्याख्यातम् ॥ १७ ॥

ननु जीवलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच्च न ब्रह्मपरत्वावधारणमिति चेत्-द्याख्यातम् । प्रतर्दनाधिकरणे ' नोपासात्रैविध्यादिह तद्योगात् ' [ब्र० सू० १।१ । ३१] इत्यत्राविरुद्धतया जीवमुख्यप्राणलिङ्गं ब्रह्मपरं व्याख्यातमित्यर्थः । जीवप्राणपरत्वेऽभ्युपगम्यमाने ब्रह्मपरत्वस्याप्यावश्य-कत्वाद्वाक्यत्रैविध्यं स्यादित्यशेषदोषस्तत्रोक्तः प्रकृतेऽपि समान इति भावः । प्रतर्दनविचारे कर्मपदस्याविचारादगतार्थता द्रष्टव्या ॥ १७ ॥

(दी० १) वैतत्कर्मेति कर्मशब्दस्य जगद्वाचित्वात् । जगद्वक्तीति जगद्वाची तस्य भावस्तस्मात् ॥ १६ ॥

जीवेति । जीवस्य ' तद्यथा श्रेष्ठी ' इत्यादि । प्राणस्य च ' अथास्मि-न्प्राण एवैकधा भवति ' इत्यादि । लिङ्गं गमकं जीवमुख्यप्राणलिङ्गं तस्मान्न परमात्मैवेति चेदेवं यदि । तच्चोद्यं नोपासात्रैविध्यादिति सूत्रावयवेन वाक्यभेदेन दोषेण व्याख्यातं निराकृतम् ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्या-
नाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥

(ब०व०।) जैमिनिराचार्योऽस्मिन्प्रकरणे जीवपरामर्शमन्यार्थं ब्रह्मप्रति-
पत्त्यर्थं यतो मन्यतेऽतो ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यम् । कुतो मन्यते । प्रश्नव्याख्या-
नाभ्याम् । आत्मनि जिज्ञासुं बालाकिमादायाजातशत्रुः सुप्तपुरुषसमीपं
गत्वा हे सोमराजन्निति सुप्तमाहूयाऽऽह्वानशब्दाश्रवणात्प्राणादीनाम-
भोक्तृत्वं प्रतिपाद्य यष्टिघातोत्थापनेन प्राणादिव्यतिरिक्ते जीवे प्रतिबो-
धिते पुनर्जीवातिरिक्ताधिकरणभवनापादानविषयान्प्रश्नान्स्वयमेव चकार
'कैष एतद्बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ क्व वैतद्भूत्कुत एतदागात्' [कौ०
ब्रा० ४।१९] इति । अयमर्थः—हे बालाके शयनमेतद्यथा तथैष पुरुषः
कस्मिन्नधिकरणे स्वापे शयनं कृतवानित्यधिकरणप्रश्नार्थः । एतद्भव-
नमेकीभावो यथा स्यात्तथा काऽऽश्रये सुप्तोऽभूदिति भवनायतनप्रश्नार्थः ।
शयनभवनयोराधारं पृष्ठोत्थानावस्थायामागमनापादानं पृच्छति—कुत
इति । एतदागमनं यथा स्यात्तथा कस्मादुद्धोधावस्थायामागादुत्थानं
कृतवानित्यर्थः । एतत्प्रश्नोत्तरदानासमर्थं बालाकिं मत्वा स्वयमेवोत्तर-
माह—'यदा सुप्तः स्वप्नं न किञ्चन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा
मघति' [कौ० ब्रा० ४।१९] इत्यादिशयनभवनयोराधार उत्थाना-
पादानं च प्राणशब्दवाच्यः परमात्मेत्युत्तरार्थः । तस्माद्यस्मिञ्श्रीषस्य
भोक्तुः शयनभवने यस्माच्चोत्थानमेकीभावभ्रंशरूपं सोऽत्र परमात्मा
वेदितव्यतयोपदिष्टः पुरुषकर्ता 'अपि चैके' वाजसनेयिनो बालाक्य-
जातशत्रुसंवाद एवं स्पष्टं विज्ञानमयं जीवं तद्यतिरिक्तं परमात्मानमाम-
नन्ति 'य एष विज्ञानमयः पुरुषः कैष तदाऽभूत्कुत एतदागात्'
[बृ० २।१।१६] इति प्रश्ने 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्शेते

(दी०।) ननु प्राणलिङ्गानां तदभोक्तृत्वप्रतिपादनेनापि कथंचिदुपयोगः स्यान्न
जीवपरामर्शस्य विना तज्ज्ञानमित्यत आह—अन्यार्थमिति । अन्योऽर्थः
प्रयोजनं ब्रह्मनिर्धारणं यस्य परामर्शस्य सोऽयमन्यार्थस्तमन्यार्थम् ।
तुशब्द एवकारार्थः । ब्रह्मनिर्धारणार्थमेव परामर्शः 'तद्यथा श्रेष्ठी'
इत्यादिर्न जीवस्य लिङ्गमिति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः । प्रश्नव्या-
ख्यानाभ्याम् । 'कैष एतद्बालाके' इत्यादिप्रश्नः । व्याख्यानं प्रतिवचनम् ।

(ब्र०व०।)[बृ० २।१।१६] इत्युत्तरे चाऽऽकाशः परमात्मेति दहराधिकरणे निर्णीतम् । तस्मात्पुरुषकर्तारि वेदितव्ये परमात्मनि कौषीतकिब्राह्मण-
वाक्यं समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥

(संशयितजीवपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एव श्रवणमननादिविषय-
त्वम् । अधि० ६)

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

पूर्वं ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्याद्ब्रह्मपरत्वमुक्तं तर्हि तद्वदेव मैत्रेयीब्राह्मणवा-
क्यस्य जीवोपक्रमसामर्थ्याज्जीवपरत्वमस्त्विति दृष्टान्तसंगतिः । फलं
पूर्ववत् । बृहदारण्यके श्रूयते—‘स होवाच न वा अरे पत्युः कामाय
पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति ’ [बृ०२।४।५]
इत्युपक्रम्य पतिजायापुत्रपशुवित्तादिप्रपञ्चस्याऽऽत्मार्थत्वेन प्रियत्वमु-
क्त्वाऽनन्यार्थतया निरुपाधिप्रियत्वेनानतिशयानन्दात्मनो ज्ञातव्यतामाह
याज्ञवल्क्यः—‘ आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदि-
ध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञा-
नेनेदं सर्वं विदितम् ’ [बृ० २।४।५] इति । अत्र संशयः—किं
जीवोऽत्र द्रष्टव्यत्वातिरूपेणोपदिश्यते किं वा परमात्मेति । तत्र जीव
इति प्राप्तम् । कुतः । पतिजायादिभोग्यजातवता भोक्त्रोपक्रमात् ।
मध्येऽपि ‘ इदं महद्भूतमनन्तमपारं विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः
समुत्थाय तान्येवानु विनश्यति न प्रेत्य संज्ञाऽस्ति ’ [बृ० २।४।
१२] इति प्रकृतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं जीवत्वरूपेण षड्-
श्रीवस्य द्रष्टव्यत्वं दर्शयति । श्रुत्यर्थस्तु—इदं प्रत्यग्रूपं महदनवच्छिन्नं
भूतं सत्यमनन्तं नित्यमपारं सर्वगतं विज्ञानघनो ज्ञानैकतानः । जात्य-

(दी०।)‘अथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति’ इत्यादि प्रश्नश्च व्याख्यानं च प्रश्न-
व्याख्याने ताभ्याम् । अपि चैवमेके । अपि चैके वाजसनेयिन एव-
मनेन प्रकारेण प्रश्ने ‘ य एष विज्ञानमयः पुरुषः क्लेष तदाऽभूदिति प्रति-
वचनेऽपि ‘ य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः ’ इति परमार्थविज्ञानार्थं जीवं
परामुशन्ति ॥ १८ ॥

पूर्वाधिकरणे ब्रह्मोपक्रमात्तत्परत्वं यथा तद्वदिहापि जीवोपक्रमाज्जी-
वपरत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—वाक्येति । ‘ आत्मा वा अरे

(ब्र०व०।)न्तरासंमिश्रत्वमेवकारार्थः। स चैतेभ्यः कार्यकरणाकारेण परिण-
तेभ्योऽविद्याभूतेभ्यः साम्येनोत्थाय जीवत्वमनुभूय तान्येव भूतानि ज्ञाना-
द्विनश्यन्ति सन्त्यनु पश्चाद्विनश्यति जीवत्वं त्यजति । न हि तस्यागा-
नन्तरमस्य रूपादिविशेषज्ञानमस्तीति । तस्माज्जीव इति प्राप्ते ब्रूमः—
परमात्मैवात्र द्रष्टव्यतयोपदिष्ट आत्मा । कुतः । वाक्यान्वयात् । उपक्रमा-
दिपर्यालोचनया वाक्यस्य ब्रह्मण्येवान्वयादित्यर्थः । तथा हि ‘अमृत-
त्वस्य तु नाऽऽशाऽस्ति वित्तेन ’ [बृ० २ । ४ । २] इति वित्तसा-
ध्येन कर्मणा मोक्षं प्रत्याशा नास्तीति याज्ञवल्क्यादुपश्रुत्य मैत्रेयी
मोक्षमाशासाना तत्साधनं पृच्छति—‘ येनाहं नामृता स्यां किमहं
तेन कुर्यां यदेव भगवान्वेद् तदेव मे ब्रूहि ’ [बृ० २ । ४ । ३]
इति । यदमृतत्वसाधनं त्वं वेत्थ तदेव मे ब्रूहीत्यर्थः । एवं पृष्टो
याज्ञवल्क्य इदमात्मज्ञानमुपदिशति—‘ आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ’
[बृ० २ । ४ । ५] इत्यादिना । न हि जीवज्ञानान्मोक्ष इति
कश्चिद्भ्युपैति अतो द्रष्टव्यः परमात्मा । तथा ‘ आत्मनो वा अरे
दर्शनेन ’ [बृ० २ । ४ । ५] इति यदात्मज्ञानात्सर्वज्ञानं प्रतिज्ञातं तद्दु-
न्दुभ्यादिदृष्टान्तैः साधयन्नस्य परमात्मत्वं गमयति—‘ स यथा दुन्दुभे-
र्हन्यमानस्य न बाह्याञ्छब्दाञ्छक्नुयात् ’ [बृ० २ । ४ । ७] इत्या-
दिना । दुन्दुभिशङ्खवीणाशब्दादिर्दृष्टान्तत्वेनोक्तस्तस्यायमर्थः—दुन्दु-
भिशङ्खवीणापदैस्तज्जन्यसामान्यशब्दा लक्ष्यन्ते । तथा च यथा दुन्दु-
भ्यादिशब्दसामान्याद्दुन्दुभ्यादिशब्दविशेषा भेदेनागृह्यमाणाः शुक्ति-
ग्रहग्राह्यरजतवत्तत्र कल्पितास्तद्ग्रहणे गृहीता भवन्ति तथा चिद्रूपस्फु-
रणं विना स्थितिकाले स्फुरणशून्यं जगत्तत्र कल्पितं तद्ग्रहणेन गृहीतं
भवति ततो नातिरिच्यत इति । तथा ‘ एतावदरे खल्वमृतत्वम् । ’
[बृ० ४ । ५ । १५] इत्युपसंहारदर्शनाच्चात्र द्रष्टव्य आत्मा परमा-
त्मैवेति ॥ १९ ॥

(दी०।)द्रष्टव्यः’ इत्यादिनोक्तः परमात्मैव । कुतः । वाक्यस्य ‘अमृतत्वस्य तु
नाऽऽशाऽस्ति वित्तेन ’ इत्यादेरस्मिन्नेव परमात्मनि अन्वयः पर्यवसानं
तात्पर्येण तस्मात् ॥ १९ ॥

(ब०१०।) ननु पतिजायादिभोग्यजातेन लिङ्गेन जीवोपक्रमः प्रतीयते स कथमित्यत आह—

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ २० ॥

जीवब्रह्मणोर्हि कार्यकारणयोर्भेदाभेदौ वर्तेते । अत्यन्तभेद एकविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधप्रसङ्गात् । तथा च तत्प्रतिज्ञासिद्धेरिदमभेदांशमादाय जीवोपक्रमं लिङ्गमित्याश्मरथ्य आचार्यो मन्यते ॥ २० ॥

जीवस्य कार्यत्वमभेदसमानसत्ताकभेदवत्त्वं चासहमानः समाधानान्तरमाह—

उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

संसारदशायामत्यन्तभिन्नस्य जीवस्य ब्रह्मात्मत्वसाक्षात्कारात्कार्यकारणसंघातादुत्क्रमिष्यत एवंभावात्परमात्मनैकीभावाद्भविष्यद्भेदमादाय जीवोपक्रम इत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ॥ २१ ॥

नन्विदमप्यसंगतम् । सत्यकार्यकारणसंघातवतः संसारिणोऽत्यन्तभिन्नस्य मुक्तिदशायामभेदायोगादित्यरुच्या परमं समाधानमाह—

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

ब्रह्मण एवाविद्याकल्पितभेदेन जीवरूपेणावस्थितेर्जीवोपक्रमाविरोधं काशकृत्स्न आचार्यः श्रुतेस्तात्पर्यज्ञो मन्यते । अत एव विज्ञाना-

(दी०।) 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' इति प्रियसंसूचितस्य विज्ञानात्मनः प्रतीतेः का गतिरित्यत आह—प्रतिज्ञेति । 'आत्मनो वा ओरं दर्शनेन' इत्यादिप्रतिज्ञा तत्सिद्धिस्तस्या लिङ्गं विज्ञानात्मनो द्रष्टव्यत्वादिसंकीर्तनं न तु वस्त्वभिप्रायमित्याश्मरथ्य आचार्यो मन्यते । कार्यकारणभावेन जीवपरमात्मनोरीषद्भेदस्य विद्यमानत्वात् ॥ २० ॥

भेदेनावस्थितस्य नामरूपाभ्याम् 'तथा विद्वान्' इत्यादिश्रुत्योत्क्रमिष्यत उत्क्रमणं करिष्यतस्तस्य नामरूपाद्विमुक्तस्यैवमभेदस्य भावाद्विज्ञानात्मनो द्रष्टव्यत्वाभिधानमित्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । जीवब्रह्मणोर्भेदस्य विद्यमानत्वात् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति । 'अनेन जीवेनाऽऽत्मना' इति श्रुत्या परमात्मन

(ब०व०)त्मभावेन ब्रह्मणो भूतेभ्यः समुत्थानं जीवलिङ्गत्वेन प्रागुपन्यस्तं न विरुध्यते । अभेदादेव । तस्माद्द्रष्टव्ये ब्रह्मणि मैत्रेयीब्राह्मणवाक्यं समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

(ब्रह्मणो निमित्तोपादानोभयकारणत्वम् । अधि० ७)

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

जन्माद्यस्येति सूत्रे यद्ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुक्तं तदत्र विचार्यते । यद्यपि जन्मादिनयानन्तर्यमेतस्य युक्तं तथाऽपि निर्णीततात्पर्यैर्वेदान्तैर्निमित्तत्वमात्र* साधकानुमितेर्विरोधोक्तिः सुकरेति समन्वयावसाने लिखितमिदमधिकरणमिति बोध्यम् । न च जन्माधिकरणवैयर्थ्यं निर्विषयसमन्वयसाधनासंभवेन जगत्कारणात्मकविषयमात्रस्य तत्रोक्तत्वात् । उपादानत्वं त्वेतदधिकरणमित्यत्रोक्तमिति न कश्चिद्दोषः । जन्मादिनयस्याध्यायादिसंगतत्वाद्स्यापि तद्विचारात्मकस्यास्त्यध्यायादिसंगतिः । पूर्वपक्ष एकविज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञागौणत्वं सिद्धान्ते तन्मुख्यत्वमिति फलभेदः । अत्र संशयः— किं ब्रह्मणो जगन्निमित्तत्वमात्रमुतोपादानत्वमपीति । तत्रेदम्— ‘ तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय ’ [छा० ६ । २ । ३] इत्यादिना सर्वत्रेक्षापूर्वक + कर्तृत्वश्रवणात्कुलालवन्निमित्तत्वमात्रमिति प्राप्ते ब्रूमः— ‘ प्रकृतिश्च ’ ब्रह्म चकारान्निमित्तमपि । ‘ प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ’ प्रतिज्ञादृष्टान्तयोः सामञ्जस्यादित्यर्थः । प्रतिज्ञा हि— ‘ येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम् ’ [छा० ६ । १ । ३] इति । अस्यां च प्रतिज्ञायामात्मज्ञानेन सर्वविज्ञानमुच्यमानमात्मन उपादानत्वं गमयति । निमित्तत्वे तदसंभवात् । न

(दी०) एव जीवरूपेणावस्थानमवस्थितिस्तस्या विज्ञानात्मनो द्रष्टव्यत्वाभिधानमिति काशकृत्स्न आचार्यो मन्यते ॥ २२ ॥

जीवब्रह्मणोर्वस्तुतो भेदाभावात् ‘ एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय ’ इत्यादिना कुतो जीवस्याभिधानमित्यत आह—प्रतिज्ञेत्यादिसूत्रम् ।

* ईश्वरस्य निमित्तत्वेन कर्तृत्वमात्रसाधकमतस्य विरोधोक्तिर्निरासः सुकर इत्यर्थः । मम च यस्य ब्रह्मरूपविषयं विना साधनासंभवाज्जगत्कारणब्रह्मविषयस्य जन्मादिसूत्र उक्तत्वादिति भावः । + ईक्षापूर्वकेति । ईक्षापूर्वकं कर्तृत्वं निमित्तकारणेणैव कुलालादिषु दृष्टमेवेत्यर्थः ।

(ब० व० ।) हि कुलाले ज्ञाते घटादिकं ज्ञातमिति शक्यते वक्तुम् । उपादानत्वे तु तयोरुपादानोपादेययोरव्यतिरेकाद्युक्तं तज्ज्ञाने तज्ज्ञानम् । दृष्टान्तोऽपि ' यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ' [छा० ६ । १ । ४] इत्युपादान-विषय एव दृश्यते । विकारो वागालम्बनमात्रं वस्तुतोऽसन्निति यावत् । तदेव साधयति—नामधेयमिति । शून्यशेषं निषेधति—मृत्तिकेति । निमित्तत्वमपि प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधादेव बोध्यम् । निमित्तस्योपादानान्द्वेदे प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरसामञ्जस्यं स्यात् । तथा बृहदारण्यकेऽपि प्रतिज्ञादृष्टान्तौ दृश्येते । ' आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं विदितम् ' [बृ० ४ । ५ । ६] इति प्रतिज्ञाय ' स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याञ्शब्दाञ्शक्नुयाद्ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीतः ' [बृ० ४ । ५ । ८] इति दृष्टान्तः । घटाद्यधिष्ठानतयाऽनुगतो यः प्रकाशः स उपादानमित्यत्र दृष्टान्तो यथा तथोच्यते बाह्यान्वुन्दुभिः शब्दसामान्यबहिर्भूतान्दुन्दुभेस्तच्छब्दसामान्यस्येत्यर्थः । तथा च हन्यमानदुन्दुभिर्जन्यस्य शब्दसामान्यबहिर्भूतशब्दविशेषानुग्रहणाय गृहीतुं न शक्नुयादिति व्यतिरेकः । अन्यस्यापि दुन्दुभिः शब्दसामान्यस्य ग्रहणेन तु दुन्दुभ्याघातसंज्ञको विशेषशब्दो गृहीतो भवति । दुन्दुभ्याघातस्य वीररसाभिध्यञ्जकस्य विशेषशब्दस्य ग्रहणेन वा तद्वान्तरशब्दविशेषो गृहीतो भवतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

इतश्चाऽऽत्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे । कुतः । अभिध्योपदेशात् । ध्यानोपदे-

(दी० ।) पूर्वाधिकरणे प्रतिज्ञां मुख्यामाश्रित्य जीवपरत्वं वाक्यस्य निरस्तमिह निमित्तोपादानभेदात्सा गौणीत्याक्षिप्य समाधत्ते—प्रकृतिरिति । प्रकृतिरुपादानं ब्रह्म । चकारेण निमित्तकारणमपि । कुतः । ' येनाश्रुतं श्रुतं भवति ' इत्यादिप्रतिज्ञा । ' यथा सौम्य ' इत्यादिदृष्टान्तः । प्रतिज्ञा च दृष्टान्तश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तौ तयोरुपरोधः पीडनं संकोचनादिति द्विपरीतोऽनुपरोधस्तस्मात् ॥ २३ ॥

प्रकृतिर्निमित्तं चेदमचेतनं प्रधानमेव कुतो न स्यादित्यत आह—

(ब्र० व० १) शादित्यर्थः । 'सोऽकामयत' इति ध्यानोपदेशात्कर्तृत्वं 'बहु-
स्याम्' इति ध्यानोपदेशात्प्रकृतित्वमिति ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्नानात् ॥ २५ ॥

प्रकृतित्वे हेत्वन्तरमिदम् 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव
समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति' [छा० १ । ९ । १] इत्याका-
शशब्देन साक्षाद्ब्रह्म गृहीत्वा जगदुत्पत्तिप्रलययोरुभयोराम्नानाद्ब्रह्म
प्रकृतिरित्यर्थः । यस्मिन्नुत्पत्तिलयौ यस्य कार्यस्य तत्कार्यं प्रति तदुपा-
दानं यथा घटस्य मृदिति व्याप्तेरिति भावः ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

लोके हि कृतिमान्कर्ता कृतिविषयो मृदादिरुपादानमिति व्यवस्था ।
प्रकृते चाऽऽत्मनः कृतिमत्त्वं कृतिविषयत्वं च श्रूयते । 'तदात्मानं स्वय-
मकुरुत' [तै० २ । ७] इति आत्मानमिति द्वितीयया कृतिविषयत्वम् ।
स्वयमित्यनेन कृतिमत्त्वम् । तथा च ब्रह्म निमित्तमुपादानं च । कुतः ।
आत्मकृतेः । आत्मसंबन्धिनी कृतिरात्मकृतिः । संबन्धो विषयविषयि-
भावः । आधाराधारिभावश्च । ततो हेतोरित्यर्थः । नन्वात्मनः कर्तृ-

(दी० १) अभीति सोऽकामयत' इत्यादिना कारणस्य चैतन्यमभिध्यानम-
भिध्या तस्या उपदेशस्तस्मात् । पुरुषाणां प्रधानाद्भिन्नत्वात्प्रतिज्ञाद्युप-
रोधोऽपि चकारेण समुच्चीयते ॥ २४ ॥

ननु श्रौतार्थापत्तिलभ्योभयकारणत्वस्य ब्रह्माणि प्रलयाश्रवणार्था-
पत्त्या प्रतिरोध इत्यत आह—साक्षादिति । न प्रलयाश्रवणलिङ्गमस्ति ।
कस्मात् । 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि' इत्यादौ साक्षादुभयस्यो-
त्पत्तिप्रलयस्याऽऽम्नानात्पाठाद्देदेन ॥ २५ ॥

उभयकारणत्वे कर्तृकर्मणोरैक्यं कुत्र तदुपलब्धमित्यत आह—
आत्मेति । आत्मनः कर्मत्वेन कर्तृत्वेन च कारणं कृतिः 'तदात्मानम्'
इति श्रुतौ कर्मत्वम् 'स्वयमकुरुत' इति श्रुतौ कर्तृत्वं तस्याः । सिद्धस्य
कथं कार्यत्वमित्यत आह—परिणामात् । क्षीरस्येव दधिरूपेण । अथ
वा परिणामादिति सूत्रान्तरम् । आत्मानमिति श्रुत्या निमित्तत्वमेव

(ब्र० व० १) त्वेन पूर्वसिद्धस्य कथं कृतिकर्मत्वमत आह—परिणामादिति । परिणामो विवर्तः । सिद्धस्यापि विवर्तात्मना साध्यत्वात्कर्मत्वोपपत्तिरित्यर्थः । मृद्घट इति प्रकृतिविकारयोः सामानाधिकरण्यं दृष्टमिति भावः ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

‘ यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः ’ [मुण्ड० १ । १ । ६] ‘ कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ’ [मु० ३ । १ । ३] इति च प्रकृतिवाचकयोनिशब्देनाऽऽत्मा गीयते यतोऽतश्च प्रकृतिर्ब्रह्मैवेत्यर्थः । तस्माद्ब्रह्मणः प्रकृतित्वं कर्तृत्वं चेति सिद्धम् ॥ २७ ॥

(परमाणुशून्यादीनां श्रुत्युक्तानामपि जगत्कारणत्वमपहाय ब्रह्मण एव प्रतिनियतजगत्कारणत्वम् । अधि० ८)

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥

एतावता ग्रन्थेन ‘ ईक्षतेर्नाशब्दम् ’ [ब्र० सू० १ । १ । ५] इत्यादिनाऽशब्दत्वादिभिः प्रधानकारणवादो निराकृतो न पुनरणुस्वभावासत्कारणवादाः । तेषामपि कारणत्वबोधकश्रुतयो दृश्यन्ते । तथा हि च्छान्दोग्ये श्वेतकेतुं प्रत्युद्दालकः सूक्ष्मवस्तुनि स्थूलस्यान्तर्भावं प्रतिपिपादयिषुराह—‘ न्यग्रोधफलमंत आहरेतीदं भगव इति भिन्धीति भिन्नं भगव इति किमत्र पश्यसीत्यण्वय इवेमा धाना भगव इत्यासामङ्गैकां भिन्धीति भिन्ना भगव इति किमत्र पश्यसीति न किंचन भगव इति । [छा० ६ । १२ । १]

(दी०) कुत उपादानत्वमपीत्यत आह—परिणामात् । ‘ सच्च त्यच्च ’ इति श्रुत्याऽन्यस्यान्याकारप्रतीतिः । परिणामो रज्ज्वा इव सर्पाकारस्तस्मात् ॥ २६ ॥

नन्वस्त्वन्यरूपभवनं न चोपादानत्वमित्यत आह—योनिरिति । हि यस्माद्योनिश्चोपादानमपि ‘ यद्भूतयोनिम् ’ इत्यादिना गीयते पठ्यते ॥ २७ ॥

पूर्वाधिकरणे सृत्तिकादिदृष्टान्तात्प्रकृतिर्ब्रह्मेत्युक्तम् । इहापि प्रधानां भेदादिनिदर्शनाच्चानाविवादा इत्याक्षिप्यातिदेशेन समाधत्ते—एतेनेति ।

(ब्र०व०।) 'एतस्य वै सौम्यैषोऽणिम एव महाह्यग्रोधस्तिष्ठति' [छा०
 ६।१२।२] इति जगतः प्रागवस्थायां दृष्टान्तः श्रूयते । तत्र न किञ्चना-
 णुशब्द भ्रवणाच्छून्यस्वभावाणुकारणवादा दार्ष्टान्तिकत्वेन प्रतीयन्ते ।
 तथा 'असदेवेदमग्र आसीत्' [छा०३।१९।१] 'तन्नामरूपाभ्यामेव
 व्याक्रियत' [बृ० १।४।७] इत्यादा असत्स्वभाववादौ प्रतीयेते ।
 तासां श्रुतीनां तेषु वादेषु तात्पर्यमस्ति न वेति संशयेऽस्तीति प्राप्तेऽति-
 दिशति-एतेनेति । प्रधाननिराकरणेन ये हेतवो शब्दत्वाच्चेतनत्वैकवि-
 ज्ञानप्रतिज्ञानुपपत्त्याद्यस्तेषामण्वादिपक्षेऽपि साभ्येन सर्वेऽण्वादिकारण-
 वादा निराकृतत्वेन व्याख्याताः । न च न किञ्चनादिशब्दविरोधः ।
 अनभिध्यक्तनामरूपत्वेनाविरोधात् । सूक्ष्मत्वाच्चाऽऽत्मन्यणुशब्दो गौणः।
 स्वभाववादस्तु पूर्वं समाहितः । अभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति ।
 तस्माज्जगत्कारणे सर्वज्ञे जिज्ञास्ये वेदान्तानां समन्वयो नान्यत्रेति
 सिद्धम् ।

‘समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यगम् ।
 ज्ञेयगं पदमात्रं च चिन्त्यं पादेष्वनुक्रमात् ’ ॥

इति ॥ २८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्रीचरण-
 शिक्षितश्रीरामकिंकरधर्मकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मासुतवर्षिण्यां
 प्रथमस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

इति प्रथमोऽध्यायः ॥

(दी०।) एतेन प्रधाननिराकरणेनाण्वादिवादा व्याख्याता निराकृताः ।
 पदाभ्यासोऽध्यायसमाप्तिं द्योतयति ॥ २८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दात्मपूज्यपादशिष्यस्य
 श्रीशंकरानन्दमगवतः कृतौ ब्रह्मसूत्रदीपिकायां प्रथमा-
 ध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

संपूर्णश्च प्रथमोऽध्यायः ॥

समाप्तश्च व्यासप्रणीतब्रह्मसूत्राणां समन्वयाख्यः प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

अस्मिन्नध्याये—पादाः—अधिकरणानि—सूत्राणि

प्रथमः—	११	—	३१
द्वितीयः—	७	—	३२
तृतीयः—	१४	—	४३
चतुर्थः—	८	—	२८
<hr/>		<hr/>	
४	४०		१३४
<hr/>		<hr/>	

(ब्र०व०।) अतिदेशाधिकरणे प्रधानवद्शब्दत्वं परमाण्वादीनामपीत्युक्तम् । संप्रति प्रधानस्य वैदिकशब्दवाच्यत्वाभावेऽपि स्मृतिरूपशब्दव-
स्वमाशङ्क्य परिहरति—

(सांख्यस्मृत्या वेदसंकोचस्यायुक्तत्वम् । अधि० १)

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्य-
स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

प्रथमाध्याये सर्वज्ञे सर्वशक्तौ जगज्जन्मादिकारणे सर्वेषां वेदान्तानां समन्वयः प्रतिपादितः । अशब्दत्वादिहेतुभिः प्रधानादिकारणवादाश्च निराकृताः । इदानीं द्वितीयेऽध्याये प्रथमपादे सांख्यादिस्मृतितर्काभ्यां स्वपक्षे विरोधः परिह्रियते । द्वितीयपादे सांख्यादिमतानां दुष्टत्वं प्रतिपाद्यते । तृतीयाद् भाद्यभागेन पञ्चमहाभूतश्रुतीनां परस्परं विरोधः परिह्रियते । द्वितीयभागेन जीवश्रुतीनां चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहारः । इत्येतदर्थमध्याय आरभ्यते । तदुक्तम्—

द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुष्टता ।
भूतभोक्तृश्रुतेलिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धता ॥ इति ।

प्रथमाध्याये सूत्राणि ॥ १३४ ॥

अधिकरणानि ॥ ४० ॥

(दी०।) पूर्वाध्याये सर्वोपनिषदां जगत्कारणे ब्रह्माणि समन्वय उक्तः । तस्मिन्विरोधाशङ्कयामयमध्यायः । तत्र प्रथमे पादे त्रयोदशाधिकर-

(अ० व० १) उक्तसमन्वयस्य स्मृत्यादिविरोधे तन्निरसनमनेन क्रियत इत्ये-
नयोरध्याययोर्विषयविषयिभावः संबन्धः । निर्विषयकविरोधपरिहारा-
योगाद्विषयभूतसमन्वयस्याऽऽदौ विचारः कृतोविषयिभूतविरोधपरिहार
इदानीं क्रियत इति युक्तमेतस्याध्यायस्य पूर्वाध्यायानन्तर्यम् । श्रौतसम-
न्वयविरोधपरिहारत्वावस्य पादस्य श्रुत्यध्यायसंगतिः । सर्वत्र पूर्वोत्तर-
पक्षयोर्विरोधाविरोधौ फलमिति विवेकः । तत्र प्रथमं स्मृतिविरोधपरि-
हारः । अत्र संशयः—उक्तसमन्वयः किं सांख्यादिस्मृत्या विरुध्यते न
वेति । विरुध्यत इति प्राप्तम् । कुतः । सर्वज्ञकपिलादिप्रणीतत्वेन प्रामा-
ण्यात् । श्रुतिरपि कपिलमुनिमप्रतिहतज्ञानं दर्शयति—‘ ऋषिं प्रसूतं
कपिलं यस्तमग्ने ज्ञानैर्बिभर्ति जायमानं च पश्येत् ’ [श्वेता० ५ । २]
इति । यस्तावदग्ने सर्गादौ जायमानं कपिलनामानसृषिं स्थितिकाले च
प्रसूतं भूतमविष्यद्वर्तमानविषयकज्ञानैर्बिभर्ति पुष्पाति तमीश्वरं पश्ये-
दिति योजना । तस्मान्न ब्रह्मणि कारणे समन्वयो महर्षिप्रणीतप्रधान-
कारणवादस्मृतीनामनवकाशरूपदोषप्रसङ्गात् । न च जगत्कारणे सिद्धे
वस्तुनि विकल्पो युज्यते । तस्मात्प्रधानगुणतया श्रुतयो नेया इति
चेदित्यन्तं सूत्रावयवार्थः । परिहरति—नेति । कुतः । अन्यस्मृत्यनव-
काशदोषप्रसङ्गात् । तथाहि चेतनं प्रकृत्य ‘ तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं
द्विजसत्तम [महाभा० १२ । ३३६ । ३०] इति स्मृतिरध्याकृतनाम-
रूपप्रपञ्चस्य ब्रह्मजन्यत्वमाह । तथा भगवद्गीतास्वपि ‘ अहं सर्वस्य
जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ’ [भ० गी० ७ । ६] इति चेतनकारणत्वं
स्मर्यते । तथा च प्रधानकारणवाद एतत्स्मृतीनामनवकाशो दोषः प्रस-

(दी० १) णानि तत्रेदं द्विसूत्रं प्रथममधिकरणम् । तत्रापि श्रुतिवत्स्मृतेराप्तोक्त-
त्वाच्च तद्विरोधाशङ्कां स्मृतिकारणामपि कपिलस्य प्राधान्यात्प्रथमं
तत्स्मृत्या विरोधमाशङ्क्य परिहरति—स्मृतीति । स्मृतेर्मूलप्रकृतिरित्याद्याया
नावकाशोऽनवकाशः कर्मस्तुत्याद्यभावे प्रधानप्रतिपादकत्वमपि चेन्न
स्यात्तद्वर्थाभावः स चासौ दोषश्च स्मृत्यनवकाशदोषस्तस्य प्रसङ्गः
प्राप्तिस्तस्मादिति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । अन्यासाम् । तस्मादव्यक्त-

(ब्र०व०।)ज्येत । अतः स्मृतिद्वयविरोधे श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमित्य-
प्रमाणसांख्यस्मृत्या न विरोधः । श्रुतिश्चैतदल्पकपिलविषया कपिलैक्ये
प्रमाणाभावादिति ॥ १ ॥

इतश्च सांख्यस्मृतेरनवकाशो न दोष इत्याह—

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

सांख्यस्मृतिप्रसिद्धानां प्रधानादितरेषां महदहंकारादीनां तत्त्वानां
लोके वेदे चानुपलब्धेश्च सांख्यस्मृतेरप्रामाण्यं न दोषः । तथा च तदे-
कदेशप्रधानस्मृतेरप्यप्रामाण्यमिति भावः ॥ २ ॥

(योगस्मृत्याऽपि वेदसंकोचस्यायुक्तत्वम् । अधि० २)

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

अतिदेशत्वात् पृथक्सङ्गत्याद्यपेक्षा योगास्तावत्सेश्वरा इत्येतावान्का-
पिलमताद्विशेषः । प्रधानादिप्रक्रिया समैव । तथा च कापिलमत-
निरासेनैव पातञ्जलमतं निरस्तं भवतीत्यर्थः । न चातिदेशवैयर्थ्यम् ।
ज्ञानसाधनत्वेन श्रुतिसिद्धयोगप्रतिपादकत्वेन प्रामाण्याशङ्क्यामतिदेश-
सार्थक्यात् । तर्ह्यप्रामाण्ये कथं तस्माद्योगप्रमेति चेत् । उच्यते—तात्पर्यवि-
षयभूतेऽर्थेऽप्रामाण्यं हि शास्त्रस्याप्रामाण्यमावहति यथा कापिलस्मृतेः ।
न हि योगस्मृतेः प्रधानादौ तात्पर्यं येनाप्रामाण्यं भवेत् । किं तु योग
एव स चाबाधितः श्रुतिसिद्धत्वात् । किञ्चिदालम्ब्य योगः प्रतिपादनीय

(दी०।)मुत्पन्नम्' इत्यादीनां स्मृतीनामनवकाशोऽर्थाभावः स चासौ
दोषश्चान्यस्मृत्यनवकाशदोषस्तस्य प्रसङ्गस्तस्मात् ॥ १ ॥

इन्द्रियाणां सर्वसिद्धत्वात्तत्सहपठितानामव्यक्तादीनां मन्वादिस्मृति-
विशेषेऽपि ग्रहणमित्यत आह—इतरेषामिति । प्रधानादितराणि मह-
दादीनि तेषामनुपलम्भनमनुपलब्धिस्तस्याः । लोके वेदे चेति शेषः ।
चकारो व्याप्यस्यानुपलब्धावव्यापकस्योपलब्ध्यभावसमुच्चयार्थः ॥ २ ॥

पूर्वाधिकरणेऽपौरुषेयवेदानुसारिस्मृतिविरोधात्कापिलस्मृतेरप्रामाण्या-
द्विरोधः समन्वयस्येत्युक्तम् । नन्वेवं योगस्मृतिर्वेदविरोधिनी सा च
प्रधानादीम्प्रतिपादयति तंया समन्वयस्य विरोध इति प्रत्युदाहरणे-

१ अ. 'वैप्रधि' । २ अ. 'त्वात्सह' । ३ अ. 'विरोधे' । ४ अ. 'लोकावेवेति' । ५ अ. 'भात्क-
वि' । ६ अ. 'तिविरो' । ७ क. तथा स' ।

(ब्र०वा)इति परप्रसिद्धप्रधानादिकमालम्बनत्वेन गृहीतं तत्रापि प्रामाण्या-
शङ्कायामतिदेश इत्यविरोधः। एवं यदंशे सांख्यस्मृतेरविरोधस्तदंशे प्रामा-
ण्यमित्यधिकरणद्वयस्य तात्पर्यम् । योगस्य कथं श्रौतत्वमिति चेत्तद्द-
क्ष्यामः । श्वेताश्वतरोपनिषदि ' त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरम् ' [श्वे०
२।८] इत्यादिना योगप्रपञ्चः कृतः । त्रीणि कायश्रीवाशिरांसि
उन्नतानि यस्मिंस्तच्छरीरं समं संस्थाप्य युञ्जीतेति योजना । तथा
काठकेऽपि ' तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणाम् ' [का०
२।६।११] इति । ' विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्नम् ' [का० २।
६।१८] इति । इन्द्रियाणां स्थिरामैकाग्र्यलक्षणां धारणां योगविदो
योगं मन्यन्ते । यथोक्तमैकाग्र्यमेव परमं तप इति वक्तुमिति शब्दः । एतां
ब्रह्मविद्यां योगप्रकारं च सर्वं मृत्योः सकाशान्नचिकेता लब्ध्वा ब्रह्मप्रा-
प्तोऽभूदित्यर्थः ॥ ३ ॥

(वैलक्षण्याख्ययुक्तिद्वाराऽपि वेदान्तवाक्यानामबाध्यत्वम् । अधि०३)

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

स्मृतिविरोधः परिहृतः । इदानीं न्यायविरोधः परिह्रियते । यद्यपि
सापेक्षतर्केण निरपेक्षश्रुतिसमन्वयस्य न विरोधस्तथाऽपि साक्षात्कारस्य
मोक्षसाधनत्वेन प्राधान्यात्तर्कस्य दृष्टानुसारेणार्थसमर्पकत्वेनापरोक्षार्थ-
विषयकत्वात्प्रधानसाक्षात्कारस्य विषयतोऽन्तरङ्गर्तकः । शब्दस्तु परो-
क्षार्थैकबोधनस्वभावो बहिरङ्ग इति बलवत्तर्केण विरुध्यत इत्याक्षेपो
युक्तः । पूर्वं वेदविरुद्धस्मृतेर्मूलाभावादप्रामाण्यमुक्तं तर्हि तर्कस्य
व्याप्तिपक्षधर्मतयोर्मूलत्वेन लोकसिद्धत्वात्तेन विरोध इति प्रत्युदाहर-
णसंगत्याऽयमाक्षेपः । आकाशादिकं न चेतनप्रकृतिकं द्रव्यत्वाद्घट-
वदिति तर्केण समन्वयो विरुध्यते न वेति संदेहे विरुध्यत इत्याह—न

(दी०)नाऽऽशङ्क्यातिदेशेन समाधत्ते—एतेनेति । एतेनान्यस्मृत्यनवकाश-
दोषप्रसङ्गेन योगो योगशास्त्रं प्रत्युक्तो निराकृतः ॥ ३ ॥

पूर्वाधिकरणे वेदविरुद्धार्थस्मृतेर्वेदवैलक्षण्यादतन्मूलत्ववद्ब्रह्मवैलक्ष-
ण्याज्जगदप्यतन्मूलमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिपति—नेति । न ब्रह्म चेतनं जगतः

१ ख. ग. तर्कस्मान्तरङ्गत्वादलवत्तरत्वम् । शब्दस्य बहिरङ्गत्वाभिर्षलत्वम् । इत्यधिकं
रक्षते ।

(ब्र०व०।)विलक्षणत्वादिति । जगच्चेतनप्रकृतिकमिति यदुक्तं तन्न । कुतः । विलक्षणत्वादस्य । अस्य जगतश्चेतनाद्विलक्षणत्वाच्चेतनं ब्रह्म शुद्धं जगदचेतनं परिच्छिन्नमशुद्धमिति विलक्षणम् । यद्यद्विलक्षणं न तत्तत्प्रकृतिकम् । तन्तुविलक्षणो घटो न तन्तुप्रकृतिक इति । ननु ब्रह्मजगतोर्वैलक्षण्यं कुत इत्यत आह—तथात्वं च शब्दादिति । तथात्वं वैलक्षण्यम् ‘ विज्ञानं चाविज्ञानं चाभवत् ’ [तै० २ । ६] इत्यादिश्रुतितोऽवगतमित्यर्थः । अत्र श्रुतावधिज्ञानशब्देन जडमुच्यते ॥ ४ ॥

ननु ब्रह्मवज्जगदपि चेतनं श्रूयते—‘ते हेमे प्राणा अहंश्रेयसे विवदमानाः’ [बृ० ६ । १ । ७] ‘ मृदब्रवीत् ’ ‘ आपोऽब्रुवन् ’ [श० ब्रा० ६ । १ । ३ । २] ‘ ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गाय ’ [बृ० १ । ३ । २] इत्यादिश्रुतिभिरित्यत आह—

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

उक्तशङ्कानिरासार्थस्तुशब्दः । उक्तश्रुतिभिर्न जगतश्चेतनत्वं प्रत्येतदध्यम् । यतो मृदाद्यभिमानिनीनां देवतानां तत्र व्यपदेशो भवति न मृदादिमात्रस्य । इदं कुतः । विशेषानुगतिभ्याम् । कौपीतकिब्राह्मणे ‘ एता ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः ’ [कौ० २ । १४] इति बृहदारण्यके प्राणसंवादे श्रुतप्राणानां देवताशब्देन विशेषितत्वान्न प्राणा इन्द्रियाणि किंतु तदधिष्ठात्र्यो देवता इति नेन्द्रियादिजगतश्चेतनत्वम् । ‘ अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत् ’ [ऐ० आ० २ । ४] इत्यादिमन्त्रार्थवादादिषु सर्वत्र तदभिमानिदेवतानामनुगतेः श्रवणाच्च न चेतनं जगत् । ‘ ते ह वाचमूचुः [बृ० १ । ३ । २] इत्यत्रापि ते

(दी०।)कारणम् । कुतः । जगतो विलक्षणत्वाज्जडत्वात् । ‘ तथात्वं च ’ जडत्वमपि अस्य जगतः ‘ विज्ञानं चाविज्ञानं च ’ इत्यस्माच्छब्दाद्वाक्यात्सिद्धमित्यतो न जगतश्चेतन्यं कल्प्यमित्यर्थः ॥ ४ ॥

न कल्पयामि चैतन्यं किंतु ‘ ता आपोऽब्रुवन् ’ इत्यादिनोपलभ्यत इत्यत आह—अभीति । तुशब्दः शङ्कानिवृत्त्यर्थः । अभिमानिनीनां देवतानां व्यपदेशोऽभिमानिव्यपदेशः । नाबादीनाम् । कुतः । भोक्तृभोग्यरूपो विशेषः । अथ वा ‘ एता ह वै देवताः ’ इति देवताशब्द-

(ब्र०१०१) ह देवा वागभिमानीनीं देवतामूचुः । किमिति त्वं न उद्गायेति ।
मोगमस्मभ्यं संपादयेत्यर्थो बोध्यः ॥ ५ ॥

तस्माद्चेतनस्य जगतो वैलक्षण्यान्न चेतनप्रकृतिकत्वमिति प्राप्ते
राद्ध्यान्तसूत्रम्—

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

पूर्वपक्षनिरासार्थस्तुशब्दः । यदुक्तं चेतनविलक्षणं जगन्न तत्प्रकृति-
कमिति तन्न । चेतनात्पुरुषाद्विलक्षणानां नखलोमादीमामचेतनानाम-
चेतनाच्च गोमयाच्चेतनवृश्चिकस्योत्पत्तिर्यतो दृश्यतेऽत इत्यर्थः । प्रकृति-
विकारयोरत्यन्तसादृश्ये प्रकृतिविकारभावानुपपत्त्या यत्किंचित्सादृश्यं
वाच्यं तच्च प्रकृतेऽपि जगति स्फुरणाद्यनुवृत्त्या समानमिति भावः ।
किं च ब्रह्मण्युपनिषद्वातिरिक्ततर्कादेः प्रमाणस्य प्रवेशाभावाच्च तेन
विरोधः समन्वयस्य । तथा च श्रुतिः—‘ नैषा तर्केण मतिरापनेया
प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ ’ [का० १ । २ । ९] इति । को अद्धा
वेद क इह प्रवोचत् । इयं विसृष्टिर्यत आबभूव ’ [ऋ० सं० १०।१२९।
६] इति । ब्रह्मविषया मतिरेषा तर्केण नाऽऽपनेया न प्रापणीयेत्यर्थः ।
यद्वा कुतर्केणाऽऽपनेया निरस्या न भवति । किं त्वग्येनैवाऽऽचार्येण
वेदविदा प्रोक्ता सा सुज्ञानाय फलावसायिसाक्षात्काराय भवति हे
प्रेष्ठ प्रियतमेति नचिकेतसं प्रति मृत्योर्वचनम् । को हि ब्रह्मव्यवहारभूमा
अद्धा साक्षाद्वेद को वा तत्प्रवोचत्प्रवोचदित्यर्थः । छान्दसो दीर्घलोपः
यत् आत्मनः सकाशादियं विविधा सृष्टिर्बभूव स एव स्वं रूपं वेद
नान्य इति मन्त्रप्रतीकयोरर्थः ॥ ६ ॥

(दी०१) विशेषः । ‘ अग्निर्बाग्भूत्वा ’ इत्यादिनाऽनुगमनमनुगतिः । विशो-
प्रश्नानुगतिश्च विशेषानुगती ताभ्याम् ॥ ५ ॥

सिद्धान्तमाह—दृश्यते इति । तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । दृश्यते
लोके चेतनात्पुरुषात्केशादि अचेतनाद्गोमयादेर्वृश्चिकादि वेदेऽपि ‘ यथा
सतः ’ इत्यादिदृष्टान्ताच्चेतनस्याचेतनकारणत्वम् ॥ ६ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

(ब्र० व०।) ननु चेतनस्य नामादिहीनस्याचेतननामादिमज्जगद्धेतुत्व उत्पत्तेः पूर्वं जगदसदेव स्यादिति चेन्न । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् । असत्स्यादिति योऽयं प्रतिषेधस्तत्प्रतिषेधमात्रं न तु तस्य प्रतिषेध्यमस्तीत्यर्थः । अयं भावः—न हि कार्यसत्ता कारणाद्भिद्यते किं तु कारणमेव स्थितिदशायामपि जगत्ता ब्रह्मैव । तथा च ब्रह्मात्मकजगतः सत्त्वमुत्पत्तेः पूर्वमव्य-विशिष्टमिति नासज्जगदिति ॥ ७ ॥

आक्षिपति—

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

ननु शुद्ध्यादिगुणकं ब्रह्म जगदुपादानमित्यसमञ्जसम् । कुतः । अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गात् । अपीतौ प्रलयसमये जाड्याशुद्ध्यादिगुणकं जगद्ब्रह्मणि लीयमानं स्वनिष्ठजाड्यादिभिर्धर्मैर्ब्रह्म रूपयेत् । यथा शाकादौ लीयमानं हिङ्गूवादिकं स्वनिष्ठगन्धादिभिः शाकादिकं रूपयति तद्वत् । तथा च तद्वत्कारेणस्यापि ब्रह्मणोऽशुद्ध्यादिः प्रसज्येतेत्याक्षेप-सूत्रार्थः ॥ ८ ॥

परिहरति—

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

तुरेवार्थः । पूर्वोक्तमसमञ्जसं नास्त्येवेत्यर्थः । कुतः । दृष्टान्तभावात् । कार्यं

(दी०।) असदिति । निर्गुणे ब्रह्मणि प्रागुत्पत्तेर्जगतोऽभावादसत्कार्यमिति चेदेवं यदि तन्न । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् । कारणात्मना कार्यस्य विद्यमानत्वात्प्रतिषेधभावेन प्रतिषेधमात्रत्वादसत्कार्यमिति शब्दस्य ॥ ७ ॥

अपीताविति । स्थूलादिगुणकस्य कार्यस्य ब्रह्मणोऽभेदेऽपीतौ प्रलये ब्रह्मणोऽपि तद्वत्प्रसङ्गः स्थूलादिमत्त्वप्रसङ्गस्तस्मात् । अथ वा तद्वत्प्रस-ङ्गादभेदप्रसङ्गाद्भोक्तृभोग्याद्यभावात्प्रसङ्गेन । अथ वा तदभिन्नानां पुनरुत्पादमुक्तानामपि तद्वत्प्रसङ्गात्पुनरुत्पादप्रसङ्गात् । अथ वा भेदस-द्भावे तद्वत्प्रसङ्गोऽस्त्वतीतरकालवत्प्रलयाभावप्रसङ्गादसमञ्जसमसमी-चीनमौपनिषदं दर्शनम् ॥ ८ ॥

नत्विति । तुशब्द एवकारार्थः । त्वदुक्तं नैव । कुतः । दृष्टान्त-

(ब्र०व०।)कारणे लीयमानं स्वधर्मेण कारणं न रूपयतीत्यस्मिन्नर्थे शतशो दृष्टान्तानां सत्त्वादित्यर्थः । यथा घटशरावादिकं कार्यं मृदि लीयमानं मृदं स्वनिष्ठधर्मेन रूपयति । यथा वा स्वप्नप्रपञ्चो न स्वधर्मेः कारणमात्मानं रूपयति तथा मायिकं जगदुत्पत्तिस्थितिलयाख्यावस्थात्रयसाक्षिणं परमात्मानं न स्वनिष्ठजाड्यादिमिधर्मे रूपयेत् । परमात्मनोऽवस्थात्रयासंबन्धे वृद्धसंमतिरपि—

‘ अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुध्यते ।
अजमनिद्रमस्वप्नमद्वैतं बुध्यते तदा ’ ॥

[गौ० का० १ । १६] इति । माययाऽऽवृतस्वरूपो जीवो यदाऽऽ-
चार्यप्रतिपादनावस्थायां स्वरूपज्ञानभागभवति तदाऽद्वैतं बुध्यत इति
योजना । अजमित्युत्पत्त्यवस्थायाः संबन्धाभाव उक्तः । अनिद्रमिति
लयावस्थाया अस्वप्नमिति स्थित्यवस्थाया इति भेदः । किं च कार्यस्य
कारणात्मकत्वेऽपि न कारणं कार्यात्मकमिति न कार्यधर्मरूपणं कार-
णस्येति समञ्जसं वेदान्तशास्त्रमिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

ये दोषा विलक्षणत्वात्प्रकृतिविकारभावानुपपत्तिरुत्पत्तेः प्राग्जगतोऽ-
सत्त्वप्रसङ्गोऽपीतौ तद्वत्प्रसङ्ग इति सांख्येनोद्भावितास्ते सांख्यपक्षेऽपि
समानाः । शब्दादिहीनप्रधानसकाशाच्छब्दादिमतो विलक्षणस्य जगत
उत्पत्त्यङ्गीकारादित्यर्थः । वस्तुतः प्रपञ्चसत्यत्ववादिनः सांख्यस्यैव ते
दोषा न ममानिर्वचनीयवादिन इति भावः ॥ १० ॥

(दी०।)स्याऽऽद्ये स्थूलस्य घटादेःपृथिव्यादिकं प्रविशतो द्वितीयेऽविभक्तस्य
तेन सुषुप्तादुत्थितस्य तृतीये तदज्ञानदाहे तदनुत्पादेन च सांख्यादेश्वतुर्थे
घटाद्यवस्थानस्याभावेन भावात्सत्त्वात् । अथ वा त्वत्पक्षे दृष्टान्तस्या-
भावादेव ॥ ९ ॥

स्वपक्षेति । स्वस्य प्रतिवादिनः पक्षः स्वपक्षस्तस्मिन्विलक्षणत्वादे-
र्दोषभावात् । चकारोऽन्यत्र दोषभावेसमुच्चयार्थः ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथाऽनुमेयमिति चेदे-
वमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

(ब्र० व० १) केवलस्य तर्कस्याप्रतिष्ठानादप्यप्रतिष्ठितत्वाच्च न तेन समन्वयवि-
रोधाशङ्केत्यर्थः । एकेन तार्किकेण यत्नेनानुमितोऽप्यर्थोऽन्येन श्रेष्ठतरेणा-
न्यथा नीयत एवमन्येन श्रेष्ठतमेनान्यथा नयनमिति तर्कस्याप्रतिष्ठानं
बोध्यम् । ननु तर्कमात्रस्याप्रतिष्ठितत्वे धूमज्ञानानन्तरं वह्न्यर्थप्रवृत्त्यनु-
पपत्तिः । वाक्यार्थसंदेहे तर्केणानिर्णयप्रसङ्गश्च, किं च तर्काप्रतिष्ठाना-
दित्ययमपि तर्कोऽप्रतिष्ठित एवेति न तेन परमतनिराकरणं स्यात्तस्मा-
त्कस्यचित्तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेऽपि कस्यचित्प्रतिष्ठानसंभवात्तेन समन्वय-
विरोधाशङ्का युक्त्याक्षिपति—अन्यथाऽनुमेयमिति चेदित्यन्तेन ।
अप्रतिष्ठिततर्कादन्येन प्रकारेण प्रतिष्ठिततर्केण समन्वयविरोधादिकम-
नुमेयमिति शङ्कार्थः । तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वमङ्गीकृत्य समाधत्ते—एवमपीति ।
अन्यत्र तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वेऽपि प्रकृते लिङ्गादिहीने ब्रह्मणि वेदनिरपे-
क्षतर्कस्याप्रतिष्ठितत्वदोषादनिर्माक्षप्रसङ्ग एवेति समाधानार्थः । यद्वा
महतां कपिलरुणादादीनां परस्परविप्रतिपन्नैरागमनिरपेक्षैस्तर्कैस्तत्त्वनि-
र्णयाभावादनिर्माक्षप्रसङ्ग इत्यर्थः । तस्मादागमविरोधी तर्कोऽप्रमाण-
मिति न तेन विरोध इति सिद्धम् ॥ ११ ॥

(काणादबौद्धादीनां स्मृतियुक्तिभ्यामपि वेदवाक्यानामबाध्य-
त्वम् । अधि० ४)

(दी० १) तर्कतस्तावत्स्वपक्षे दोषं परिहरिष्याम इत्यत आह—तर्केति । तर्कस्य
युक्तेरकेनोक्तायाः परेण द्रूपणादप्रतिष्ठानमनवस्थितिस्तस्मात् । अन्यथा
प्रतिष्ठितत्वेन कस्यचित्तर्कस्य स्वरूपमेतदनुमानादवगन्तव्यमिति चेदेवं
यदि एवमपि कस्यचित्तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वेऽप्यवैदिकप्रधानप्रतिपादकतर्क-
स्याप्रतिष्ठितत्वादविमोक्षप्रसङ्गः । अप्रतिष्ठितत्वस्यापरित्यागप्राप्तिः ।
अथ वा कपिलस्य सर्वज्ञत्वात्तदीयतर्कस्यान्यथाप्रतिष्ठितत्वमिति चेदे-
वमपि सर्वज्ञानां बहुत्वात्सर्वभावितत्वेऽपि अप्रतिष्ठितत्वमेवातो विना
वेदं तर्कतस्तत्त्वज्ञानाभावात्संसारवादविमोक्षो मोक्षाभावस्तस्य प्रसङ्गः
॥ ११ ॥

१ ग. वेदामूलतर्कस्य० । २ ग. दोषान्नितरामनि० । ३ क. °क्तेरनेकेनो० । ४ क. °त्वे कस्य० ।
५ क. °ङ्गः । प्रति० । ६ क. °र्वज्ञभा० ।

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

(ब्र० व० १) अतिदेशत्वान्न पृथक्संगत्याद्यपेक्षा । ब्रह्म न जगदुपादानं विशु-
द्धत्वाद्योमवदित्यनेन वैशेषिकाद्यनुमानेन ब्रह्मकारणबोधकसमन्वयो
विरुध्यते न वेति संदेहे विरुध्यत इति प्राप्तम् । कुतः । अबा-
धितत्वात् । तस्मादण्वाद्य एवोपादानमिति प्राप्तेऽतिदिशति । एतेन
मन्वादिभिः शिष्टैः केनचित्सत्कार्यवादाद्यंशेन परिगृहीतप्रधानकारणवा-
दनिराकरणप्रकारेण शिष्टापरिग्रहाः शिष्टैः केनचिदप्यंशेनापरिगृहीता
अण्वादिकारणवादा व्याख्याता निरस्ता द्रष्टव्या इत्यर्थः । तर्कस्य
वेदबाधितत्वादिति भावः ॥ १२ ॥

(भोक्तृभोग्यभेदवतोऽपि परब्रह्मणोऽद्वैतत्वस्याबाध्यत्वम् । अधि० ५)

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥

अद्वितीयाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयः प्रत्यक्षादिना विरुध्यते न
वेति संदेहे ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत एवेति प्रत्युदाहरणे-
नायमाक्षेपः— भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेदिति । अद्वितीयब्रह्मणो जगदुपा-
दानत्वे भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य सर्वस्य ब्रह्मानन्यत्वेन भोग्यशब्दादेर्भोक्त्रा-
त्मकत्वापत्तेर्भोक्तृत्वा भोग्यात्मकत्वापत्तेः प्रत्यक्षसिद्धः परस्परविभागो न
स्यादिति प्रत्यक्षविरोधः समन्वयस्य भोक्तृभोग्यप्रपञ्चो नाद्वितीयवस्त्व-
भिन्नः परस्परं भिन्नत्वाद्यतिरेकेण ब्रह्मवदित्यादितर्कविरोधश्च
विपक्षे हेतूच्छित्तिर्बाधिकेति शङ्कार्थः । समाधत्ते—स्याल्लोकवदिति ।
एकब्रह्मोपादानकत्वेऽपि भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य परस्परं विभागः स्याल्लोक-
वत् । यथा मृदात्मनाऽभिन्नानां घटशरावादीनां परस्परं भेदोऽस्ति यथा

(दी० १) पूर्वाधिकरणेऽत्यन्तं सालक्षण्ये कार्यकारणभावानुपपत्तिवत्समा-
धिकपरिमाणत्वे कारणस्य तदनुपपत्तिरिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्यातिदेशेन
समाधत्ते—एतेनेति । एतेन प्रधाननिराकरणेन शिष्टैर्न परिगृह्यन्त इति
शिष्टापरिग्रहा अण्वादिकारणवादा अपि व्याख्याता निराकृताः ॥ १२ ॥

पूर्वाधिकरणे जगत्कारणे तर्कोऽप्रतिष्ठित इत्युक्तं तर्हि जगद्भेदे
तर्कः प्रतिष्ठित इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—भोक्त्रेति । चेद्यदि
ब्रह्म सर्वेणाभिन्नं भोग्यस्य भोक्तृस्वरूपापत्तिर्जीवाभिन्नेन ब्रह्मणा
भोग्यस्याभेदान्दोक्त्रापत्तिस्तस्या इति शङ्कसे । नासौ दोषः स्यात् ।

(ब्र०व०।)वैकरज्जुपादानकानां दण्डसर्पादीनां परस्परं भेदस्तद्वदित्यर्थः । कल्पितभेदसत्त्वान्न प्रत्यक्षविरोधः । दण्डादौ व्यभिचारान्न तर्कः प्रमाणमिति मन्तव्यम् ॥ १३ ॥

ननु ब्रह्माभेदं जगतोऽङ्गीकृत्य लोकदृष्टान्तेन विरोधः परिहृतः । तस्य ब्रह्मभेद एव कुतो न स्यादित्याशङ्क्य जगतोऽनिर्वचनीयत्वान्न ब्रह्मातिरेकेण सत्तेत्याह—

(ब्रह्मणि भेदाभेदयोर्व्यावहारिकत्वमद्वितीयत्वस्य च तात्त्विकत्वम् । अधि० ६)

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

पूर्वं परिणामवादमालम्ब्याऽऽपाततः ‘ स्याल्लोकवत् ’ इति समाधानमुक्तम् । इदानीं विवर्तवादमाश्रित्य परमं समाधानमुच्यत इत्येकफलकत्वसंगतिः । संदेहः पूर्ववत् । तस्माद्ब्रह्मणः प्रपञ्चस्यानन्यत्वं पृथक्सत्ताराहित्यम् । कुतः । आरम्भणशब्दादिभ्यः । एकविज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासिद्ध्यर्थं दृष्टान्त उपन्यस्तः ‘ यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ’ [छा० ६ । १ । ४] इति । तत्र मृत्पिण्डे ज्ञाते कथं घटादिज्ञानमित्याशङ्क्य विकारो घटादिर्वागालम्बनमात्रं यतो नामधेयं विकारः । ननु नामातिरेकेण विकारोऽस्तीत्युक्त्या मृत्तिकामात्रमेव विकारस्य पारमार्थिकं स्वरूपमिति तस्मिञ्ज्ञाते वस्तुतो घटादिज्ञातो भवतीत्युक्त्या विकारो मिथ्या कारणं तु सत्यमित्ययमर्थो दृष्टान्तवाक्ये सिद्धस्तथा दार्ष्टान्तिकेऽपि ब्रह्मव्यतिरेकेण प्रपञ्चसत्ता नास्तीति तदनन्यत्वम् । सूत्रस्थादिशब्देन ‘ ब्रह्मैवेदं सर्वम् ’ [मु० २ । २ । ११] इत्यादि तदनन्यत्वप्रतिपादकं गृह्यते ॥ १४ ॥

(दी०।)अभेदेऽपि ब्रह्मणो भोक्तृभोग्ययोर्भेदः । लोकवत् । समुद्रादिभिन्नतरङ्गबुद्बुदयोरिव ॥ १३ ॥

पूर्वाधिकरणे भेदाभेदसमाश्रयेण यद्विरोधसमाधानं कृतमेकदेशिना तेनैव विरोधमात्रमाशङ्क्य परिहरति—तदनन्येति । तस्मात्कारणादनन्यत्वमभिन्नत्वं कार्यस्य । कुतः । आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणशब्दः ‘ वाचाऽऽरम्भणम् ’ इति । आदिशब्देन ‘ ऐतदात्म्यम् ’ इत्यादयः । स च तदाद्यश्च तेभ्यः ॥ १४ ॥

(ब्र०व०।) तदनन्यत्वे हेत्वन्तरमाह—

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भावपदं कारणसत्त्ववाचकं तदुपलब्ध्युपलक्षणार्थमेवमुपलब्धिपदं कार्योपलब्धिवाचकं कार्यसत्त्वोपलक्षणार्थम् । तथा चायं प्रयोगः । विकारः कारणादनन्यः कारणसत्त्वोपलम्भानुविधायिसत्त्वोपलम्भकत्वात् । यो यस्माद्भिन्नो न स तत्सत्त्वोपलम्भानुविधायिसत्त्वोपलम्भवान् । यथा घटापट इति । हेतावुपलम्भपदद्वयत्यागे वह्निसत्त्वानुविधायिधूमे व्यभिचारः स्यात्तद्वारणाय तद्ग्रहणम्* । सत्त्वपदद्वयत्यागे यथाश्रुत्सूत्रे चाऽऽलोकसत्त्वोपलम्भानुविधायिज्ञानवति रूपे व्यभिचारः । अतस्तदर्थं तद्ग्रहण+मिति । यद्वा भावाच्चोपलब्धेरिति सूत्रम् । न केवलं श्रुत्या कार्यकारणयोरनन्यत्वं किं तु प्रत्यक्षोपलब्धेर्भावाच्चानन्यत्वमित्यर्थः । न हि तन्तुव्यतिरेकेण पटो नाम कश्चिदुपलभ्यते किं तु संयोगविशेषावच्छिन्नास्तन्तव एव पटव्यवहारविषयाः प्रत्यक्षमुपलभ्यन्तेऽतोऽनन्यत्वं विकारस्य ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य कार्यस्योत्पत्तेः प्राक्कारणानन्यत्वेन सत्त्वात्सत्त्वश्रवणादुत्पत्त्यनन्तरमनन्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । ' ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् ' [छा० ३ । १९।१] इत्यादौ प्रपञ्चोपस्थापकेदंपदस्य ब्रह्मसामानाधिकरण्यात्तदनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । अन्यथा ब्रह्मात्मना पूर्वं प्रपञ्चस्यासत्त्वे तत् उत्प-

(दी०।)तयोर्विनाभावाभावान्न भेद इत्यत आह—कारणस्य भावे च सत्त्व एव नासत्त्वे कार्यस्योपलम्भनमुपलब्धिस्तस्याः । अतोऽविनाभावादनन्यत्वमित्यर्थः ॥ १५ ॥

उत्पत्तेः प्रागूर्ध्वं च कार्यस्यासत्त्वान्न कारणेनानन्यत्वमित्यत आह—सत्त्वादिति । अवरस्य कार्यस्य सत्त्वाच्च विद्यमानत्वादेव प्रागूर्ध्वं च वर्त-

* तद्ग्रहणमिति । तेन धूमत्याग्निभावानुविधायिभावत्वेऽपि न तद्भानानुविधायिभानत्वमग्निभानस्य धूमभानाधीनत्वादित्यर्थः । + तद्ग्रहणमिति । आलोकभावेऽपि भटादिरूपसत्त्वान्न व्यभिचार इत्यर्थः ।

(ब्र०व०।) च्यनुपपत्तेः । न हि सिकतात्मनाऽविद्यमानं तैलं ताभ्यो जाये-
तेति ॥१६॥

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

ननु 'असदेवेदमग्र आसीत्' इत्यादिना प्रागुत्पत्तेरसत्त्वव्यपदेशान्न
कार्यस्य कारणात्मना पूर्वं सत्त्वमिति चेन्न । नह्यत्यन्तासत्त्वाभिप्राये-
णायमसत्त्वव्यपदेशः किं तु व्याकृतत्वरूपधर्मापेक्षयाऽव्याकृतत्वं धर्मान्तरं
तेन धर्मान्तरेणायं सत्त्वव्यपदेशः । कुतः । वाक्यशेषात् । 'तत्सदासीत्'
[छा० ३ । १९ । १] इति वाक्यशेषः पूर्वमत्यन्तासतो ग्रहणे बाध्येत ।

तस्माद्याकृतं सदित्युच्यतेऽव्याकृतं चासदिति सिद्धं कारणानन्यत्वं
कार्यस्य ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

कारणानन्यत्वमुत्पत्तेः प्राक्सत्त्वं चेति शेषः । युक्तिरेवम्—घटो
जायत इति प्रतीत्या घटस्य तावदुत्पत्तिकर्तृत्वं प्रतिभाति । न ह्युत्पत्तेः
प्रागत्यन्तं घटस्यासत्त्वे तत्कर्तृत्वं युक्तम् । तस्मात्कारणात्मना सन्नेव घट
उत्पत्तिकर्ता । किं च मृदात्मना पूर्वं घटस्यासत्त्वे मृदेव घटार्थिना
नोपादीयेतासत्त्वाविशेषाद्यत्किंचिदेवोपादीयेतेत्येवमादियुक्तिरूह्या । पूर्व-
सूत्र उदाहृतसच्छब्दाच्छब्दान्तरं 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' [छा०
६।२ । १] इत्यादौ विद्यमानसच्छब्दस्तस्मादपि कारणादनन्यत्वं पूर्वमु-
त्पत्तेः सत्त्वं चेत्यर्थः ॥ १८ ॥

(दी०।) मानवत् । अतो न त्वदुक्तम् ॥ १६ ॥

असदिति असत्त्वस्य व्यपदेशोऽसद्व्यपदेशः 'असदेव' इत्यादिस्त-
स्मान्न सत्कार्यमिति चेन्न । कुतः । धर्मान्तरेणाव्यक्तरूपेणास्तित्वं
तद्यपदिश्यते । कुतः । वाक्यशेषात् । वाक्यस्य शेषो वाक्यशेषः 'तत्स-
दासीत्' इत्यादिस्तस्मात् ॥ १७ ॥

उपक्रमानुसारी वाक्यशेषोऽपि स्यादित्यत आह—युक्तेरिति । घटादि-
कार्यार्थिभिर्नियतं मृदाद्युपादानं युक्तिस्तस्या असदेवेत्युक्ताच्छब्दात्सदे-
वेत्याद्यक्तं तदिति शब्दान्तरं तस्मात् । चकारः सत एवोपक्रम-
सूचनार्थः ॥ १८ ॥

(ब० व० १) युक्तेरित्येतत्प्रपञ्चयति—

पटवच्च ॥ १९ ॥

ननु मृद्घटौ भिन्नौ विलक्षणप्रतीतिविषयत्वाद्घटपटवदित्युक्ते तस्य हेतोर्व्यभिचारमाह—पटवच्चेति । यथा संवेष्टितप्रसारितपटस्य विलक्षणप्रतीतिविषयत्वेऽपि न भेद एवं मृद्घटयोरित्यर्थः ॥ १९ ॥

न विलक्षणकार्यकारित्वमपि हेतुर्व्यभिचारादित्याह—

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणायामादिना निरुद्धः प्राणापानादिर्जीवनमात्रं कार्यं निर्वर्तयति अनिरुद्धस्त्वाकुञ्चनप्रसारणादिकं कार्यं करोति नैतावता तस्य प्राणस्य भेदोऽस्ति । तस्मात्कार्यकारणयोरनन्यत्वं सिद्धम् । तदनन्यत्वात्त्वेकविज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा सिद्धा भवति ॥ २० ॥

(सर्वज्ञत्वेन जीवसंसारमिथ्यात्वं स्वनिर्लेपत्वं च पश्यतः परमश्वरस्य हिताहितभाक्त्वदोषाभावः । अधि० ७)

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

पूर्वं कार्यस्य कारणादनन्यत्वमेकविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धये समर्थितं तर्हि तेनैव न्यायेन जीवब्रह्मणोरप्यभेदाज्जीवधर्मा हिताकरणादयो ब्रह्मणि

(दी० १) अभेदे कथं कार्यकारणभाव इत्यत आह—पटवदिति । यथैकस्य पटस्य संकोचप्रसारणाद्यवस्थास्वभेद एवमत्रापि कार्यकारणभावः । चकारो गोमहिषयोरिव भेदे कार्यकारणाभावसमुच्चयार्थः ॥ १९ ॥

पूर्वाधिकरणे कार्यकारणयोरनन्यत्ववर्जीवपरयोरपि तत् । अस्त्वेकस्य कार्यकारणवत्त्वं तथाऽपि कारणावस्थायां कार्यकृतार्थक्रिया किमिति न स्यादित्यत आह—यथा चेति । प्राणोऽपान इत्यादिः प्राणादिः स यथैक एव तत्तद्द्वारं प्राप्य तां तां प्राणाद्यर्थक्रियां करोति न पुनर्हृद्यवरुद्धः । चकारः पटस्यापि वेष्टितस्य न प्राणचरणाद्यर्थक्रियाकारित्वं समुच्चिनोति ॥ २० ॥

पूर्वाधिकरणे कार्यकारणयोरनन्यत्ववर्जीवपरयोरपि तत्सिद्धम् । इदानीं तेनैव विरोधमाह—इतरेति । इतरस्य शारीरस्य ब्रह्मणोऽनन्यत्वं

(ब्र०व०।) प्रसज्येरन्नित्याक्षेपात्संगतिः । जीवाभिन्नं ब्रह्म जगदुपादानमिति ब्रुवन्समन्वयो विषयः स किं यदि तादृग्ब्रह्म जगज्जनयेन्न तर्हि स्वानिष्टं जनयेदिति तर्केण विरुध्यते न वेति संदेहे पूर्वपक्षमाह—इतरव्यपदेशादिति । इतरस्य जीवस्य 'तत्त्वमसि' [छा० ६ । ८ । ७] इत्यादिना ब्रह्मात्मत्वव्यपदेशादितरस्य ब्रह्मणो वा 'अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य' [छा० ६ । ३ । २] इत्यादिना शारीरत्वव्यपदेशाद्ब्रह्मणः स्रष्टृत्वे जीवस्यैव स्रष्टृत्वं स्यात् । तथा च हिताकरणादिरूपदोषप्रसक्तिर्ब्रह्मणः । नऽव्यत्यासेनाहितजरामरणादिबहुविधानर्थकरणादिरूपदोषस्य प्रसक्तिरित्यर्थः । आदिपदेन जीवजरादिकं मया सृष्टमिति ज्ञानं स्यात्तत्संहर्तृत्वं च स्यादित्यादिदोषो गृह्यते । तस्माज्जीवाभिन्नब्रह्मणो नानिष्टप्रपञ्चजनकत्वमभ्रान्त*चेतनत्वादिति न चेतनोपादानकं जगदित्याक्षेपसूत्रार्थः ॥ २१ ॥

समाधत्ते—

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । यतः शारीरादधिकं सर्वज्ञं सर्वेश्वरं सर्वशक्ति ब्रह्म जगदुपादानं स्रष्टृ चेति ब्रूमोऽतो न हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः । कुतः । भेदनिर्देशात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' [बृ० २ । ४ । ५] 'सता सोम्य तदा संपन्नो भवति' [छा० ६ । ८ । १] इत्यादिना कल्पितस्य भेदस्य व्यपदेशादित्यर्थः । न हि ब्रह्मणो नित्यमुक्तस्य हितमहितं वा किञ्चिदस्तीति न हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः । कल्पितभेदमादायैव सर्वासां कार्योपपत्तेरिति तात्पर्यम् ॥ २२ ॥

(दी०।) 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' इत्याभ्यां ब्रह्मशारीराभ्यां व्यपदेशस्तस्मात् । हितस्याकरणं हिताकरणम् । आदिशब्देन विपरीतकरणादिः । हिताकरणादेर्दोषस्य प्रसक्तिः प्रसङ्गो ब्रह्मणः कारणत्वे । तत्र सूत्रस्य पूर्वावयवो हेतुः ॥ २१ ॥

अधिकमिति तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । अधिकं जीवादन्यद्ब्रह्म । कुतः । भेदनिर्देशात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिना कर्मकर्तृत्वादेर्भेदस्य निर्देशस्तस्मात् ॥ २२ ॥

* एतेन भ्रान्त्याऽप्यनिष्टं न स्वी कुर्यादिति भावः ।

(ब्र० व० १) नन्वेकरूपब्रह्मणो जगत्कारणत्वे कार्यवैचित्र्यं न स्यादिति दोषं दृष्टान्तेन परिहरति—

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

यथैकपृथिवीजन्यानामश्मनां वज्रवैदूर्येन्द्रनीलपद्मरागादिभेदेन वैचित्र्यमेवं ब्रह्मकार्याणां स्वरूपवैचित्र्यं युज्यते । नन्वेकब्रह्माश्रितकार्येषु कथं धर्मवैचित्र्यं कथं वाऽर्थक्रियावैचित्र्यमित्याशङ्कानिरासार्थमादिवच्चेत्युक्तम् । तस्यार्थः—यथैकपृथिव्याश्रितानां बीजानां बहुविधं पत्रपुष्पफलगन्धरसादिवैचित्र्यं यथैकस्यान्नस्य केशनखादिविचित्रार्थक्रियाकारित्वं तत्सर्वमुपपद्यत इति । तदनुपपत्तिरुक्तदोषानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ २३ ॥

(अद्वितीयादपि ब्रह्मणः क्रमेण नानाकार्याणां सृष्टिसंभावना । अधि० ८)

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥

असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विषयः स किं ब्रह्म नोपादानं कर्तुं वाऽसहायत्वात्संमतवदिति न्यायेन विरुध्यते न वेति संशये पूर्वमौपाधिकजीवभेदाद्धिताकरणादिदोषो नास्तीत्युक्तं संप्रत्युपाधितोऽपि विभक्तं ब्रह्मणः प्रेरकादिकं नास्ति ब्रह्मनानात्वाभावादिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—उपसंहारेति । लोके कुलालस्य कर्तुर्दण्डचक्राद्युपसंहारदर्शनान्मृदो वोपादानस्य स्वभिन्नकुलालादिसहायदर्शनात्तदुभयविलक्षणस्य ब्रह्मणो न जगत्कर्तृत्वमुपादानत्वं वा संभवतीति चेदिति शङ्कार्थः । समाधत्ते—क्षीरवद्धीति । हिशब्दो हेत्वर्थः । यथा लोके क्षीरं बाह्यसाधनान्यपेक्ष्य दध्याकारेण परिणमते तद्वद्ब्रह्मापीत्यर्थः ।

(दी० १) एकस्मिन्नपि भेदोऽनुपपन्न इत्यत आह—अश्मादीति । यथैकस्या भूमेर्निरर्थका अश्मानो महार्हा मणयश्चाऽऽदिशब्देन व्रीह्यादयश्च परस्परं भिद्यमाना न तस्या भिद्यन्ते तद्वज्जीवा भिन्नाश्चापि न ब्रह्मणो भिद्यन्तेऽतस्तस्य हिताकरणादेर्दोषस्यानुपपत्तिरप्रसङ्गः । चकारो भेदाभेदाभावे कार्यसत्त्व उक्तश्रुत्यादिसद्भावसूचनार्थः ॥ २३ ॥

पूर्वाधिकरण औपाधिकनानात्वेन समाधानं कृतम् । ईश्वरे तु तदपि नास्तीति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—उपसंहारेति । उपादानकारणस्य मृदादेरन्यस्य निमित्तस्य दण्डादेरसमवायिनश्च संयोगादेरुपसंहर-

(ब्र० व० १) न चौष्ण्यसापेक्षत्वं क्षीरस्यास्तीति वाच्यम् । औष्ण्यस्य दधि-
भावे त्वरामात्रनिमित्तत्वादिति । श्रुतिरप्यसहायस्य ब्रह्मणः कार्यका-
रित्वं दर्शयति—

न तस्य कार्यं करणं च विद्यते ।

न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ॥

पराऽस्य शक्तिर्विविधा च श्रूयते

स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' ॥ [श्वे० ६ । ८]

इति ॥ २४ ॥

ननु चेतनत्वे सत्यसहायत्वं हेतुरतो न क्षीरे व्यभिचार इत्याशङ्क्य
चेतनदृष्टान्ते तस्य व्यभिचारमाह—

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

लोक्यतेऽनेनेति लोकः शब्दो मन्त्रार्थवादेतिहासादिस्तस्मिन्यथा
देवाः पितर ऋषय इत्येवमादयश्चेतनाः स्वतःसिद्धसामर्थ्याः साध-
नान्तरं बाह्यमनपेक्ष्य संकल्पमात्रेणैव नानाविधकार्यकर्तार उपलभ्यन्ते
तद्ब्रह्मापीत्यर्थः । अयं भावः—कुलालस्तावद्बाह्यमान्तरं च संकल्पा-
दिकमपेक्ष्य कार्यकर्ता भवति देवादयस्त्वान्तरसंकल्पमात्रमपेक्ष्य कार्येषु
समर्थाः । तथा च यथैकस्य कार्यजनने सामर्थ्यं तथैवान्यस्येति निय-
माभावान्न दृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानमिति ॥ २५ ॥

ननु निरवयवाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयः सावयवस्यैव नाना-
कारेण परिणाम इति न्यायेन विरुध्यते न वेति क्षीरादिकदृष्टान्तकथ-
नेन ब्रह्मणः परिणामित्वभ्रमोत्पत्त्या संदेहे कार्यकारणभावसंगत्या पूर्व-
पक्षयति—

(दी० १) णमुपसंहारः संनिपातस्तस्य दर्शनाद्ब्रह्मणोऽन्यस्याविद्यमानत्वान्नो-
पादानं ब्रह्मेति चेत्तन्न । हि यस्मात्क्षीरवत् । यथा क्षीरं बाह्यसाधनाद्यन-
पेक्षं परिणमते तद्ब्रह्मापि ॥ २४ ॥

अस्त्वचेतनस्यैवं न तु चेतनस्येत्यत आह—देवादीति । आदिशब्देन
ऋष्यादयः । यथा चेतना अपि देवादयो लोके बाह्यसाधनानपेक्षास्त-
द्ब्रह्मापि ॥ २५ ॥

(ब० व० १) (ईश्वरस्योपादानरूपपरिणामिकारणत्वव्यवस्थापनम् । अधि० ९)

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

पूर्वाधिकरणस्य भ्रमोत्पादकत्वेन कारणत्वमेतस्य कार्यत्वमिति बोध्यम् । ननु ब्रह्म निरवयवं वा परिणमते सावयवं वा । आद्ये कृत्स्नस्य ब्रह्मणः कार्याकारेण परिणामप्रसक्तिः । ततश्च कार्यातिरिक्तं ब्रह्म न स्याद्दुर्ज्ञानत्वभ्रुतिविरोधश्च । कार्यस्य प्रत्यक्षत्वात् । द्वितीये कृत्स्नप्रसक्तिर्नास्त्येकांशपरिणामेऽप्यपरांशस्थितिसंभवात् । तथाऽपि 'निष्कलम्' [श्वे० ६ । १९] इत्यादिनिरवयवत्वशब्दकोपः । उभयस्मिन्पक्षेऽप्यनित्यत्वप्रसङ्ग इति ब्रह्मणः परिणामित्वभ्रममूलकः पूर्वपक्षः ॥ २६ ॥

सिद्धान्तयति—

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुराक्षेपनिरासं ब्रूते । न तावत्कृत्स्नप्रसक्तिरस्ति । कुतः । श्रुतेः । यथा जगदुपादानत्वं ब्रह्मणः श्रूयत एवं कार्यव्यतिरेकेण ब्रह्मणः सत्त्वं श्रूयते 'एतावानस्य महिमा ।' [छा० ३ । १२ । ७] इत्यादौ । तथा च श्रुत्यैव विवर्तवादः स्फुटीकृतः । न हि परिणामवादे कार्यव्यतिरेकेण सत्त्वं संभवति । तस्मात्कार्यातिरेकेण ब्रह्मणोऽवस्थानश्रुतेर्नोक्तदोष इत्यर्थः । ननु श्रुतिर्वा कथं कार्यातिरेकेण ब्रह्मणः सत्त्वं बोधयेदुक्तयुक्तिबाधितत्वादित्यत आह—शब्दमूलत्वादिति । ब्रह्मणः शब्दे-

(दी० १) पूर्वाधिकरणोक्तं परिणामित्वमाक्षिपति—कृत्स्नेति । ब्रह्म चेतनं चेत्यरिणमते सर्वात्मनैकदेशेन वा । आद्ये कृत्स्नस्य ब्रह्मणः परिणामप्रसङ्गस्ततोऽनित्यत्वम् । द्वितीये निरवयवस्याभिधायकः शब्दो निरवयवत्वशब्दस्तस्य कोपो विरोधो निरवयवत्वं न स्यादित्यर्थः ॥ २६ ॥

श्रुतेरिति । तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । न कृत्स्नप्रसक्तिदोषः । कुतः । 'हन्ताहमिमाः' इत्यादिना कार्याद्ब्रह्मणो व्यतिरेकश्रुतेः । न निरवयवत्वशब्दकोपः । 'यतो वा इमानि' 'निष्क्रियम्' इत्यादिना कारणत्वस्य निरवयवत्वस्य च शब्दितत्वाच्छब्दमूलत्वाच्च ब्रह्मवादस्य ।

(ब्र०व०।)कृत्प्रमाणकत्वाद्यथाशब्दं कार्योपादानत्वं तदतिरेकेण सत्त्वं चावि-
रुद्धमित्यर्थः ॥ २७ ॥

जगतो ब्रह्मविवर्तत्वेन स्वप्नप्रपञ्चवन्मायिकत्वात्तदुपादानत्वेऽपि
ब्रह्मणो न कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः स्वप्नसाक्षिवादित्याह—

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

आत्मनि स्वप्नदृश्येवं ब्रह्मणीव हि यस्मान्द्वेतोरेकस्मिन्नात्मनि स्वप्न-
दृशि निरवयवे विचित्राः सृष्टयः श्रूयन्ते ' न तत्र रथा न रथयोगा
न पन्थानो भवन्त्यथ रथान्नथयोगान्पथः सृजते ' [बृ० ४ । ३ । १०]
इत्यादौ । स्वप्ने रथादीनामभावे कथं तदुपलब्धिदित्याशङ्कयोक्तं श्रुता-
वथेत्यादि । सूत्रे चशब्देन मायाविदृष्टान्तं समुच्चिनोति । यथा लोके
मायाविस्वरूपानुपमर्देनैव विचित्रा हस्त्यश्वादिमृष्टयो दृश्यन्ते तथा
ब्रह्मण्यपि विविधसृष्टिरित्यर्थः ॥ २८ ॥

' यत्रोभयोः समो दोषः ' इति न्यायेन कृत्स्नप्रसक्त्यादीनामनुद्धा-
व्यत्वं दर्शयति—

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

सांख्यादयोऽपि निरवयवं प्रधानं जगत्परिणामीत्यङ्गी चक्रुः । तथा
च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषाः सर्वे समानाः । अणुवादिनोऽपि परमाणु-
द्वयसंयोगेन द्यणुकादिसृष्टिमङ्गी चक्रुः । संयोगः किं * व्याप्यवृत्तिरव्या-
+ प्यवृत्तिर्वा, आद्ये × दृष्टविरोधः ○ कार्यप्रथिमानुपपत्तिश्च । द्वितीये

(दी० ।) शब्दो मूलं प्रमाणं यस्य सोऽयं शब्दमूलस्तस्य भावस्तत्त्वं
तस्मात् ॥ २७ ॥

ननु शब्दोऽपि कथं विरुद्धं ब्रूत इत्यत आह—आत्मनीति । आत्मनि
स्वप्नदर्शानि एवं स्वरूपानुपमर्देन हि यस्माद्विचित्राः सृष्टयः ' न तत्र
रथाः ' इत्यादिश्रुत्या स्वानुभवेन च दृष्टाः । आद्यश्चकारो मायाव्यादि-
निदर्शनसमुच्चयार्थः । द्वितीयोऽनुपपत्तेरलंकारत्वार्थः ॥ २८ ॥

स्वपक्षेति । स्वस्य प्रतिवादिनः पक्षः स्वपक्षस्तस्य दोषः कृत्स्नप्रस-

* एकांश वृत्तित्वाभावः । + एकांश वृत्तित्वम् । × दृष्ट विरोध इति ।
सांशद्रव्ये संयोगस्यैकांशवृत्तित्वं दृष्टं तद्विरोध इति भावः ○ कार्यप्रथिमानुपपत्तिरिति ।
संयोगस्य व्याप्यवृत्तित्व एकस्मिन्नितरस्यान्तर्भावात्कार्यस्य पृथुक्त्वायोगात्सर्वं कार्यं परमा-
णुमात्रं स्यादिति भावः ।

(ब्र० ७०।) सावयवत्वं विनाऽव्याप्यवृत्तिसंयोगानुपपत्तिर्निरवयवत्वव्या-
कोप इत्यादयो दोषाः समाना ब्रह्मवादे ते दोषा न सन्ति च । तस्मादत्य-
न्तमुपपन्नः परमात्मकारणतावादः ॥ २९ ॥

एकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रकार्यशक्तिमत्त्वमुक्तं तत्समर्थयति—

(ईश्वरस्याशरीरत्वेऽपि मायावित्त्वम् । अधि० १०)

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

मायाशक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयोऽशरीरस्य न मायेति
न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे पूर्वोक्तशक्तिमत्त्वविषयकशङ्कानिरासेन
तत्समर्थनात्मकत्वाद्विषयविषयिभावसंगत्या विरुध्यत इति पूर्वपक्षे
राद्धान्तः । सर्वोपेता सर्वशक्तियुक्ता परा देवता । कुतः । तद्दर्शनात् ।
तस्याः सर्वशक्तियोगस्य श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । 'सर्वकर्मा सर्वकाम-
सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यात्तः' [छा० ३।१।४।२] इत्यादिश्रुतिः
ब्रह्मव्या ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

सर्वशक्तियुक्तानामपि देवादीनां चक्षुरादिकरणवतामेव विचित्रकार्य-
कर्तृत्वमवगम्यते । 'अचक्षुष्कमश्रोत्रम्' [बृ० ३।८।८] इत्यादिना
ब्रह्मणो विकरणत्वावगमान्न कर्तृत्वमिति चेद्यदत्रोत्तरं वक्तव्यं तत्पूर्वमेव
विलक्षणत्वात् 'देवादिवदपि लोके' [ब्र० सू० २।१।२५] इत्या-
दाबुक्तम् । श्रुत्येकसन्नधिगम्यत्वान्न तर्केण विरोधाशङ्का यथैकस्य तथा
षाऽन्यस्येति नियमाभावादित्यादिकमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

(दी०।) क्तिप्रभृतिस्तस्मात् । चकारो ब्रह्मवादिनस्तदभावसमुच्चयार्थः ॥ २९ ॥

पूर्वाधिकरणे स्वप्रदृष्टान्ते मायावित्वादीश्वरस्य कारणत्वमुक्तम् ।
इदानीं ह्यशरीरस्य न मायेत्याक्षिप्य समाधत्ते—सर्वेति । अशरीराऽपि
देवता मायाया आश्रयः । कुतः । सर्वोपेता च । सा यतः सर्वाभिः
शक्तिभिरुपेता सर्वोपेताऽपि अशरीरैव । तदपि कुत इत्यत आह—तद्दर्श-
नात् । तस्य सर्वोपेतत्वस्य सर्वकर्मत्वादिना दर्शनात् ॥ ३० ॥

विकरणेति । करणरहितत्वं विकरणत्वं तस्मात् । परस्या देवताया
हस्तादिशून्यत्वेन न सर्वकर्मत्वादिकमिति चेदेवं यदि चोदयसि तच्चोद्यं
शब्दमूलत्वादित्यत्रोक्तं निराकृतम् ॥ ३१ ॥

(ब्र०व०) ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं हेत्वन्तरेणाऽऽक्षिपति—

(नित्यतृप्तस्येश्वरस्यापि प्रयोजनं विनाऽऽपजगदुत्पादकत्वम् ।
अधि० ११)

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

अवाप्तसकलकामाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो ब्रह्म विना फलेन
न सृजति अभ्रान्तचेतनत्वात्संमतवदिति न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे
पूर्वोक्तकर्तृत्वाक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षः । ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं न संभवति
नित्यतृप्तत्वेन प्रयोजनाभिसंधिविरहितत्वात्प्रेक्षावत्प्रवृत्तेः प्रयोजनवत्त्वा-
वगमादिति ॥ ३२ ॥

अत्र राद्धान्तः—

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासकः । यथा लोके राजतदमात्यादीनां फलं विनैव
केवलं लीलारूपाः प्रवृत्तयो दृश्यन्ते यथा चोच्छ्वासादयः स्वभावादेवो-
त्पद्यन्त एवं ब्रह्मणोऽपि विचित्रकार्यरचना लीलाकैवल्यं केवललीला-
मात्रं न फलसापेक्षम् । कथंचिद्वाजादीनां लीलायां फलसंभवेऽपि
नित्यतृप्तस्य ब्रह्मणो लीलामात्रमेतदित्यभिप्रायः ॥ ३३ ॥

विधान्तरेण ब्रह्मणः कारणत्वमाक्षिप्य समाधत्ते—

(जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखनिमित्तमात्रस्येश्वरस्य
वैषम्यनैर्घृण्यदोषाभावः । अधि० १२)

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथा हि दर्शयति ॥ ३४ ॥

निरवद्याद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विषमसृष्टिकर्ता स सावद्य

(दी०) पूर्वाधिकरणे प्रामाणिकत्वेनाशरीरस्यापि मायावित्त्वं जगत्कारण-
त्वाय कथितम् । इदानीं जगत्कारणत्वमीश्वरस्यानुपपन्नं प्रयोजनाभा-
वादित्याक्षिपति—नेति । न चेतनः स्रष्टा । कुतः । चेतनसमीक्षायाः
प्रयोजनवत्त्वात् । आप्तकामत्वाच्चेश्वरस्य न प्रयोजनं किञ्चित्सृष्टौ ॥ ३२ ॥

लोकवदिति । तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । लोकवत् । यथा लोके
राजादीनामाप्तकामानां विना प्रयोजनं लीलायाः केवलाया भावः
कैवल्यं लीलैव कैवल्यं तत्प्रवर्तनं तद्वत् ॥ ३३ ॥

पूर्वाधिकरणे लीलया जगत्कारणत्वमुक्तम् । इदानीं कुर्वतो वैषम्यादि

(ब०व०।) इति न्यायेन विरुध्यते न वेति विशये पूर्वं मायामय्या लीलया ब्रह्मणो यत्प्रवृत्त्वमुक्तं तस्यात्राऽऽक्षेपात्संगतिसिद्धौ पूर्वपक्षः—ब्रह्म किं प्राणिकर्मसापेक्षं जगत्कर्तृ निरपेक्षं वा । नाऽऽद्यः । अनीश्वरत्वप्रसङ्गात् । द्वितीये वैषम्यनैर्घृण्ये प्रसज्येयाताम् । कांश्चित्तिर्यगादीनत्यन्तदुःखिनः सृजति कांश्चिन्मनुष्यादीन्सुखदुःखसाधारणान्कांश्चिद्देवानत्यन्तसुखिन इति वैषम्यं सर्वसंहर्तृत्वाच्च नैर्घृण्यम् । ततश्च सावद्यत्वं प्रसज्येतेति शङ्कां निराहरति—वैषम्यनैर्घृण्ये न स्याताम् । कस्मात् । सापेक्षत्वात् । प्राणिकर्मसापेक्षत्वात् । कर्मानपेक्षत्वे हि वैषम्यादिः स्यान्न सापेक्षत्व इत्यर्थः । न च सापेक्षत्वेऽनीश्वरत्वम् । भृत्यादिसेवानुसारेण फलदातुराज्ञोऽराजत्वाददर्शनात् । ईश्वरस्मृ पञ्जन्यवद्द्रष्टव्यः । यथा तत्तद्बीजे सत्यपि पञ्जन्यं विनाऽङ्कुरानुपपत्तिस्तद्वादिति कर्मणैवोत्पत्तौ किमर्थमीश्वरस्य स्वीकार इति चोद्यं श्रुत्या पराकृतमिति भाष्ये द्रष्टव्यम् । नन्वीश्वरस्य कर्मसापेक्षत्वं कुत इत्यत्राऽऽह—तथा हि दर्शयति । श्रुतिः स्मृतिश्चेत्यर्थः । ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते ’ [कौ० ब्रा० ३ । ८] इति । ‘ पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन ’ [बृह० ३ । २ । १३] इत्याद्या श्रुतिः । यमुन्निनीषत ऊर्ध्वं नेतुमिच्छतीश्वरस्तं साधु कर्म कारयति पूर्वजन्मकृतसुकृतवशादिति योजना । पुण्यः सुखी पापो दुःखी । स्मृतिस्तु—‘ ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् । ‘(म० गी० ४ । ११) इत्याद्या द्रष्टव्या ॥ ३४ ॥

न कर्म विभागाच्चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

‘ सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ’ इत्यादिना सृष्टेः प्राग-

(दी०।) स्यादित्याक्षिप्य समाधत्ते—वैषम्येति विषमस्य भावो वैषम्यं केषांचित्सुखं केषांचिद्दुःखं केषांचिर्दुःखे अपि । निर्घृण्यस्य भावो नैर्घृण्यं जगतः संहर्तृत्वादि वैषम्यं च नैर्घृण्यं च वैषम्यनैर्घृण्ये नेश्वरस्य । कुतः । धर्मसापेक्षः सुखमधर्मसापेक्षो दुःखमुभयसापेक्ष उभयादि च करोति यतः । सापेक्षस्य भावः सापेक्षत्वम् । हि यस्मादयथा भवति तथा दर्शयति श्रुतिः—‘एष ह्येव’ इत्यादिना । स्मृतिरपि ‘ये यथा’ इत्यादिना ॥३४॥

न कर्मेति प्रथमतो जगदुत्पत्तौ नेश्वरस्य कर्मसापेक्षता । कुतः । यत

(ब्र०व०१)विभागावधारणान्न तदानीं कर्मास्ति ततः कर्मापेक्षया विषमा
सृष्टिरित्यसंगतमिति चेन्न । अनादित्वात् । संसारस्य बीजाङ्कुरवज्ज्हेतु-
हेतुमद्भावोपपत्तेरित्यर्थः । पूर्वसृष्टौ संपादितधर्माधर्मप्रपञ्चस्याऽऽत्यन्तिक-
नाशाभावात्तदपेक्षयोत्तरसृष्टौ न किञ्चिद्वाधकमिति भावः ॥ ३५ ॥

ननु संसारस्यानादित्वं कुत इत्यत आह—

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

संसारस्यानादित्वमुपपद्यते च । अन्यथाऽकस्मादेव सृष्ट्यङ्गीकारे
मुक्तस्यापि पुनर्जन्मप्रसङ्गात्पूर्वसृष्टिसादृश्यानुपपत्तेश्च । श्रुतिस्मृत्योः
संसारस्यानादित्वमुपलभ्यते च । ‘अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य
नामरूपे ध्याकरवाणि’ [छा० ६ । ३ । २] इति प्राणधारणनिमित्तेन
जीवशब्देन सृष्ट्यादौ शारीरमभिलपन्प्राणधारणादिसंसारस्यानादित्वं
दर्शयति । ‘धाता यथा पूर्वमकल्पयत्’ इत्यादिश्रुतिरपि पूर्वकल्पस-
द्भावं दर्शयति । स्मृतिरपि संसारस्यानादित्वमाह—

न रूपमस्येह तथोपलभ्यते

नान्तो न चाऽऽदिर्न च संप्रतिष्ठा [म० गी० १५ । ३] ॥ इति ।

स्मृत्यर्थस्तु—अस्य संसारवृक्षस्य कल्पितस्य रूपं पारमार्थिकं
स्वरूपं ब्रह्म तथा घटोदिवदिह संसारस्य प्राकृतैर्व्यवहारभूमौ नोपल-
भ्यते । न चान्तोऽवधिरस्य विना ब्रह्मविद्यामुपलभ्यते नाप्यादिः ।
अनिर्वचनीयत्वादेव नापि संप्रतिष्ठा मध्यमिति ॥ ३६ ॥

(निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो विवर्तरूपेण प्रकृतित्वसिद्धिः । अधि० १३)

(दी० ।) उत्पत्तेः प्राग् कर्म सुकृतं दुष्कृतं च । तदेव कुतः ‘सदेव’
इत्यादिनोत्पत्तेः प्रागविभागादिति चेदेवं यदि तन्न । प्राथम्यानुपपत्तेः ।
अनादित्वात्संसारस्य । न विद्यत आदिर्नस्य सोऽयमनादिस्तस्य
भावस्तत्त्वं तस्मात् ॥ ३५ ॥

तदेव कथमित्यत आह—उपपद्यत इति । संसारस्यानादित्वमुपप-
द्यते । अन्यथा कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गात् । उपलभ्यतेऽपि सूर्या-
चन्द्रमसावित्यादौ, स्मृतौ च नान्तो न चाऽऽदिरित्यादौ । आद्यश्चकारो
विपर्ययप्रमाणाभावार्थः । द्वितीयश्चकारः प्रसिद्धिविरोधार्थः ॥ ३६ ॥

(ब्र०व०१)इदानीं परपक्षप्रतिषेधप्रधानपादमारब्धुकामः स्वपक्षे निर्दुष्टतामुपसंहरति—

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

पूर्वाधिकरणे कर्मवशादीश्वरस्य विषमसृष्टिहेतुत्वमुक्तं तदस्तु । विषमसृष्टिप्रयोजककर्मणः सत्त्वात्तद्वदुपादानत्वप्रयोजकसगुणत्वस्याभावात्तन्नोपादानत्वमिति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽस्याऽऽरम्भः । निर्गुणाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं वदन्समन्वयो यन्निर्गुणं तन्नोपादानं यथा गन्ध इति न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे विरुध्यत इति प्राप्ते ब्रूमः—सर्वधर्मोपपत्तेश्चेति । सर्वे जगत्कारणत्वसर्वज्ञत्वादयः कारणधर्मा ये विद्यन्ते तेषां पूर्वोक्तप्रकारेण ब्रह्मण्युपपत्तेर्ब्रह्मैव जगत्कारणमित्यौपनिषदं शास्त्रं निर्दोषमित्यर्थः । अयं भावः । यन्निर्गुणं तन्नोपादानमिति व्याप्तौ किं परिणामित्वाभावो व्यापक उत विवर्तोपादानत्वाभावः । नाऽऽद्यः । इष्टत्वात् । न द्वितीयः । आरोपितानित्यत्वोपादाने ज्ञानजात्यादौ व्यभिचारात् । तस्मान्निर्गुणत्वे ब्रह्मणो विवर्तजगदुपादानत्वमविरुद्धमिति तस्मान्न कथमपि समन्वयस्य विरोध इति सिद्धम् ॥ ३७ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्रीचरण-
शिक्षितश्रीरामकिंकरधर्मकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीया-
यस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

इयता प्रबन्धेन मुमुक्षुणां सम्यग्ज्ञानोत्पत्तये वाक्यानां समन्वयः प्रतिपादितस्तस्मिन्समन्वये परपरिकल्पितदूषणनिरासेन स्वपक्षः स्था-

(दी०१) पूर्वाधिकरणे विषमसृष्टत्वस्यानेकान्ततोक्ता तेनैव निर्गुणस्यानुपादानत्वमिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते— सर्वेति । सर्वे धर्माः सर्वधर्मास्तपामुपपत्तिस्तस्याः । निर्गुणस्यापि जगत्कारणत्वं भ्रमाधिष्ठानत्वेन सत्त्वादेरिव सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दात्मपूज्यपादशिक्ष्यस्य
श्रीशंकरानन्दभगवतः कृतौ ब्रह्मसूत्रदीपिकायां द्वितीया-
ध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

(ब्र०व०।)पितः । इदानीं मुमुक्षूणामद्वैतशास्त्रे निर्विचिकित्सप्रवृत्तिसिद्धये परमतदुषणप्रधानः पाद आरभ्यते—

(सांख्यानुमतप्रधानस्य जगद्धेतुत्वखण्डनम् । अधि० १)

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥

सांख्यमतस्य शिष्टपरिगृहीतत्वेनाभ्यर्हितत्वात्तदादौ निराक्रियते । पूर्वम् ' ईक्षतेर्नाशब्दम् ' [ब्र० सू० १ । १ । ५] इत्यादिना प्रधानपरत्वेन वेदान्तानां व्याख्यानं निरस्तमिह तु प्रधानसाधकवेदनिरपेक्षयुक्तीनामाभासत्वमुच्यते इति न पौनरुक्त्यम् । अत्र सांख्यादिमतनिरासेन समन्वयस्य तन्मतविरुद्धनिरासद्वारा दृढीकरणादस्य पादस्य श्रुत्यध्यायसंगती बोध्ये । समन्वये विरोधनिरासेन स्वपक्षस्थापनपरप्रथमपादेनास्य पादस्योपजीव्योपजीवकभावसंगतिः । स्वपक्षस्थापनं विना परमतनिरासायोगात्स्वसिद्धान्तज्ञानहेतुत्वाद्वा पूर्वपादस्योपजीव्यत्वं बोध्यम् । परमतनिरासपरत्वादेव सर्वेषामधिकरणानां पादसंगतिः । सर्वधर्मोपपत्तेश्चेत्यनेन ब्रह्मणि कारणधर्माणामुपपत्तिरित्युक्ते तेषां प्रधान एवोपपत्तिः किं न स्यादिति आक्षेपस्यात्र निरासादनयोराधिकरणयोराक्षेपलक्षणावान्तरसंगतिः । फलं तु पादसमाप्तिपर्यन्तं परमतयुक्तिविरोधाविरोधाभ्यां समन्वयासिद्धितत्सिद्धी इति विवेकः । तत्र प्रधानमचेतनं जगदुपादानमिति सांख्यसिद्धान्तो विषयः । संदिह्यमानस्यैवाधिकरणविषयत्वात्स च सिद्धान्तः संदिह्यते किं प्रमाणमूलो भ्रममूलो वेति । तत्र प्रमाणमूल एवेति युक्तम् । तथा हि बाह्याध्यात्मिकं जगत्सुखदुःखमोहात्मकसामान्योपादानकं भवितुमर्हति तदन्वितत्वात् । यद्यदन्वितं तत्तदुपादानकं यथा मृदन्वितं घटादिकं मृदुपादानकमिति । तथा च यदेव सुखदुःखमोहात्मकं किंचित्सिद्धं तदेव सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकं प्रधानमिति प्रामाणिकः सांख्यसिद्धान्त इति प्राप्ते ब्रूमः । उक्तानुमानसिद्धं प्रधानं न जगदुपा-

(दी०।)पूर्वस्मिन्पादे वेदान्ताननुग्राहकाः सांख्यादितर्का निरस्ताः । इदानीं तेषामेव वेदान्तनिरपेक्षा ये तैः समन्वयस्य विरोधमाशङ्क्य तेषां दुष्टत्वप्रदर्शनेनाविरोधमाह द्वितीयेन पादेन । अत्रापि सांख्यस्मृतिवक्तृकंप्राधान्यमङ्गीकृत्य तन्निरस्यति—रचनेति । अनुमीयत इत्यनुमानं प्रधानं तन्न

(ब्र०व०।)दानम् । कुतः । रचनानुपपत्तेः । चेतनाप्रेरितात्स्रष्टव्यज्ञानशून्या-
त्प्रधानादनेकविविधविचित्रजगद्रचनानुपपत्तेरित्यर्थः । लोके विचित्रप्रा-
सादादिरचनायां बुद्धिकुशलशिल्प्यादिकार्यत्वदर्शनादिति भावः । सूत्रे
चशब्देन हेतोः स्वरूपासिद्धिं समुच्चिनोति । सुखादीनामान्तरत्वप्रतीते-
स्तदन्वितत्वं जगतोऽसिद्धं तस्मादप्राणिकः सांख्यसिद्धान्त इति ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

साम्यावस्थापन्ना गुणा हि प्रधानम् । साम्यावस्थायां च न किञ्चि-
त्कार्यं जायते किं तु साम्यावस्थाप्रच्यवेन गुणानामङ्गाङ्गिभावे जाते
कार्यस्योदय इति प्रक्रिया सा न युक्ता लोकेऽचेतनरथादिप्रवृत्तेश्चेत-
नाधीनत्वदर्शनात् । प्रधानस्य साम्यावस्थाप्रच्युतिरूपप्रवृत्तेश्चेतनप्रेरणं
विनाऽनुपपत्तेरित्यर्थः ॥ २ ॥

पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

नन्वचेतनस्य स्वयं प्रवृत्तिरपि दृश्यते । यथा क्षीरं वत्सविवृद्धये
स्वयमेव प्रवर्तते यथा वा जलं स्वयमेव स्यन्दते तथा पयोम्बुवत्प्रधानं
स्वयमेव प्रवर्तते इति चेन्न । यतस्तत्रापि परमात्मा प्रेरकः श्रूयते 'योऽप्सु
तिष्ठन्' [वृ० ३ । ७ । ४] इत्यादिना । तथा च पक्षत्वान्न व्यभि-
चारः पयोम्बुनोरिति भावः ॥ ३ ॥

(दी०।)जगत्कारणम् । कुतः । तस्याचेतनत्वेन जगतो गिरिनदीसमुद्रादे रच-
नायाः संनिवेशकरणस्यानुपपत्तेः । चकारोऽन्वयाद्यनुपपत्तिं समुच्चि-
नोति ॥ १ ॥

प्रवृत्तेरिति । आस्तां तावदियं रचना । तत्सिद्धयर्था या प्रवृत्तिः
साम्यावस्थातः प्रच्युतिस्तस्या अप्यचेतनस्य प्रधानस्य चेतनानधिष्ठित-
स्यानुपपत्तेः ॥ २ ॥

पय इति । पयो यथाऽचेतनं वत्सविवृद्ध्या अम्बु वा तावृङ्गनिम्न-
वेशगननाय प्रवर्तते तद्वत्प्रधानमपि प्रवर्तितव्यत इति चत्त्रापि पयसि
वत्सस्याम्बुनि^१ सेतुभेदकस्येश्वरस्य वा समाश्रयणं यतः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

(ब्र०४०।) (सांख्यानं त्रयो गुणाः साम्येनावतिष्ठमानाः प्रधानं न तद्व्यतिरेकेण प्रधानस्य प्रवर्तकं निवर्तकं वा किञ्चिद्ब्राह्मणमपेक्ष्यमवस्थितमस्ति । पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतोऽनपेक्षं प्रधानमनपेक्षत्वाच्च कदाचित्प्रधानं महदाद्याकारेण परिणमते कदाचिन्न परिणमत इति एतदयुक्तम् । ईश्वरस्य तु सर्वज्ञत्वात्सर्वशक्तित्वान्महामायत्वाच्च प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते ।) अपि च न स्वतन्त्रं प्रधानं जगदुपादानम् । कुतः । व्यतिरेकानवस्थितेः । स्वतन्त्रस्य तस्य कारणत्वे सर्वदा कार्यप्रसक्तौ कदाचिदपि कार्यव्यतिरेकस्यावस्थित्यभावप्रसङ्गादित्यर्थः । तदपि कुतः । अनपेक्षत्वात् । स्वतन्त्रस्य प्रधानस्य चेतनादिसहकार्यन्तरानपेक्षत्वाभ्युपगमात्त्वयेत्यर्थः ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

ननु तृणोदकादिकं निमित्तान्तरनिरपेक्षमेव क्षीराकारेण परिणमते तद्वत्प्रधानमपीति चेन्न । कुतः । अन्यत्राभावात् । धेन्वादेरन्यत्र बलीवर्दादौ तृणादेः क्षीरीभावस्याभावादित्यर्थः । तथा च धेन्वादिसापेक्षमेव तृणादिकं क्षीरी भवति । निरपेक्षत्वे बलीवर्दादावपि क्षीरीभावप्रसङ्ग इति भावः ॥ ५ ॥

(दी०।) अस्तु प्रधानेऽपि सत्त्वांशः प्रवर्तक इत्यत आह—व्यतीति । सत्त्वप्रधानव्यतिरेकेणानवस्थितेरनवस्थानाद्ब्राह्मणस्यानपेक्षत्वात्सातत्येन महदादीनामुत्पादः स्यादिति शेषः । चकारोऽसिद्धान्तमाह ॥ ४ ॥

तृणादेः क्षीरस्याऽऽकारेण परिणामवन्न सातत्यमित्यत आह—अन्येति । नायं तृणपल्लवादिदृष्टान्तोऽप्यचेतनं प्रधानं जगत्कारणं साधयति । यतोऽचेतनस्य तृणपल्लवादेः स्वतन्त्रस्य न क्षीरादिपरिणामोऽपि । कुतः । अन्यत्र बलीवर्दादिभक्षिते परित्यक्ते वा क्षीरपरिणामस्याभावात् । चकारः प्रधानस्य स्वरूपासत्त्वसमुच्चयार्थः ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

(ब्र०व०।) प्रधानस्य स्वतः प्रवृत्त्यभ्युपगमे पुरुषार्थस्यापेक्षाभावप्रसङ्गादित्यर्थः । न चेष्टापत्तिः । प्रधानमचेतनं चेतनस्य पुरुषार्थं साधयितुमेव प्रवर्तत इति स्वाभ्युपगमविरोधादिति भावः । यद्वाऽर्थाभावात्प्रयोजनाभावादित्यर्थः । तथा हि न तावत्प्रधानप्रवृत्तिः पुरुषस्य भोगापवर्गार्था भोग्यानामानन्त्यादनिर्मोक्षप्रसङ्गान्नाप्यपवर्गार्था भोगाभावप्रसङ्गात्प्रधानस्याप्रवृत्तिप्रसङ्गाच्च । पुरुषस्य स्वरूपेणावस्थितिलक्षणस्य मोक्षस्य प्रधानाप्रवृत्त्यैव सिद्धेः । तस्मात्प्रयोजनाभावात् प्रधानस्य जगद्धेतुत्वम् ॥ ६ ॥

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथाऽपि ॥ ७ ॥

ननु पुरुष एव प्रधानस्य प्रवर्तकः । ननु स्वयमप्रवर्तमानः कथं परं प्रवर्तयेदिति चेत्पुरुषाश्मवदिति ब्रूमः । लोके यथा पङ्कः पुरुषः स्वयमप्रवर्तमानोऽन्धं प्रवृत्तिशक्तिमन्तं प्रवर्तयति यथा वाऽयस्कान्तोऽश्मासंनिधिमात्रेणायः प्रवर्तयति एवं पुरुषः प्रवर्तक इति चेन्न । यतस्तथाऽपि दोषाणामनिर्मोक्षः । तथा हि प्रधानस्य पुरुषभेद्यत्वे प्रधानं स्वतन्त्रमिति स्वाभ्युपगमविरोधः । पुरुषस्य प्रवर्तकत्वे कूटस्थत्वहानिः । स्वस्य व्यापारं विना प्रवर्तकत्वायोगात्पङ्कोरपि वाग्व्यापारस्य सत्त्वाद्यस्कान्तस्य त्वनित्यसंनिधिरेव व्यापारः । प्रधानपुरुषसंनिधेर्नित्यत्वेन व्यापारत्वायोगः । नित्यस्यापि व्यापारत्वे प्रधानप्रवृत्त्यविच्छेदप्रसङ्ग इत्यादयो दोषा द्रष्टव्याः । ब्रह्मणस्त्वाविद्यकं प्रवर्तकत्वमिति न कौटस्थ्यहानिः ॥ ७ ॥

(दी०।) अभीति । पूर्वं प्रधानस्य प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इति स्थितम् । इदानीं तत्प्रवृत्तेरभ्युपगमेऽपि अर्थस्य प्रयोजनस्य निमित्तान्तराभाववेद्दुर्भणत्वेन चाभावात् ॥ ६ ॥

पुरुषेति । पुरुषावन्धपङ्कू तत्रान्धमधिष्ठाय प्रवर्तयति पङ्कूगुप्रवर्तकोऽयस्कान्तो वा स्वयमप्रवृत्तस्तद्वदप्रवृत्तोऽपि पुरुषः प्रवर्तयिष्यतीति चेत्तत्रापि तस्मिन्नपि दृष्टान्ते सिद्धान्तविरोधादयो नित्यसंनिध्यादयश्च दोषाः प्रसज्येरन् ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

(ब्र०व०।) अपि च गुणत्रयसाम्यावस्था प्रकृतिः । साम्यावस्थाप्रच्युत्या गुणानामङ्गाङ्गिभावे महदाद्युत्पत्तिरिति वदता सांख्येनेदं वक्तव्यं प्रकृतिः किं कूटस्थोत विकारिणी । आद्ये परस्परानपेक्षाणां गुणानां साम्यावस्थाप्रच्युत्याऽङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः कार्यानुदयप्रसङ्गः । प्रच्युत्यङ्गीकारे स्वरूपहान्यापत्तेः । द्वितीये किं स्वतः प्रच्युतिरुतान्यतः । नाऽऽद्यः । सदा कार्यप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । पुरुषस्योदासीनत्वाभ्युपगमहानेश्च । अतः प्रच्युत्यभावेनाङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः कार्याभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथाऽनुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

नन्वनपेक्षस्वभावाः कूटस्थाश्च गुणा नानुभीयन्तेऽस्माभिः किं त्वन्यथा प्रकारान्तरेणैव यथा कार्योत्पत्तिसंभवस्तथाऽनुमीयन्ते* । कार्यानुमेयत्वात्प्रधानस्येत्यङ्गाङ्गिभावसंभवात्कार्योत्पादः संभवतीति चेन्न । ज्ञशक्तिवियोगाद्गुणानां ज्ञानशक्तिरहितत्वादित्यर्थः । अयं भावः । अचेतनानां गुणानां साम्यावस्थाप्रच्युत्यादियोग्यत्वेऽपि प्रच्युतेर्निमित्तत्वासंभवात्किञ्चिन्निमित्तं वक्तव्यं तथा चान्यस्य निमित्तस्यासंभवेन स्वतो वैषम्ये सर्वदा वैषम्यं स्यात् । स्वतोऽप्यवैषम्ये सदा साम्यप्रसङ्ग इत्यङ्गाङ्गित्वानुपपत्तिस्तदवस्थेति कार्यानुत्पादोऽपि तदवस्थ इति ॥ ९ ॥

(दी०।) अङ्गिगुणः प्रवर्तकोऽस्त्वित्यत आह—अङ्गीति । सत्त्वादीनां साम्येऽङ्गित्वस्यानुपपत्तेः । चकारो जडत्वप्रयुक्तं सामान्यदूषणं समुच्चिनोति ॥ ८ ॥

साम्यावस्थायामपि वैषम्ययोग्या एव गुणास्तेनैकवाक्यतावशादङ्गित्वमपि स्यादित्यत आह—अन्यथेति । अन्यथाऽनुमितौ कार्यवशेनाङ्गित्वाद्यनुमितौ तस्य चैतन्यमपि स्यात् । न त्वेतदस्मिन्संभवति । कृतः । ज्ञशक्तेर्वियोगोऽभावस्तस्मात् । पुरुषस्यैव चेतनत्वादित्यर्थः । न चानुमानमपि सिध्यतीत्यर्थश्चकारस्य ॥ ९ ॥

* यथा यथा कार्योत्पत्तिरतथा तथा स्वभावो गुणानामनुमीयत इत्यर्थः ।

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

(ब्र० व० १) सांख्ये हि क्वचिन्महतः पञ्चतन्मात्रसर्गं वदन्ति क्वचिदहंकारा-
त्क्वचिदेकादशेन्द्रियाणि क्वचिद्वाह्येन्द्रियाणि त्वगिन्द्रियेऽन्तर्भाव्य *सत्ते-
न्द्रियाणीति स्थापयन्ति । तथा च परस्परविप्रतिषेधादसमञ्जसं सांख्य-
मतमित्यर्थः । तस्मात्सांख्यमतस्य भ्रान्तिमूलत्वात्तदीययुक्तिविरोधः
समन्वयस्य नास्तीति सिद्धम् ॥ १० ॥

ननु प्रपञ्चस्य ब्रह्मोपादानकत्वे ब्रह्मवच्चैतन्यं स्यात्कारणगुणस्य
कार्येऽवश्यंभावादित्याशङ्क्येन नियमं तदीयप्रक्रियया व्यभिचारयति—

(असदृशोद्भवे काणादृष्टान्तस्यारितत्वम् । अधि० २)

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

प्रपञ्चस्य प्रधाननिष्ठाशब्दत्वादिगुणानन्वयात् + प्रधानानुपादानकत्व-
वद्ब्रह्मगुणचेतनत्वानन्वयाद्ब्रह्मोपादानकत्वं न स्यादिति दृष्टान्तसंगत्याऽ-
स्याऽऽरम्भः । यद्यपि स्वपक्षे दोषनिरासात्मकस्यास्याधिकरणस्य नात्र
संबन्धः किं तु स्मृतिपाद एव तथाऽप्युक्तावान्तरसंगतिलोभादिह
लिखितमिति मन्तव्यम् । अत्र चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो
विषयः स किं कारणगुणाः कार्यं स्वसमानजातीयगुणारम्भका इति
न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे विरुध्यत इति प्राप्ते व्यभिचारान्न
विरोध इति राद्धान्तः । सूत्रे वाशब्दश्चार्थोऽनुक्ताणुसमुच्चयं × ब्रूते ।
तथा च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां ह्यणुपरमाणुभ्यां महद्दीर्घाणुवच्चेतनाद्ब्र-
ह्मणोऽचेतनं जगद्भवतीति योजना । वैशेषिका हि ह्रस्वादणोश्च

(दी० १) सत्त्वगुणत्वाज्ज्ञानस्य तच्छक्तिरप्यविरुद्धेत्यत आह—विप्रतीति ।
जडं ज्ञशक्ति च । एवं ग्रन्थेष्वपि क्वचित्सत्तेन्द्रियाणि क्वचिदेकादशे-
त्यादिविप्रतिषेधस्तस्मादिदं सांख्यदर्शनमसमञ्जसम् । चकारान्महाज-
नापरिग्रहादेश्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

पूर्वाधिकरणे प्रधानगुणानन्वयाज्जगन्न तत्प्रकृतिकमित्युक्तम् । इहापि
चेतन्यानन्वयान्न चेतनप्रकृतिकमित्याक्षिप्य समाधत्ते—महदिति ।

* त्वक्कमेन्द्रियाणि मनश्चेति । + अशब्दास्पर्शरूपादिगुणानन्वयादिति तेषां जगति
दृष्टत्वादिति भावः । × चतुरणुकादिसमुच्चय इत्यर्थः ।

(ब्र० व० १) द्यणुकान्महद्दीर्घं च त्र्यणुकं जायते द्यणुकगतह्रस्वत्वाणुत्वे तु त्र्यणुके स्वसमानजातीयह्रस्वत्वाणुत्वे नाऽऽरभेते किं तु द्यणुकगतत्रित्वसंख्या त्र्यणुके महत्त्वादिकमारभत इति वदन्ति । एवं परिमण्डलात्परमाणोरणुद्यणुकं जायते । परमाणुगतपारिमाण्डल्यं तु द्यणुके पारिमाण्डल्यं * न + जनयति किं तु परमाणुगतद्वित्वसंख्या द्यणुकेऽणुत्वादिकमारभत इति प्रक्रियां दर्शयन्ति । एवं दर्शयतां वैशेषिकाणां कारणगुणाः कार्यं स्वसमानजातीयगुणारम्भका इति नियमाभासं वदतां कथं लज्जान भवेद्यभिचारस्य × स्फुटत्वादिति तात्पर्यम् । 'एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः' [ब्र० सू० २।१।१२] इत्यस्यायं प्रपञ्च इति न तेन पौनरुक्त्यं शङ्कनीयमिति ॥ ११ ॥

इदानीं प्रकृतं परमतनिरासमुपक्रमते—

(परमाणूनां संयोगेन जगदुत्पत्तेर्युक्तिविरुद्धत्वम् । अधि० ३)

उभयथाऽपि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

प्रासङ्गिकाव्यवहिते ÷ नास्य संगतिर्नापेक्षितेति व्यवहितेनोच्यते । ननु प्रधानस्य चेतनानधिष्ठितत्वात्कारणत्वाभावे तर्हि चेतनाधिष्ठिताः परमाणवः कारणं जगत इति प्रत्युदाहरणेनास्याऽऽरम्भः ।

(दी० १) यथा परमाणोः परिमण्डलादणुह्रस्वं च द्यणुकम् । अणोर्ह्रस्वाच्च द्यणुकान्महद्दीर्घं च त्र्यणुकादि तद्वच्चेतनमपि ब्रह्माचेतनस्याऽऽरम्भकमस्तु ॥ ११ ॥

पूर्वाधिकरणे प्रधानस्य स्वातन्त्र्यान्न जगतां कारणत्वमिह त्वणूनामीश्वरस्याधिष्ठानुः सत्त्वात्कारणत्वमिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—उभयथेति । उभयथाऽपि आद्यस्य कर्मणो निमित्तस्य भावोऽभावेऽपि दृष्टस्यादृष्टस्य वा दृष्टस्यापि प्रयत्नस्याभिघातादेर्वाऽदृष्टस्याप्यात्मसन्वायिनो वाऽदृष्टवदात्मसंबन्धस्यापि सदातनत्वेऽसदातनत्वे वा

* परिमण्डलः परमाणुस्तद्वत् परिमाणं पारिमाण्डल्यमिति । + द्यणुकस्य परिमाणान्तराभ्युपगमादित्यर्थः । × व्यभिचारेति । अणुह्रस्वभ्यो द्यणुकभ्योऽणु द्रव्यं न जायते ह्रस्वमपि न जायत इत्यव्यभिचारादिति भावः । ÷ पूर्वाधिकरणेनेत्यर्थः ।

(ब०व० ।) अत्र परमाणुप्रक्रियया जगदुत्पत्तिरिति वैशेषिकसिद्धान्तो विषयः स किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति विशये मानमूल इति प्राप्ते ब्रूमः—वैशेषिकाः खलु कर्मणा सृष्टेः पूर्वं निश्चलयोः परमाण्वोः संयोगे द्यणुकाद्युत्पत्तिरिति वदन्ति । तस्य कर्मणः किंचिन्निमित्तमभ्युपगम्यते न वा । आद्ये कर्मनिमित्तत्वेन प्रसिद्धं जीवप्रयत्नाद्यभिघातादिकमङ्गीकर्तव्यं *न हि तत्संभवति सृष्ट्युत्तरकालीनत्वात्तस्य । द्वितीये कर्मानुत्पत्तिः । अत उभयथाऽपि न कर्मातः कर्माभावात्तदभावो द्यणुकादिक्रमेण सृष्ट्युत्पादाभाव इत्यर्थः । यद्वा जीवादृष्टवशादाद्यं कर्म परमाणुष्विति तत्सिद्धान्तस्तथा च तददृष्टं किं जीवनिष्ठं वा परमाणुनिष्ठं वा । उभयथाऽपि न कर्मादृष्टस्याचेतनस्य कर्माभिमुख्यायोगात् । तथात्वे सर्वदा सृष्टिप्रसङ्गात् । न च जीवोऽदृष्टस्य प्रेरकस्तदानीं तस्य ज्ञानवत्त्वाभावात् । न च वैशेषिकभिमत ईश्वरः प्रेरक इति वक्ष्यते । अतः सर्गाभाव इत्यर्थः । यद्वा परमाण्वोः संयोगोत्पत्तौ सृष्टिर्विभागोत्पत्तौ च प्रलयस्तयोश्च संयोगविभागयोः कर्मैव हेतुरिति तत्सिद्धान्तस्तथा च संयोगहेतुः कर्म नास्तीत्युक्तम् । एवं विभागहेतुः कर्म नास्तीत्याह—निमित्तस्यादृष्टस्य नोदनादेरभावाददृष्टं च भोगार्थमेव न प्रलयार्थमित्युभयथाऽपि न कर्मातः संयोगविभागहेतुर्कर्माभावात्तदभावस्तयोः सृष्टिप्रलययोरभाव इत्यर्थः । तस्मादनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

तदभाव इत्यनुषङ्गः । तस्य परमाणुकारणवादस्यासंभव इत्यर्थः । कुतः । परमाणुव्यणुकयोः समवायाभ्युपगमात् । अभ्युपगमे को दोषस्तत्राऽऽह—साम्यादनवस्थितेरिति । यथा व्यणुकं परमाणुभ्यामत्यन्तं भिन्नं तत्समवायमपेक्षत एवं समयायोऽपि समवायिभ्यामत्यन्तं भिन्नः सन्नन्येन समवायेन समवायिभ्यां संबध्येत भिन्नत्वसाम्यादसंबन्धस्य

(दी०।) प्रलयाद्यभावदोषान्नाऽऽद्यं कर्माणुषु । अत आद्यस्य कर्मणोऽभावात्तज्जनकस्यापि तस्य संयोगस्याभावाच्च संयोगसचिवाः परमाणवो न द्यणुकादिक्रमेण जगदारभन्त इत्यर्थः ॥ १२ ॥

समवायेति । पूर्वं संयोगस्य निमित्ताभाव उक्तः । इदानीं संबन्धाभावः समवायस्याभ्युपगमोऽङ्गीकारस्तस्मात् । संयोगस्य यथा समवाय एवं

(ब्र०व०१) संबन्धत्वादर्शनात्तथा च तस्यापि भिन्नत्वसाम्यात्समवायान्तर-
मित्यनवस्था स्यादित्यर्थः । स्वरूपस्य* संबन्धत्वे समवायलोपप्रसङ्ग
इति बोध्यम् । तथा च समवायासिद्धौ समवेतव्यणुकादिसृष्ट्यसिद्धिः
स्यादिति भावः ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनां प्रवृत्तिस्वभावत्वे प्रवृत्तेर्नित्यमेव भावात्प्रलयाभावप्र-
सङ्गः । निवृत्तिस्वभावत्वे निवृत्तेर्नित्यमेव भावात्सृष्ट्यभावप्रसङ्ग इति
भावः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥

चतुर्विधाः परमाणवो रूपस्पर्शादिमन्तो नित्या अणवश्चेति वैशेषि-
कसिद्धान्तः स नोपपद्यते । तथा हि परमाणवोऽनित्याः स्थूलाश्च भवि-
तुमर्हन्ति रूपादिमत्त्वात्पटादिवत् । पटो हि रूपादिमत्त्वात्स्वकारणत-
न्त्वपेक्षया स्थूलोऽनित्यश्च तद्गज्जगत्कारणस्यापि रूपादिमत्त्वेऽनित्यत्व-
प्रसक्तौ कारणापेक्षया स्थूलत्वं स्यादिति न जगत्कारणस्य रूपादिमत्त्व-
मिति तात्पर्यम् । सूत्रार्थस्तु—भवन्मते जगत्कारणस्य रूपादिमत्त्वाद्गु-
त्वनित्यत्वविपर्ययस्थूलत्वमनित्यत्वं च प्रसज्येत लोके रूपादिमतः पटा-
देस्तथा दर्शनादिति ॥ १५ ॥

(दी०१)समवायेऽपि समवायः समानत्वात्संबन्धत्वस्य भेदस्य वाऽतः सम-
वायेऽपि समवाय इत्यनवस्थानमनवस्थितिस्तस्याः । चकारः संयोगस्य
समवायानङ्गीकारे राद्धान्तविरोधादि समुच्चिनोति ॥ १३ ॥

अस्तु तर्हि परमाणव एवाऽऽद्यस्य कर्मणो निमित्तमित्यत आह—
नित्येति । अणूनां प्रवृत्तिस्वभावत्वे सर्गस्य निवृत्तिस्वभावत्वे प्रलय-
स्योभयस्वभावत्वे कार्यस्य पूर्वापरकालवैकल्यस्यानुभयस्वभावत्वे निमि-
त्तस्य नित्यं सर्वदा भावात्प्रलयाद्यभावदोषः । चकारः पूर्वसूत्रवत् ॥१४॥

अस्त्वागन्तुकं निमित्तं नित्यानामणूनामित्यत आह—रूपादीति ।
नित्यत्वस्य विपर्ययोऽनित्यत्वमणूनाम् । कुतः । रूपादिमत्त्वात् । रूपा-
दिमतां घटादीनामनित्यत्वदर्शनात् । चकारः कर्मव्यतिरिक्तस्य निमि-
त्तस्य दुर्लभत्वं समुच्चिनोति ॥ १५ ॥

* परमाणुद्वयसंयोगस्य स्वरूपसंबन्धोपपत्तेर्न समवाय इति ।

उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

(अ०५०।) रूपरसगन्धस्पर्शात्मिका पृथिवी स्थूला दृश्यते रूपरसस्पर्शात्मिका आपः सूक्ष्मा रूपस्पर्शात्मको जः सूक्ष्मतरं स्पर्शात्मको वायुः सूक्ष्मतम इत्यनुभवागमसिद्धा प्रक्रिया । तत्र पृथिव्यादिवत्परमाणवोऽप्युपचितापचितगुणात्मकाः कल्पन्ते न वा । आद्येऽणुत्वव्याघातः+ । उपचितापचितगुणात्मकपृथिव्यादेः स्वरूपोपचयापचयदर्शनाद्गुणानां द्रव्यादतिरिक्तत्वेऽपि तादृशगुणवस्त्वेन पृथिव्यादीनामुपचयदर्शनादणुत्वव्याघात एव । न वा गुणगुणिनोर्भेदः संभवति । भेदे गथाश्ववत्पुणगुणिभावानुपपत्तेः । द्वितीये तत्कार्यपृथिव्यादिषु रूपाद्यनुपलम्भप्रसङ्ग इत्युभयथापि दोषादनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

प्रधानवादो हि सत्कार्यत्वाद्यंशेन मन्वादिभिः शिष्टैः परिगृहीतः । परमाणुकारणवादस्तु केनचिदंशेन कैश्चिदपि शिष्टैरपरिगृहीत इति शिष्टापरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा परमाणुकारणवादे कर्तव्या वेदविद्धिरित्यर्थः । सूत्रे चशब्देन वैशेषिकाभिमतपदपदार्थासंभवः सूचितः । सचासंभवः प्रतिपादितो भगवता भाष्यकृता । तस्मान्द्धान्त्येकमूलवैशेषिकादिमतेन न समन्वयस्य विरोध इति सिद्धम् ॥ १७ ॥

(दी०।) रूपादिमतां च घटादीनां परिमाणतारतम्यादस्त्वनित्यत्वम् । अणूनां समानपरिमाणत्वादात्मादिवन्नित्यत्वमित्यत आह—उभयथेति समानपरिमाणत्वे घायवीयादीनामपि रूपरसगन्धस्पर्शसद्भावो दोषोऽसमानपरिमाणत्वे हेतोरसिद्धिर्दोषः । चकारस्त्वनैकान्तिकत्वस्य समुच्चये ॥ १६ ॥

ननु काश्यपीयत्वादिदं मतमङ्गीकरणीयमित्यत आह—अपरिग्रहेति । न परिग्रहोऽपरिग्रहः सांख्यादिवादस्य सत्कार्याद्यंशे परिग्रहः सोऽप्यस्य न । तस्मादत्यन्तमनपेक्षा शिष्टैः परिग्रहोऽणुमात्रमपि न कृत इत्यर्थः । चकारस्त्वप्रयुक्तसमुच्चयार्थः ॥ १७ ॥

* उपचितेति । पार्थिवः परमाणुरधिकगुणस्तत एकैकन्यूनगुणा जलादिपरमाणव इति ।
+ व्याघात इति । स्थूलत्वादिति तथा हि पार्थिवोऽणुराप्यात्स्थूलोऽधिकगुणत्वाद्घटवत् ।

(ब्र०व० ।) ईश्वराद्भिन्नानां बाह्यवस्त्वस्तित्ववादिबौद्धविशेषसंमतानां परमाणूनां शब्दस्पर्शादीनां च जगदुत्पादकत्वमतखण्डनम्, अधि० ४)

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

वैशेषिकस्तावत्परिमाणभेदेन देहादेराशुतरविनाशित्वाङ्गीकारावात्मनः स्थायित्वाङ्गीकाराच्चाध्वैनाशिकः । सर्वक्षणिकत्वबादिनस्तु पूर्णवैनाशिका इत्यध्वैनाशिकमतनिराकरणान्तरं पूर्णवैनाशिकमतं बुद्धिस्थमिदानीं निराक्रियत इत्यवान्तरसंगतिर्दृष्टव्या । तत्र तावद्बुद्धमुनिनाऽऽगम उपादिष्टः स चाऽऽगमो वैभाषिकसौत्रान्तिकविज्ञानवादि-सर्वशून्यवाद्याख्यचतुर्विधशिष्यप्रतिपत्तिवैचित्र्याच्चतुर्विधो भवति । तत्र वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्ज्ञानं तदतिरिक्तपदार्थाश्च सर्वे क्षणिकाः सत्यभूताः सन्तीयान्परं भेदो वैभाषिकस्य घटादिपदार्थाः प्रत्यक्षाः सौत्रान्तिकस्य तु ज्ञाने घटाद्याकार उत्पन्ने तेनाऽऽकारेण प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षा घटाद्योऽनुभूयन्त इति । तत्राऽऽदौ वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्बाह्यार्थास्तित्वाऽविशेषात्तयोर्मतमेकीकृत्य तन्मतं प्रमाणमूलं भ्रान्तिमूलं वेति संदेहे प्रमाणमूलमिति प्राप्तम् । तथा हि पृथिव्यप्तेजोवायवश्चत्वारि भूतानि चतुर्विधपरमाणुपुञ्जस्वरूपाणि एवं भौतिकानि रूपादिविषयेन्द्रियाणि परमाणुपुञ्जस्वरूपाणि । न हि परमाणुसमूहव्यतिरेकेणावयविभूतं किञ्चित्कायमस्तीति । परमाणुहेतुक एव पृथिव्यादिसमुदायो बाह्यः । आध्यात्मिकश्च समुदायः स्कन्धहेतुकः । तथा हि रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काराश्च पञ्चैते स्कन्धाः । तत्र रूपस्कन्धः सविषयेन्द्रियाणि । विषयाणां रूपादीनामाध्यात्मिकत्वमाध्यात्मिकेन्द्रियसंबन्धाद्दृष्टव्यम् । अहमित्यालयविज्ञानप्रवाहो विज्ञानस्कन्धः । सुखादिप्रत्ययो वेदनास्कन्धः । गौरश्च इत्यादिशब्दादिविशिष्टवस्तुविषयकसविकल्पकप्रत्ययः संज्ञास्कन्धः । रागद्वेषमोहधर्माधर्माः संस्कारस्कन्धः । तत्र विज्ञानस्कन्धश्चित्तमित्यात्मेति च गीयते । इतरे स्कन्धाश्चैत्याः । एतेषां चित्तचैत्यानां

(दी०) पूर्वाधिकरणेऽध्वैनाशिका निरस्ताः । अस्तु, तेषां निरास उभय-
भ्रष्टत्वात् । न बाह्यार्थवादिनो वैनाशिकास्तथेत्याक्षिप्य समाधत्ते—
समुदायेति । चतुर्विधोऽणुहेतुकश्च भूतभौतिकसंहरूपः समुदायो
रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारहेतुकश्च पञ्चस्कन्धरूपरतस्मिन्नुभयहेतुकेऽ-

(ब्र० व० १) स्कन्धानां समुदायः सर्वव्यवहारास्पदम् । आध्यात्मिकश्च स्कन्धहेतुक इति सर्वक्षणिकत्ववादिनोर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मतं तन्निराकरोति-समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिरिति । उभयहेतुकेऽपि समुदाये परमाणुहेतुके बाह्यसमुदाये स्कन्धहेतुक आध्यात्मिकसमुदाये च तदप्राप्तिस्तस्य समुदायस्याप्राप्तिरित्यर्थः । अचेतनानां परमाणूनां स्कन्धानां च स्वतः समुदायायोगादन्यस्य च स्थिरस्य चेतनस्य समुदायकर्तुरनभ्युपगमादिति सूत्रवाक्यशेषः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

ननु संहन्तुश्चेतनस्याभावेऽपि संघात उपपद्यते । तथा हि अविद्या संस्कारो विज्ञानं नाम रूपं षडायतनं स्पर्शा वेदनेत्येवंजातीयकानामविद्यादीनामितरेतरप्रत्ययत्वादितरेतरकारणत्वाद्घटीयन्त्रवदनिशमावर्तमानेष्वविद्यादिष्वर्थाक्षिप्तः संघात उपपद्यत इति शङ्कार्थः । कार्यं प्रत्ययते जनकत्वेन गच्छतीति व्युत्पत्त्या प्रत्ययशब्दः कारणवचनः । अविद्यादीनामयमर्थः । क्षणिकेषु स्थिरत्वानित्यत्वादिभ्रान्तिरविद्या । सा च विषयेषु रागाद्यात्मकसंस्कारहेतुः । स च संस्कारो गर्भस्याऽऽद्यं विज्ञानं जनयति । तस्माच्चाऽऽलयाविज्ञानात्पृथिव्यादिचतुष्टयं शरीरस्य समुदायस्य कारणभूतं जायते । तदेव नामाश्रयत्वान्नामेत्युच्यते । तच्च नाम सितासितादिरूपं तच्छरीरं जनयति । गर्भभूतस्य देहस्य कललबुद्बुदाद्यवस्था नामरूपशब्दार्थ इति पर्यवसन्नं पृथिव्यादिचतुष्टयं नाम रूपं च शरीरं विज्ञानधातुश्चेति षडायतनानि यस्येन्द्रियजातस्य तत्षडायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां मिथः संबन्धः स्पर्शः । ततः सुखादिकावेदना । ततः पुंनरविद्यादय इति । निराकरोति-नेति । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अयमर्थः-द्विविधो हि कार्योत्पादस्तवाभिमतो हेत्वधीनः कारणसमुदायाधीनश्चेति । तत्र हेत्वधीनो यथा-बीजादङ्कुरोऽ-

(दी० १) समुदायेऽभिप्रेयमाणे तदप्राप्तिस्तस्य समुदायस्याप्राप्तिरसिद्धिरचेतनत्वात्समुदायिनां समुदायस्य च वस्तुत्वादन्वस्य स्थिरस्य चेतनसंहन्तुरसत्त्वात् ॥ १८ ॥

इतरिति । अविद्यासंस्कारविज्ञानादीनां स्थिरस्य चेतनस्यासत्त्वेऽपीतरेतरप्रत्ययत्वमितरेतरकारणत्वं तस्मादिति चेन्न । उत्पत्तिमात्रनिमि-

(ब्र०व०।) कुरात्पत्रं पत्रात्काण्डमित्यादौ । कारणसमुदायाधीनो यथा—
पृथिव्यप्तेजोवाग्वाकाशकालविशेषाणां मेलने सति तेभ्य उपकृताङ्गी-
जाङ्गुरो जायते । आध्यात्मिकः कार्योत्पादोऽपि पूर्ववद्विविधस्तत्राऽऽद्यो
हेत्वधीनकार्योत्पादोऽविद्यादीनां द्वितीयस्तु पृथिव्यप्तेजो वाग्वाकाशल-
यविज्ञानानां समवायात्कार्यस्योत्पाद इति । कार्येऽङ्गुरादौ काठिन्यस्नेहपा-
कादीनां दर्शनात्पृथिव्यादीनां कारणत्वमूह्यम् । उभयविधेऽपि कार्योत्पादे
न चेतनापेक्षेति । तत्राऽऽद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं कार्योत्पादं हेतुसमुदायाधीनं
दूषयति—उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वादिति । अविद्यादीनामितरेतरकारणत्वेऽ-
प्युत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वान्न हेतुसंघाताधीनः कार्योत्पादः संभवति संहन्तुः
स्थिरस्य चेतनस्यानङ्गीकारादित्यर्थः ॥ १९ ॥

सर्वक्षणिकत्ववादिनां हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादो न संभवतीत्याह—

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

कार्यकाले विद्यमानस्यैव मृदादेः कारणत्वं दृश्यते न तु नष्टस्य ।
भवन्मते तूत्तरस्य कार्यक्षणस्योत्पादे पूर्वस्य कारणक्षणस्य निरोधान्ना-
शाङ्गीकारान्न हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादः संभवतीत्यर्थः ॥ २० ॥

ननु निर्हेतुक एव कार्योत्पादोऽस्तु तथा च नोक्तदोष इत्या-
शङ्क्याऽऽह—

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

असति हेतौ कार्योत्पत्त्यङ्गीकारे पूर्वज्ञानचक्षुरालोकविषयेषु चतुर्षु
हेतुषु सत्सु कार्यं नीलादिज्ञानं जायत इत्यस्याः प्रतिज्ञाया उपरोधः

(दी०।) तत्त्वात् । उत्पत्तौ केवलं निमित्तमविद्यादीतरवन्नतु संघातोत्पत्ता-
विति मात्रशब्दार्थः ॥ १९ ॥

उत्तरेति । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वमुक्तं तदप्यसंभवि उत्तरस्य कार्य-
स्योत्पाद उत्पत्त्यवसरे पूर्वस्य कारणस्य निरोधादसत्त्वात् । चकार
उत्पत्त्यसंभवसमुच्चयार्थः ॥ २० ॥

असत्येव कारणे कार्यस्योत्पादोऽस्त्वित्यत आह—असतीति ।
असति कारणे कार्यस्योत्पादे प्रतिज्ञायाश्चतुर्विधानधिपत्यादीन्हेतून्प्रतीत्य

(ब० व० १) स्यात् । अन्यथा कार्यं सहेतुकमित्यङ्गीकृत्य कार्यपर्यन्तं हेतोः स्थित्यङ्गीकारे हेतुफलयोर्धैर्गपद्यमेकस्मिन्काले स्थितिः स्यादित्यर्थः । तथा च क्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिरिति भावः ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

वैनाशिकाः खलु बुद्धिपूर्वकनाशो भावानामबुद्धिपूर्वकनाश आकाशं चेति त्रयमप्यवस्तु संनिरुपाख्यं निर्हेतुकं तुच्छमिति वदन्ति । तत्राऽऽकाशस्य निरुपाख्यत्वमुत्तरसूत्रे निरसिष्यते । अत्र तु बुद्धिपूर्वकनाशा-बुद्धिपूर्वकनाशरूपनिरोधद्वयं निराक्रियते । प्रतीपा प्रतिकूला सन्तं घट-मसन्तं करोमीत्येवमाकारिका संख्या बुद्धिः प्रतिसंख्या तत्पूर्वको निरोधो नाशः प्रतिसंख्यानिरोधोऽतत्पूर्वको नाशोऽप्रतिसंख्यानिरोधस्तयोर्निरोधयोः संतानिषु संताने वाऽप्राप्तिरसंभव इत्यर्थः । कुतः । अविच्छेदात् । न तावन्निरोधद्वयस्य संतानगोचरत्वम् । संतानस्याविच्छेदात् । संतान-विच्छेदो हि चरमसंतानि विच्छेदाद्वक्तव्यः स न युक्तः । चरमसंतानिनः कार्यान्तरजनकत्वे संतानस्याविच्छेद एव । अजनकत्वे चरमसंतानिनोऽर्थक्रियाकारित्वरूपसत्त्वाभावेनात्यन्तासत्त्वात्पूर्वसंतानिनां सर्वेषां शून्यतापरिशेषापत्तिरर्थक्रियाया अभावात् । नापि संतानिप्रतियोगिकत्वं निरोधद्वयस्य संतानिनां घटादीनां क्षणिकत्वेन बुद्धिपूर्वकनाशायोगात् । नाप्यबुद्धिपूर्वकसमूलनाशस्त्वदभ्युपगतः संभवति मूलस्य मृदादेः प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । तस्मान्निरोधद्वयस्यानुपपत्तिः ॥ २२ ॥

(दी० १) चित्तचैत्ता उत्पद्यन्त इत्यस्योपरोधो बाधः । अन्यथा कार्यस्य क्षणे कारणस्य सत्त्वे कार्यकारणयोर्धैर्गपद्यं तथाऽत्रापि क्षणिकाः सर्वे संस्कारा इति प्रतिज्ञोपरोधः ॥ २१ ॥

मा भूद्वैनाशिकानां सन्पदार्थोऽसंस्तु स्यादित्यत आह—बुद्धिपूर्वको निरोधः प्रतिसंख्या निरोधस्तद्विपरीतोऽप्रतिसंख्यानिरोधः । निरोधरूपपदार्थः सुगतानामभिमतस्तस्य निरोधस्य संतानस्य नित्यत्वात्संतानिनो निरवयवविनाशस्य कर्तुमशक्यत्वाद्भावेनास्यैवासत्त्वम् । प्रतिसंख्यानिरोधश्चाप्रतिसंख्यानिरोधश्च तयोरप्राप्तिर्विरोधाभावात् । स एव कथमित्यत आह—अविच्छेदात् । संतानसंतानिनोः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

(ब्र० व० १) स्थिरत्वादिभ्रान्तिरूपाविद्यायाः किं सम्यग्ज्ञानाद्विनाश उत स्वतो वा । नाऽऽद्यः । निर्हेतुकनाशाभ्युपगमहानिप्रसङ्गात् । द्वितीये सम्यग्ज्ञानोपदेशानर्थक्यमित्युभयथाऽपि दोषादसंगतं मतमित्यर्थः ॥ २३ ॥

आकाशस्य निरुपाख्यत्वं दूषयति—

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

‘आत्मन आकाशः संभूतः’ [तै० २ । १] इति श्रुत्या शब्दगुण-
कत्वेन चाऽऽकाशेऽपि पृथिव्यादिवद्वस्तुत्वप्रतिपत्तेरविशेषान्न निरुपा-
ख्यत्वमित्यर्थः ॥ २४ ॥

आत्मनः क्षणिकत्वं दूषयति—

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

अनुभवमन्वनन्तरमुत्पद्यमाना स्मृतिरनुस्मृतिस्तद्बलादात्मनोऽनुभवितुर्न
क्षणिकत्वमित्यर्थः । अन्यानुभूतेऽन्यस्य स्मरणायोगादिति भावः ॥ २५ ॥

(दी० १) न केवलं निरोध्याभावोऽविद्यादीनां प्रतिसंख्यानिरोधे निमित्तमपि
नास्तीत्यत आह—उभयेति । उभयथा यदि ज्ञानेन निर्हेतुकविनाशा-
भ्युपगमो दोषश्चेद्विनैव ज्ञानेन ज्ञानतत्साधनोपदेशवैयर्थ्यदोषस्तस्मात् ।
चकारस्त्वप्रतिसंख्यानिरोधसंकरसमुच्चयार्थः ॥ २३ ॥

आवरणाभावस्याऽऽकाशस्य यथा सतोऽप्यङ्गीकारस्तद्वन्निरोधयो-
रप्यङ्गीकारः किं न स्यादित्यत आह—आकाश इति आकाशेऽप्यसत्त्व-
मनुपपन्नं निरोधयोरिव । यथा गन्धादयो गुणाः पृथिव्यादयो भावा-
स्तथा शब्दगुणोऽप्याकाशो भावोऽविशेषात् । चकार एकानेकादवराणा-
भावानुपपत्त्यादि समुच्चिनोति ॥ २४ ॥

विज्ञानस्य क्षणिकत्वात्तद्दृष्टान्तेनै सर्वस्य क्षणिकत्वात्तत्प्रणालि-
कयाऽऽसत्त्वं सेत्स्यतीत्यत आह—अन्विति । अनुभवमनु जायमाना
स्मृतिस्तस्याः कर्तुः स्थायित्वम् । अनुभवस्मृत्योरेकाधिकरणत्वात् ।
दृष्टान्तेनान्येषामपि । चकारो ज्ञानस्यापि क्षणित्वाभावसमुच्च-
यार्थः ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

(ब०व०।) क्षणिकात्कार्योत्पत्तिमिच्छताऽर्थाद्भावान्निरुपाख्यादेव कार्योत्पत्तिरङ्गीकृतेति प्रतिभाति । पूर्वक्षणनाशं विना कार्यक्षणोत्पत्त्ययोगात्साक्षाद्भावान्द्वावोत्पत्तिः स्वग्रन्थे दर्शिता च । तथा चासतोऽभावान्निःस्वरूपात्कार्योत्पत्तिर्न युक्ता । कुतः । अदृष्टत्वात् । निरुपाख्यान्नरविषाणादेः कार्योत्पत्तेरदृष्टत्वादित्यर्थः । दृष्टत्वादिति वा पदच्छेदः । सत एव मृदादेः कार्योत्पत्तेरदृष्टत्वादित्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

किं चैवमभावान्द्वावोत्पत्त्यङ्गीकार उदासीनानां तत्तत्कार्यसाधनेषु कृष्यादिष्वप्रवर्तमानानां स्वग्रहे तूष्णीमुपविष्टानामपि पुंसां स्वस्वाभिमतस्य कार्यस्य सिद्धिः स्यादित्यर्थः । तस्मान्द्वात्येकमूलेन वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्बाह्यार्थवादिनोर्मतेन समन्वयस्य न विरोध इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

(विज्ञानवादिबौद्धसंमतविज्ञानस्य जगत्कर्तृत्वादिसखण्डनम् । अधि०५)

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं क्षणिकबाह्यार्थवादनिराकरणं कृतं तन्निराकरणमुपजीव्य क्षणिकविज्ञानमात्रसत्यत्ववादी प्रत्यवतिष्ठत इत्यनयोरुपजीव्यापजीवकभावः संगतिः । विज्ञानवादिनो बौद्धस्य योऽयं सिद्धान्तो विज्ञानातिरिक्तस्य

(दी०।) कार्यमेवासन्तं पदार्थं साधयिष्यति नानुपमृद्य प्रादुर्भावादिति न्यायेनाऽऽह—नासत इति । असतोऽविद्यमानान्मृशदेघटादिकं न जायते । कुतः । मृदादेरसत्त्वे घटादेरदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

पिण्डादेरुपमर्दादेव घटादिकार्यस्योत्पाद् इत्यत आह—उदासीनेति । एवमभावान्द्वावोत्पत्तौ कुसूलनिहितकुलमाषाणां कृषीवलानामुदासीनानां कृषिमकुर्वतामपि सिद्धिः कृतकृत्यता शाल्यादिकं संपन्नं स्यादित्यर्थः । चकारः पिण्डादीनामकारणत्वसमुच्चयार्थः ॥ २७ ॥

पूर्वाधिकरणे समुदयानुपपत्त्यादिभिर्बाह्यार्थवादी निराकृतः । इदानीं विज्ञानवादी ताभिः प्रत्यवतिष्ठमानो निराक्रियते । अथ वा ताभिरेव

(ब्र०व०।) बाह्यपदार्थस्याभाव इति सोऽस्याधिकरणस्य विषयः। स किं मान-
मूलो भ्रान्तिमूलो वेति संदेहे मानमूल इति प्राप्तम् । तथा हि नीलादिविज्ञा-
नस्य स्वरूपतः सर्वार्थान्प्रत्यविशिष्टत्वाद्बाह्यार्थवादिनाऽपि तस्य नीला-
द्विज्ञानत्वसिद्धये नीलाद्याकारत्वमङ्गीकरणीयम् । तथा च तेनैवाऽऽका-
रेण सर्वव्यवहारोपपत्तौ किं बाह्येन नीलादिना वन्ध्यायमानेन । तथा च
स्वप्रकाशनीलादिविज्ञानस्य क्षणिकत्वात्साकारत्वाच्च स्थायिनिराकार-
विज्ञानाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो न सिध्यतीति प्राप्ते ब्रूमः ।
विज्ञानव्यतिरिक्तानामर्थानामभावो न संभवति । कुतः । उपलब्धेः ।
विज्ञानातिरिक्तानामर्थानां घटः पट इत्याद्यनुभवसिद्धत्वादित्यर्थः । न च
विज्ञानाकारेणानुभवस्यान्यथा सिद्धिः । बाह्यार्थं विना तत्सारूप्यात्म-
काकारस्य ज्ञानेऽप्यसिद्धेः । एवं च प्रतीयमानो बाह्यार्थ एवेति न
ज्ञानस्य साकारत्वं नापि क्षणिकत्वं मानाभावात् । अनुमानस्य पक्षा-
द्यनेकज्ञानसाध्यतया स्थायिनमनुमातारं विनाऽनुदयादिति स्थायिनिरा-
कारब्रह्मणि समन्वयो न विरुध्यत इति ॥ २८ ॥

ननु जाग्रद्वस्थायामुत्पन्नाः सर्वे प्रत्यया निरालम्बनाः प्रत्ययत्वात्स्व-
प्रगन्धर्वनगरमायाविनिर्मितमायादिवदित्याशङ्क्य दृष्टान्ते बाधितविषयि-
त्वमुपाधिरित्याह—

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

स्वप्नादिप्रत्ययस्य जाग्रत्प्रत्ययस्य चान्योन्यं बाधितविषयत्वाबाधित-
विषयत्वरूपवैधर्म्यान्न स्वप्नादिदृष्टान्तेन निरालम्बनत्वं जाग्रत्प्रत्ययस्ये-
त्यर्थः । चशब्देन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं सूचितम् । स्वप्नादावपि प्राति-
भासिकविषयाणां सत्त्वादिति ॥ २९ ॥

(दी०।) युक्तिभिः सर्वशून्यवादी प्रत्यवतिष्ठमानो निराक्रियते—नाभाव इति।
बाह्यानामर्थानां नाभावोऽसत्त्वं न । कुतः । स्तम्भकुम्भादीनां तत्तत्प्र-
त्यय उपलम्भनमुपलब्धिस्तस्याः ॥ २८ ॥

ज्ञानाकाराणामेव तेषां स्वप्रवदुपलम्भः स्यादित्यत आह—वैधर्म्येति ।
विरुद्धयोर्धर्मयोर्भावो वैधर्म्यं बाध्यत्वाबाध्यत्वे । तस्मान्नायं स्वप्नादि-
वद्बाह्यार्थो ज्ञानाकारः । आदिशब्देन मायारजतादिकम् । चकारः
श्रुतेरप्रामाण्यं समुच्चिनोति ॥ २९ ॥

(ब्र०व०।) किं च बाह्यार्थानामभावे घटज्ञानं पटज्ञानमित्यादिवैचित्र्यं ज्ञानेन स्यात् । न च पूर्वपूर्वानादिविचित्रवासनाबलाद्वैचित्र्यं स्यादिति वाच्यम् । बाह्यार्थाभावे वासनानामप्यभावादित्याह—

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

वासनानां न भावो न संभव इत्यर्थः । कस्मादनुपलब्धेः । त्वत्पक्षे बाह्यार्थानामनुपलब्धेरित्यर्थः । वासनानां बाह्यार्थानुभवव्याप्यत्वाद्यापकाभावे व्याप्याभाव इति बाह्यार्थानुभवस्य वासनां प्रति कारणत्वात्कारणाभावे कार्याभाव इति वा तात्पर्यम् । किं च वासनानां संस्काराभिधानानां त्वत्पक्ष आश्रयासंभवादनुपपत्तिः ॥ ३० ॥

नन्वहमित्यालयप्रत्यय एवाऽऽश्रय इत्यत आह—

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वाङ्गीकारान्नाश्रयत्वं संस्काराश्रयत्वे वा न क्षणिकत्वं संस्कारसमानकालीनस्य वा संस्कारकालेऽसतो वाऽऽश्रयत्वायोगादिति भावः ॥ ३१ ॥

सर्वथाऽनुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

पश्यनतिष्ठनेत्याद्यपशब्दप्रयोगाद्ब्रन्थतोऽनुपपन्नमिदं वेदबाह्यानां मतमुक्तप्रकारेणार्थतोऽप्यनुपपन्नमिति सर्वथाऽनुपपत्तेर्नाऽऽदरणीयं श्रेयो-
धिभिः सौगतं मतमित्यर्थः । दर्शनमिति वक्तव्ये पश्यनेत्यपशब्दः । स्थान-
मिति वक्तव्ये तिष्ठनेत्यपशब्दः । दृशेस्तिष्ठतेश्च धातोः शिति प्रत्यये पश्यति-

(दी०।) अबाधयत्वं विचित्रार्थोपलम्भाद्विचित्रश्रार्थो वासनाविलास इत्यत आह—न भावेति । वासनानां विचित्राणां न भावो न सत्त्वम् । कुतः । अनुपलब्धेः । बाह्यानामर्थानामभावात् ॥ ३० ॥

मा भूद्बाह्यार्थ आलयविज्ञानवशादेव वासनानां विचित्राणां सत्त्व-
नित्यत आह—क्षणिकेति । आलयविज्ञानस्थायित्वेऽपसिद्धान्तः क्षणि-
कत्व आश्रयाभाव इत्यर्थः । चकारो बाह्यार्थस्यासत्त्व आलयविज्ञान-
स्याप्यसामर्थ्यमाह ॥ ३१ ॥

केनाप्यंशेन विज्ञानवादोत्पत्तौ तद्वृष्टान्तेन सौगतं मतमङ्गीकरणीय-
मित्यत आह—सर्वथेति सर्वथा सर्वं क्षणिकमित्याद्यर्थतस्तिष्ठता पर-

(ब्र०व०।) षावादेशौ भवतो न युच्चप्रत्यये तस्याशित्वादिति बोध्यम् । ननु बाह्यार्थवादस्य केवलविज्ञानमात्रवादस्य चोक्तरीत्याऽसंभवाच्छून्यं निःस्वरूपमेव प्रपञ्चतत्त्वं किं न स्यादिति शङ्कायां पुनः 'नाभाव उपलब्धेः' [ब्र० सू० २ । २ । २८] इत्यादीनि सूत्राणि शून्यमतनिरासपरत्वेन योज्यन्ते । प्रपञ्चशून्यत्वस्य सर्वप्रमाणबाधितत्वेन तन्निरासाय पृथक्प्रयत्नानपेक्षणात् । तथा हि ज्ञानार्थयोर्नाभावः प्रमाणैरुपलब्धेत्यर्थः । वैधर्म्याच्चेति सूत्रं पूर्ववद्वाख्येयम् । प्रपञ्चस्य बाध्यत्वे बाधाधिष्ठानं किञ्चित्सत्यं वक्तव्यं निरधिष्ठानबाधायोगात् । तस्य चाधिष्ठानस्य त्वन्मते न भावो न सत्त्वं प्रमाणतस्तदनुपलब्धेरिति न भावोऽनुपलब्धेरिति सूत्रार्थः । क्षणिकत्वाच्चेति सूत्रे विभक्तेः पूर्वमुपदेशेत्यध्याहारः तथा च क्वचित्पदार्थानङ्गीकृत्य तेषां क्षणिकत्वोपदेशाच्छून्योपदेशाच्च व्याहृतार्थबोधकः सुगत इत्यर्थः । अन्त्यसूत्रं कृतव्याख्यानम् । तस्माद्भ्रान्त्येकशरणबौद्धमतेन न समन्वयस्य विरोध इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

(जीवादिसप्तपदार्थवादिनां बौद्धान्तराणां मतखण्डनम्, अधि० ६)

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥

एवं मुक्तकञ्चानां बौद्धानां मते निरस्ते विवसनानां जैनानां मतं बुद्धिस्थं बुद्धिसंनिधिलक्षणसंगत्या निराक्रियते । तत्र संशयः । किं दिग्म्बरमतं मानमूलं भ्रान्तिमूलमिति । मानमूलमिति प्राप्तम् । तथा हि—स्यादस्ति स्यान्नास्ति स्यादस्ति नास्ति च स्यादवक्तव्यः स्यादस्ति चावक्तव्यः स्यान्नास्ति चावक्तव्यः स्यादस्ति नास्ति चावक्तव्यश्चेत्येवंरूपसप्तभङ्गीनयमस्तित्वनास्तित्वादिविरुद्धधर्मद्वयमादाय सर्वेषु पदार्थेषु योजयन्तो विवसनाः पदार्थमात्रस्यानेकरूपत्वमाचक्षत उपा-

(दी०।) स्थायिनेत्यादिशब्दतोऽनुपपत्तेः । चकारो वेदविरोधसमुच्चयार्थः । बाह्यार्थपदस्थाने ज्ञानज्ञेयपदप्रक्षेपेण शून्यवादनिराकरणमपि नाभाव इत्यादिसूत्रे करणीयम् ॥ ३२ ॥

पूर्वाधिकरण उपलब्ध्यादिभिर्विज्ञानवादशून्यवादौ निराकृतौ नैवं विवसनानां समंयोऽनेकत्वाभयादिति प्रत्युदाहरणेन तद्विरोधमाशङ्क्य परिहरति—नैकेति । जीवाजीवौ तयोरास्रव संवरनिर्जरबन्धमोक्षाणां

(ब० व० १) ज्ञानादिव्यवहारसिद्धये । अन्यथा वस्तुन एकरूपत्वेन सर्वात्मनाऽ-
स्तित्वं नास्तित्वं वा वक्तव्यमिति प्राप्यात्मनाऽपि सत्त्वाद्ब्रह्मस्तुप्राप्त्यर्थमु-
पादानादिव्यहारो * न स्यात् । अतः केनचिद्घटादिरूपेणास्ति केन-
चिदप्राप्यादिरूपेण नास्तीत्यनेकरूपत्वमेव वस्तुनः । सप्तनयभङ्गो नाम
सप्तस्वस्तित्वादिषु वस्तुन्येकत्र विरोधभङ्गस्तत्र यो नयो युक्तिः स
इत्यर्थः । स्यादस्तीत्यादेरयमर्थः—स्यात्पदं कथंचिदित्यर्थकम् । वस्तु-
नोऽस्तित्वविक्षायामाद्यो भङ्गः । असत्त्वविवक्षायां द्वितीयो भङ्गः ।
क्रमेणोभयवाञ्छायां तृतीयो भङ्गः । युगपदुभयवाञ्छायामस्तित्व-
नास्तित्वयोर्युगपद्वाचा वक्तुमशक्यत्वादवक्तव्यत्वं वस्तुन इति चतुर्थो
भङ्गः । आद्यचतुर्थयोर्भङ्गयोः क्रमेण द्वाञ्छायां पञ्चमो भङ्गः ।
द्वितीयचतुर्थयोर्विवक्षायां षष्ठो भङ्गः । आद्यद्वितीयचतुर्थानां
वाञ्छायां सप्तमो भङ्गः । इत्येवमेकत्वानेकत्वानित्यत्वानित्यत्वादिविरु-
द्धधर्मद्वयमादायोक्तनयो योजनीय इति । तस्माद्ब्रह्मस्तुमात्रस्य सत्त्वम-
सत्त्वं चेत्येवमादिविरुद्धानेकधर्मवत्त्वमेवेत्येकरूपब्रह्मसमन्वयो न सिध्य-
तीति प्राप्ते ब्रूमः—नैकस्मिन्नसंभवादिति । एकस्मिन्परमार्थरूपे वस्तुनि
विरुद्धधर्माणामसंभवाद्ब्रह्मस्तुनोऽनेकरूपत्वं नास्तीत्यर्थः । यदस्ति तद-
स्त्येव न नास्ति यन्नित्यं तन्नित्यमेव नानित्यम् । यथा प्रत्यगात्मा
वस्तुभूत एवं प्रपञ्चस्यापि त्वन्मते वस्तुभूतत्वानेकरूपत्वसंभवोऽस्मन्मते
तु प्रपञ्चो न सन्नाप्यसन्किंत्वनिर्वचनीय एव । तेन सर्वव्यवहारसंभव
इति भावः ॥ ३३ ॥

(दी० १) पञ्चास्तिकायानां जीवपुद्गलधर्माधर्माकाशानां स्वसमयकल्पितानां
भेदभिन्नानां संक्षेपतो द्वावेव पदार्थौ । तद्व्यवस्थार्थं स्यादस्ति स्यान्नास्ति
स्यादस्ति च नास्ति च स्यादवक्तव्यः स्यादस्ति चावक्तव्यः स्यान्नास्ति
चावक्तव्यः स्यादस्ति नास्ति चावक्तव्यश्चेतीमं सप्तभङ्गीनयमवतार-
यन्ति । एकत्वाद्दौ चास्यैव व्यवस्थापकत्वं मन्यन्ते । तदिदं नोपपद्यते ।
कस्मात् । एकस्मिन्धर्मिणि सदसत्त्वादीनां युगपद्वाऽयुगपद्वाऽसंभ-
वात् ॥ ३३ ॥

* प्राप्तिपरित्यागरूपो नयनानयनव्यवहारः ।

(ब्र०४०१) एतेषामार्हतानां देहपरिमाण एवाऽऽत्मेति मतं तद्द्रूषयति—
एवं चाऽऽत्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

यथैकत्र विरुद्धधर्मासंभवो दोषस्तेषामार्हतानां मत एवमात्मनोऽ-
कात्स्न्यं परिच्छिन्नत्वं दोषान्तरं स्याज्जीवस्य देहपरिमाणत्वाङ्गीकारा-
दित्यर्थः । तथा च परिच्छिन्नत्वादात्मनो घटादिवदनित्यत्वं स्यादिति
भावः । किंचाऽऽत्मनो देहपरिमाणत्वे मनुष्यात्मनः कर्मवशाद्गजशरीरे
कृत्स्ने प्रवेशो न स्यात्पुत्तिकाशरीरे वा कृत्स्नस्याऽऽत्मनः प्रवेशो न
स्यात् ॥ ३४ ॥

ननु जीवस्य सावयवत्वाङ्गीकारात्पर्यायेण गजादिशरीरप्राप्तौ केचि-
द्वयवा आगच्छन्ति सूक्ष्मपुत्तिकाशरीरप्राप्तौ च केचिदपगच्छन्तीति
न मनुष्यात्मनः । स्थूलसूक्ष्मशरीरप्राप्तिविरोध इत्याङ्कय, निरा-
करोति—

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

पर्यायादप्यवयवगमनागमनाभ्यामपि तत्तत्स्थूलसूक्ष्मशरीरपरिमाण-
त्वस्याऽऽत्मन्यविरोध इति न चेत्यर्थः । कुतः । विकारादिभ्यः ।
आत्मनः सावयवत्वेन तत्तच्छरीरप्राप्त्या वृद्धिह्रासवस्वाङ्गीकारे विकार-
वस्वप्रसक्तौ प्रदीपादिवदनित्यत्वं स्यादनित्यत्वे च बन्धमोक्षाभ्युपगमो
बाध्येत् जलतुम्बिकान्यायेन संसारसागरे मग्नस्य बन्धविच्छेदात्संततो-
र्ध्वगमनं मुक्तिर्भवतीति त्वयाऽभ्युपगमादिति । यद्वा पूर्वसूत्रे परिच्छि-
न्नत्वादात्मनोऽनित्यत्वं स्यादिति उक्तमयुक्तमनित्यत्वेऽपि बौद्धवत्सं-

(दी०१) एवमिति यथा सप्तमङ्गीनयादिकमनुपपन्नमेवमात्मनोऽकात्स्न्य-
मसर्वगतपरिमाणमपि देहपरिमाणत्वे देहवदनित्यता स्यादित्यर्थः ॥३४॥

नियतपरिमाणस्यापि जीवस्यावयवागमनिर्गमनाभ्यां देहपरिमाणत्व-
मित्यत आह—न चेति । पर्यायोऽवयवागमनिर्गमने । तस्मादपि नैवा-
नित्यत्वामावेऽविरोधः । कुतः । विकारादिभ्यः । विकारो विक्रिया
आदिशब्देनावयवानामात्मत्वं उत्पत्तिप्रलयस्थानां निरूपणत्वानिरूपण-
त्वादयो दोषास्तेभ्यः । अथ वा परिमाणागमनिर्गमनयोरपि जीवस्य

१ ख. °वत्स्यादि° । २ ख. °गमाभ्यां° । ३ ख. न च पर्यायादाग° । ४ ख. °त्मन्येवोत्प° ।
५ २ ख. °स्थाननि° ।

(ब्र० ४०।) ताननित्यत्वोपपत्तेरित्याशङ्क्याऽऽह—न चेत्यादिसूत्रम् । पर्याया-
दपि संतानरूपेण नित्यत्वस्याऽऽत्मन्यविरोध इति न चेत्यर्थः । कुतो
विकारादिभ्यः । संतानस्य संतानिव्यतिरिक्तस्य सत्त्वे तस्य च संता-
निजन्यत्वाद्धिकारवस्त्वं स्यादेवासत्त्वे नैरात्म्यवादप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

किंच—

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

मुक्तात्मनो यत्परिमाणं तदन्त्यं तच्च नित्यमप्यणुत्वाद्यन्यतमपरिमा-
णत्वेन व्यवस्थितं चेति जैनसिद्धान्तः । तथा चान्त्यस्य परिमाण-
स्य नित्यत्वेनावस्थितेस्तद्दृष्टान्तेनाऽऽत्मपरिमाणत्वेन हेतुनोभयोराद्यम-
ध्यमपरिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गात्रयाणामाद्यमध्यमान्त्यपरिमाणानामवि-
शेषः साम्यं स्यादित्यर्थः । नित्यपरिमाणानां त्रयाणामेकत्र संभवा-
न्नित्वत्वमापाद्य तेन साम्यमापादितमिति द्रष्टव्यम् । परिमाणसाम्ये
स्थूलक्षमशरीरप्राप्तौ परिमाणवैषम्यं न स्यादिति भावः । यद्वा सर्वदै-
कमेव परिमाणं स्यादित्यापाद्यम् । तथा ह्यन्यपरिमाणस्य जन्यत्वे
नित्यत्वविरोधादाद्यमध्यमकालावस्थानं वक्तव्यमिति यदन्यपरिमाण-
मणुमहत्वादि तदेवैकं सर्वदा स्यान्नान्यत्तथा चान्त्यपरिमाणस्यावस्थि-
तेरणुत्वाद्यन्यतमत्वेन नियतत्वादाद्यमध्यमकालयोरुभयोस्तस्य परि-
माणस्य नित्यत्वादेकत्वादविशेषः । जीवोऽणुश्चेदणुश्च महांश्चेन्महानेव

(दी०।) प्रवाहरूपेण नित्यत्वान्नायं दोष इत्यत आह—न च पर्यायादप्यविरो-
धो विकारादिभ्यः । पर्यायात्परिमाणागमनिर्गमनरूपात् । अत्र चकारः
सौगतमतोक्तदोषसमुच्चयार्थः । शेषं समानम् ॥ ३५ ॥

ननुक्तः सर्वो दोषो न जीवस्यानित्वमावहति किंतु तत्परिमाणस्या-
नित्यत्वमित्यत आह—अन्त्येति । अन्यस्य मोक्षावस्थस्य परिमाणस्य
नित्यत्वाद्दवस्थानमवस्थितिस्तस्याः । उभयस्याऽऽदिमध्यावस्थस्य परि-
माणस्य तद्वन्नित्यत्वं तस्मात् । अविशेषः । एकशरीरपरिमाणमेव स्यान्न
चैतद्विष्टं तस्माज्जीवस्याप्यनित्यत्वम् । अथ वाऽन्त्यस्य जीवपरिमाणाव-
स्थितत्वात्पूर्वयोरप्यवस्थयोरवस्थितपरिमाण एव जीवः स्यात् । ततश्चा-

(ब्र०व०) स्यादित्यर्थः । तथा च न शरीरपरिमाणनियम इति भावः ।
तस्माद्युक्तविवसनमतेन न समन्वयस्य विरोध इति सिद्धम् ॥ ३६ ॥

इदानीं केवलं निमित्तकारणमेवेश्वरो नोपादानमिति येषां सेश्वर-
सांख्यपा[प]तञ्जलिशैवकणभुगादीनां मतं तदीयं दूषयति—

(तटस्थेश्वरवादस्यायुक्तत्वम्, अधि० ७)

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

पूर्वं सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधादसंभव इत्युक्तं तद्वदुपादानकर्तृत्व-
योरेकत्र विरोधादसंभव इति दृष्टान्तसंगत्या निमित्तोपादानोभयात्मक-
ब्रह्मसमन्वयासंभवाक्षेपे सिद्धान्तः— पत्युरीश्वरस्य जगदुपादानप्राधा-
नादिप्रेरकत्वेन जगन्निमित्तत्वमात्रं न संभवति । कुतः । असामञ्जस्यात् ।
ईश्वरस्य जगत्सर्जने प्रवृत्तौ रागद्वेषादिप्रसङ्गादसामञ्जस्यं स्यात् । प्रवृत्ते
रागद्वेषादिपूर्वकत्वेन लोके दृष्टत्वाद्दृष्टानुसारित्वात्कल्पनायाः । अस्माकं
तु श्रुत्यनुसारित्वाद्निर्वचनीयवाकित्वाच्च न दोष इति भावः ॥ ३७ ॥

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

प्रेर्यप्रधानादिभिः प्रेरकस्येश्वरसंबन्धो वाच्योऽसंबद्धस्य प्रेरकत्वा-
योगान्न च संबन्धः संभवति निरवयवत्वाद्युतसिद्धत्वाच्च संयोगसमवा-
ययोरनुपपत्तेरित्यर्थः । सिद्धान्ते त्वविद्यादिप्रेरकत्वं कल्पिततादात्म्येनो-
पपद्यत इति भावः ॥ ३८ ॥

(दी०) विशेषेण सर्वदैवाणुर्महान्वा जीवः स्यात् । चकारो जीवस्य रूप-
त्वादिप्रसङ्गसमुच्चार्थः ॥ ३६ ॥

पूर्वाधिकरणे यथा सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोध उक्त एवमधिष्ठातृत्वो-
पादानत्वयोरेकत्र विरोध इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य केवलनिमित्तत्वदूषणेन
समाधत्ते—पत्युरिति । पत्युरीश्वरस्य न प्रधानपुरुषाद्यधिष्ठातृत्वम् ।
कुतः । असामञ्जस्यात् । सामञ्जसस्य भावः सामञ्जस्यं न सामञ्जस्य-
मसामञ्जस्यम् । वैषम्यनैर्घृण्यकर्मेश्वरान्योन्याश्रयान्यपरस्परसङ्गत्वाभा-
वादि तस्मात् ॥ ३७ ॥

राजादिवदस्तु अधिष्ठातृत्वमित्यत आह—संबन्धेति । नात्र स्वस्वा-
मिभावलक्षणः संबन्धस्तत्रैव विप्रतिपत्तेः । न च संयोगो निरवयवत्वा-
दीश्वरादीनाम् । न च समवायस्तस्य कार्यकारणद्रव्यसंबन्धत्वात् । एव
मन्यस्यापि संबन्धस्यानुपपत्तिः । चकारः संबन्धस्याऽऽगन्तुकत्वाद्यनुपप-
त्तिसमुच्चयार्थः ॥ ३८ ॥

(ब०व०।) किंच कुम्भकारस्य मुदादिप्रेरकत्वदृष्टान्तेनेश्वरस्य प्रधानादिप्रेरकत्वं कल्पनीयं न हि तत्संभवति प्रधानस्य रूपादिहीनत्वेन दृष्टमुदादिवैलक्षण्यात् । प्रधानादिविषयकप्रेरणाया ईश्वरस्यानुपपत्तेरित्याह—

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

अधिष्ठानं प्रेरणा । सिद्धान्ते तु न दृष्टापेक्षा श्रुत्येकाशरणादिति भावः ॥ ३९ ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

ननु करणानीन्द्रियप्रत्यक्षाण्यपि यथा जीवेन प्रेर्यन्त एवं प्रधानादिकमप्रत्यक्षमपीश्वरेण प्रेर्यत इति चेन्न । कुतः । भोगादिभ्यो दोषेभ्यः । जीवो हीन्द्रियग्रामं भोगार्थं प्रेरयति तददृष्टान्तेनेश्वरस्य प्रेरकत्वे तद्वद्भोगादयः प्रसज्येरन्नित्यर्थः । यद्वा सशरीरस्यैव प्रेरकत्वदर्शनादीश्वरस्य च शरीरानुपपत्तेर्न प्रेरकत्वमित्याह—अधिष्ठानानुपपत्तेश्च । भोगाधिष्ठानं शरीरमधिष्ठानशब्दार्थः । करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः । करणवदिन्द्रियाधिष्ठानं शरीरमित्यर्थः । तदीश्वरेऽङ्गी क्रियत एवेति चेन्न । शरीरवस्वे भोगादिप्रसङ्गादीश्वरत्वमेव न स्यादित्यर्थः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

किंच प्रधानजीवेश्वराणां या संख्या यच्च परिमाणं तदुभयमीश्वरेण परिच्छिद्यते न वा । आद्ये परिच्छिन्नसंख्यावत्त्वात्परिच्छिन्नपरिमाण-

(दी०।) अधिष्ठानमेव संबन्धमाक्षेप्यतीत्यत आह—अधीति । अधिष्ठातुः क्रियाऽधिष्ठानं तच्च नाधिष्ठेयमन्तरेण । न च स्वरूपेण संदिग्धस्य रूपादिहीनस्य प्रधानादेरधिष्ठेयत्वमतोऽधिष्ठेयाभावादधिष्ठानस्यानुपपत्तिरधिष्ठानानुपपत्तिस्तस्याः । चकारोऽधिष्ठात्रधिष्ठानयोरपि स्वरूपानुपपत्तिं समुच्चिनोति ॥ ३९ ॥

करणेति । मा भूत्कुम्भकुलालादिवदधिष्ठेयाधिष्ठातृत्वं करणवज्जीवेन्द्रियवद्भविष्यतीति चेन्न । कुतः । भोगादिभ्यः । भोगः सुखदुःखान्यतरसाक्षात्कारः । आदिशब्देन जनिमरणादयस्तेभ्यो हेतुभ्यः । अथवाऽधिष्ठानस्य शरीरस्यानुपपत्तेरिति पूर्वसूत्रार्थः । द्वितीयसूत्रार्थस्तु करणमिन्द्रियं तदस्यास्तीति करणवच्छरीरं कल्पयामिति चेत् । शेषं पूर्ववत् ॥ ४० ॥

ननु नैतानि सर्वगते सर्वज्ञ ईश्वरे चोच्यानीत्यत आह—अन्तेति ।

(ब्र०व०।)वच्च त्रयाणां प्रधानजीवेश्वराणां घटादिवदन्तवत्त्वं विनाशित्वं स्यात् । द्वितीय ईश्वरस्यासर्वज्ञत्वं स्यादित्यर्थः । तस्मादसंगतेन तार्किकपरिकल्पितेश्वरकारणवादेन न निमित्तोपादानब्रह्मसमन्वय विरोध इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

(जीवोत्पत्त्यादेरयुक्तत्वम्, अधि०८) ।

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥

एवं केवलाधिष्ठितैश्वर इति वेदासंगतमते निरस्ते निमित्तं प्रकृति-
श्वेश्वर इति भागवतमतस्य वेदसंगतार्थत्वात्तदङ्गीकृतजीवोत्पत्त्यंशेऽपि
प्रमाणमूलत्वं स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽऽरम्भः । तद्भागवतमतं
प्रमाणमूलं भ्रान्तिमूलं वेति संदेहे प्रमाणमूलमिति प्राप्तम् । तथा हि
वासुदेवः खलु परमात्मा परमार्थतत्त्वं जगदुपादानं निमित्तं च तस्मा-
द्वासुदेवात्संकर्षणाख्यो जीव उत्पद्यते ततो जीवात्प्रद्युम्नाख्यं मनो
जायते मनसश्चानिरुद्धाख्योऽहंकार इति । तथा च जीवाभिन्नाद्ब्रह्मणो
जगत्सर्गं ब्रुवतः समन्वयस्यासंभव इति प्राप्ते वेदाविरुद्धांशमङ्गीकृत्य
वेदविरुद्धजीवाद्युत्पत्त्यंशं दूषयति—उत्पत्त्यसंभवादिति, परमात्मनो
वासुदेवाज्जीवस्योत्पत्तेरसंभवान्न तन्मतं साध्वित्यर्थः । अन्यथा जीव-
स्योत्पत्त्यङ्गीकारे घटादिवदनित्यत्वापत्त्या भगवत्प्राप्तिरूपमोक्षस्वदभ्यु-
पगतः कस्य स्यादित्यर्थः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

लोके कर्तुर्देवदत्तादेः सकाशात्करणस्य कुठारादेरुत्पत्त्यदर्शनाज्जीवा-
त्कर्तुः करणं मनो जन्य(जाय)त इत्येतन्न युक्तमित्यतश्च तन्मतमसंग-

(दी०।)ईश्वरस्येति शेषः । यदीश्वरः प्रधानादीनामात्मनश्चेयत्तां परिच्छि-
नन्ति अन्तवान्स्यान्न चेदसर्वज्ञ इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

पूर्वाधिकरणे केवलनिमित्तत्वं निराकृतम् । अस्तु तर्ह्युपादानत्वमपि
निरङ्कुशं जीवस्य प्रपञ्चं इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—उत्प-
त्तीति । वासुदेवात्परस्मात्प्रकृतेः संकर्षणजीवस्योत्पत्तेर्जन्मनो जातस्य
मरणादिदोषस्तत्र च जीवस्य कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गादिः । अतोऽ-
संभवान्न संभवोऽसंभवस्तस्मान्न भागवतमतं सम्यक् ॥ ४२ ॥

यथा संकर्षणाज्जीवात्प्रद्युम्नस्य मनसो यथा वा प्रद्युम्नान्मनसोऽनि-

(ब्र०व०।) तमित्यर्थः । अयं भावः—किं जीवो मनः करणान्तरमासाद्य जनयति अनासाद्य वा । आद्ये तत्करणान्तरं जीवजन्यं न वा * आद्येऽनवस्थाऽऽद्यविकल्पावतारासंभवात् । द्वितीये तदेव मनोऽस्त्विति न मनसो जीवजन्यत्वम् । आद्यद्वितीये करणरहितस्यैव जीवस्य कार्यजननसामर्थ्याङ्गीकारे किं मनःकल्पनयेति ॥ ४३ ॥

ननु संकर्षणादयस्त्रयो न जीवादिरूपाः किं तु वासुदेववद्विज्ञानस्वरूपा ईश्वरा एवेत्याशङ्क्याऽऽह—

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

संकर्षणादीनां त्रयाणां वासुदेववद्विज्ञानादिभावे वा विज्ञानैश्वर्यबलवन्निर्दोषनिरवद्यस्वरूपत्वेऽपि तदप्रतिषेधस्तस्योत्पत्त्यसंभवरूपदोषस्य प्रकारान्तरेणाप्रतिषेध इत्यर्थः । तथा हि न तावच्चतुर्णां वासुदेवादीनामीश्वराणां किञ्चित्प्रयोजनमस्ति एकेनैव सिद्धेः । भगवानेवैको वासुदेवः परमार्थतत्त्वमिति त्वत्सिद्धान्तहानिश्च । नन्वीश्वराणां संकर्षणादीनां त्रयाणां वासुदेवतुल्यानामेव वासुदेवादुत्पत्तिरभ्युपगम्यत इति नोक्तदोष इति चेत्तर्ह्यागत उत्पत्त्यसंभवो दोषः । संकर्षणादीनामीश्वरत्वाविशेषे वासुदेवस्य ततोऽतिशयाभावेन त्रयाणां वासुदेवेन जन्यत्वाजन्यत्वानुपपत्तेरिति ॥ ४४ ॥

(दी० ।) रुद्धस्याहंकृतेर्जनैवं वासुदेवादपि संकर्षणोत्पत्तिरस्तीत्यत आह—न चेति । कर्तुः संकर्षणात्करणं प्रद्युम्नो न जायते संकर्षणस्यैव कर्तृत्वस्य विप्रतिपत्तेरित्यर्थः । चकारः प्रद्युम्नादप्यनिरुद्धोत्पत्त्यभावसूचनार्थः ॥ ४३ ॥

न च सर्वज्ञत्वादिगुणानां संकर्षणादीनामुत्पत्तावपि नोत्पत्तिप्रसङ्गो दोष इत्यत आह—विज्ञानेति वाशब्दश्चेदर्थः । यदि सर्वे सर्वज्ञाः सर्वगता अनन्तगुणाश्च वासुदेवादयस्तदा वासुदेवाद्युत्पत्त्यसंभवो दोषस्तदवस्थः । अतस्तस्याप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

* आसाद्य जनयतीति विकल्प आद्यः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

(ब०वा०) क्वचिज्ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजांसि वासुदेवगुणा इति प्रतिपादयन्ति क्वचिच्चोक्तगुणा एवाऽऽत्मानो वासुदेवा भगवन्त इत्यभेदं गुणगुणिनोर्वर्णयन्ति तथा च परस्परं विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसमिदं भागवतं मतमित्यर्थः । तस्मान्निरवद्ये ब्रह्मणि वेदान्तानां समन्वय इति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

(वेदान्तवादिमत आकाशस्यानित्यत्वकथनम्, अधि० १)

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्पादे श्रुतिविरुद्धत्वात्परपक्षाणामप्रामाण्यमुक्तं तर्हि श्रुतीनामप्यन्योन्यविरोधाद्ब्रह्मकारणवादस्याप्यनपेक्षत्वं स्यादिति शङ्कानिरासार्थं परं पादद्वयमारभ्यते । पादद्वयस्यापि श्रुतीनामप्यन्योन्यविरोधनिरासेन समन्वयदृढीकरणाच्छ्रुत्यध्यायसंगतिः । पूर्वपादेनास्य प्रासङ्गिकीसंगतिः शङ्काव्याजेन दर्शिता । तत्र तावदादौ सृष्टिवाक्यानामवि-

(दी०।)तेषु संकर्षणादिषु वासुदेववद्विज्ञानादिगुणानां भावेऽस्मच्छास्त्रविरोधं वेदविरोधं विना [नान्यविरोधं] मन्यामह इत्यत आह-विप्रेति । अस्मिन्नेव शास्त्रे ज्ञानादीनां गुणत्वं त एव भगवन्तो वासुदेवा इत्यादिविप्रतिषिद्धं विरुद्धम् । ' चतुर्षु वेदेषु परं श्रेयोऽलब्ध्वा शाण्डिल्य इदं शास्त्रमधीतवान् ' इत्यादिवेदनिन्दादर्शनाद्वेदविरुद्धश्च सोऽयं विप्रतिषेधस्तस्मात् । चकारोऽन्यदूषणानामपि बलात्पतनाभ्युच्चयार्थः ॥४५॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

द्वितीयपादे स्वतन्त्रतर्काणां परस्परविरोधान्न तैर्विरोधः समन्वयस्येत्युक्तम् । तृतीयेन तु पादेन भूतश्रुतीनां भोक्तृश्रुतीनां च परस्परविरोधः परिह्रियते । तत्रापि भोक्तृत्वस्यौपाधिकत्वादुपाधिषु चाऽऽकाशस्य

(ब्र०व०।)रोधं प्रतिपादयितुमाकाशमाभित्य विचार्यत आकाशस्य किमुत्पत्तिरस्त्युत नास्तीति । यद्यस्ति तर्हि विरोधः । तथा हि च्छान्दोग्य आकाशवायू विना 'तत्तेजोऽसृजत' [छा० ६ । २ । ३] इति तेजआदिका सृष्टिः श्रूयते । तैत्तिरीयके तु 'आत्मन आकाशः संभूतः, [तै० २ । ११] इत्याकाशादिका । तथा चानयोर्वाक्ययोर्विरोध इति पूर्वपक्षः । आऽध्यायात्पूर्वपक्षे श्रुतीनां मिथो विरोधादप्रामाण्यं फलं सिद्धान्ते विरोधाभावात्प्रामाण्यमिति बोध्यम् । एवं प्राप्त एकदेशिमतेन समाधत्ते— 'न वियदश्रुतेः' । वियन्नोत्पद्यते । कुतः । अश्रुतेः । वियत उत्पत्तिप्रतिपादकवाक्यस्याश्रवणादित्यर्थः ॥ १ ॥

यद्यप्यात्मन आकाशः संभूत इति श्रुतिरस्ति तथाऽपि सा गौणीति गूढोऽभिसंधिः । तथा चाऽऽकाशस्योत्पत्तेरनभ्युपगमादेव न विरोध इति गूढाभिसंधिमजानानः शङ्कते—

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षान्तरपरिग्रहे । च्छान्दोग्य आकाशोत्पत्तिश्रुत्यमावेऽपि सा श्रुतिसत्तैत्तिरीयकेऽस्तीत्यर्थः । तथा च विरोधस्तदवस्थ इति शङ्कितुरभिप्रायः ॥ २ ॥

एकदेशी स्वाभिप्रायं प्रकटयति—

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

न ह्याकाशस्योत्पत्तिश्रुतिर्मुख्या किंतु गौणी । कुतः । 'असंभवात्' । आकाशोत्पत्तौ समवायिकारणादिसामर्थ्यभावाद्भिभुत्वेन नित्यत्वानुमानाच्चाऽऽकाशस्योत्पत्तेरसंभवादिति सूत्रार्थः ॥ ३ ॥

(दी०।) पूर्वोत्पत्तिश्रवणात्प्रथमं तद्विषयाणां विरोधपरिहारार्थमाक्षिप्यते—नेति । वियदाकाशं न जन्मवच्छान्दोग्ये तस्य जन्मनोऽश्रुतेः ॥ १ ॥

अस्तीति तु शब्दो वियतोऽनुत्पत्तिवारणार्थः । कुतः । अस्ति तैत्तिरीयके 'आत्मन आकाशः संभूतः' [इति] श्रुतिर्यतः ॥ २ ॥

आकाशोत्पत्तिश्रुतिर्गौणी । कुतः । तस्य समवाय्यसमवायिकारणस्याऽऽकाशपरमाणुतत्संयोगानामसंभवात् ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

(ब्र० व० १) ' वायुश्चान्तरिक्षं चैतदसृतम् ' [षृ० २।३।३] इत्यादेरसृतशब्दान्नाऽऽकाशस्यात्पत्तिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

' ननु आत्मन आकाशः संभूतः ' [तै० २।१।१] इत्यादिवाक्ये संभूतशब्दस्याऽऽकाशे गौणत्वं तेजआदौ तु मुख्यत्वमित्येतेद्विरुद्धमेकस्मिन्वाक्ये एकस्य शब्दस्य गौणमुख्यत्वादर्शनादित्यत आह—

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

यथैतस्मिन्नेव प्रकरणे ' अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात् ' [तै० ३।२।१] इत्यादावन्नादिषु ब्रह्मशब्दो गौणः ' आनन्दो ब्रह्म ' [तै० ३।६।१] इत्यत्र मुख्यो विषयभेदात् । एवं प्रकृतेऽपि विषयभेदादेकस्य संभूतशब्दस्य गौणत्वं मुख्यत्वं च स्यादित्यर्थः ॥ ५ ॥

इदमेकदेशिमत्तं दूषयन्सिद्धान्तयति—

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

विज्ञेयाद्ब्रह्मणः कृत्स्नस्य वस्तुजातस्याव्यतिरेकादात्मैकत्वविज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायां *अहानिर्भवति ब्रह्मभिन्नसत्ताकस्य नित्यस्याऽऽकाशस्याभ्युपगमे तु प्रतिज्ञा बाध्येत । तस्मादाकाशस्योत्पत्तिमङ्गीकृत्य ब्रह्माधीनसत्ताकत्वाद्ब्रह्मणि ज्ञाते सर्वमाकाशादिकं ज्ञानं भवतीति सा प्रतिज्ञा समर्थनीयेत्यस्त्याकाशोत्पत्तिरित्यर्थः । किंच प्रतिज्ञायाः समर्थनं कार्यकारणाभेदपरेभ्यः शब्देभ्यो भवति । तथा हि कार्यकारणाभेदप्रतिपादनपरैर्मृदादिदृष्टान्तैः प्रतिज्ञां संसाध्य तत्साधनायैव

(दी०) शब्दगम्येऽर्थे किमसंभवेनेत्यत आह—'शब्देति । अन्तरिक्षं चैतदसृतम् ' इत्यादेः । चकारो वेदेऽपि युक्तिसमुच्चयार्थः ॥ ४ ॥

एकस्य संभवपदस्यैकस्मिन्वाक्ये कथं गौणत्वं मुख्यत्वं चेत्यत आह—स्यादिति । एकस्यापि संभवपदस्य गौणार्थताऽऽकाशेऽन्येषु मुख्यता ब्रह्मशब्दवद्यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य तपोन्नप्रभृतिषु गौणार्थता परस्मिन्ब्रह्मणि मुख्यार्थतैवं स्याद्भवेत् ॥ ५ ॥

सिद्धान्तमाह—प्रतिज्ञेति । न वियदुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी । कुतः । कार्यकारणगोरव्यतिरेकादभेदात् । आकाशस्योत्पत्तौ ब्रह्मणस्तयोरभेदः

* ख. अपरित्यागः ।

(ब्र० व० १) 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' [छा० ६।२।१]
 तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' [छा० ६।२।३], 'एतदात्म्यमिदं सर्वम्'
 [छा० ६।८।७] इत्यादिशब्दाः कार्यजातं प्रदर्श्य तस्य ब्रह्मात्म्य-
 त्तिरेकं दर्शयन्ति । इदं सर्वमाकाशस्याकार्यत्वे बाधितं स्यादिति । नन्वे-
 वमुत्पत्तिमन्त्रे सिद्धे पूर्वोक्तविरोधपरिहारः कथमिति चेदुच्यते ।
 छान्दोग्ये हि तेजस उत्पत्तिमोत्रं *श्रूयतेऽनाद्यैर्विमपि । तैत्तिरीयके तु
 'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' [तै० २।१] इति तेजसस्तृतीयत्वं
 श्रूयते । तथा च तयोर्वाक्ययोरेकवाक्यत्वादनवकाशतैत्तिरीकश्रुत्यनुसा-
 रेणाऽऽकाशं वायुं च सृष्ट्वा तद्ब्रह्म तेजोऽसृजतेति च्छान्दोग्यश्रुतिः परि-
 णम्यत इति नानयोर्वाक्ययोर्विरोध इति ॥ ६ ॥

यदुक्तं तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी सामग्र्यभावाद्भिभुत्वेन
 नित्यत्वानुमानाच्चेति तन्न । भौतस्य ब्रह्मण एव वियत्सामग्रीत्वादित्य-
 भिप्रेत्य तदीयानुमानमनुमानेनैव दूषयति—

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसंभवाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । यतो [यत्र कार्यत्वं
 तत्र भेदो यत्र भेदस्तत्र कार्यत्वं लोकवत् । यथा लोके पटादीनां भेदो
 न कार्यत्वमन्तरेणास्ति कालादिभ्यो भेद आकाशस्य तरमाद्घटादिवत्]
 यावद्विकारजातं विभागो दृश्यते न त्वविकारे ब्रह्मणि विभागादर्शनालो-
 कस्य घटादेर्विकारस्यैव विभक्तत्वदर्शनादित्यर्थः । तथा चायं प्रयोगः ।
 आकाशादिक्कालमनःपरमाणवः परार्धीनसत्ताकाः स्वसमानसत्ताकवि-

(दी०।) स्यात् । तथा प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञाया येनाश्रुतमित्यादेरहानिरप-
 रित्यागः कार्यकारणाभेदेन । प्रतिज्ञाया अहानिरेव कुतो विवक्षितेत्यत
 आह—शब्देभ्यः । येनाश्रुतमित्यारभ्य 'एतदात्म्यमिदं सर्वम्' इत्य-
 न्ताच्छान्दोग्ये शब्दाः । एवं सर्वत्र । तेभ्यः ॥ ६ ॥

तथाऽपि तर्कविरोध इत्यत आह—यावदिति । तुशब्दस्तर्कविरोध-
 परिहारार्थः । विभागो भेदो यावद्विकारं यावत्कार्यम् । भेदो हि न
 कार्याङ्गयूनवृत्तिर्नाप्यधिकवृत्तिः किंतु यत्र कार्यत्वं लोकवत् । यथा

* ख. प्रथमं पश्चाद्वेति । धनुश्चिह्नान्तर्गतो ग्रन्थो ग. पुस्तके वर्तते ।

(ब्र० व० ।) भागवत्त्वाद्घटशरावादिवादित्याकाशोत्पत्तिवादिनं प्रति विभुत्वे हेतोः परोक्तस्यासिद्धिरपि बोध्या । आकाशेऽभृतशब्दप्रयोगस्त्वापेक्षिकः ' अमृता देवाः ' इतिवदिति सिद्धं ब्रह्मकार्यं वियदिति ॥ ७ ॥

ननु च्छान्दोग्ये वायोरुत्पत्तिर्न श्रूयते तैत्तिरीयके तु श्रूयते तथा च पूर्ववदनयोर्वाक्ययोर्विरोधपरिहाराथ वायूत्पत्तिर्गौणीति वाच्यम् । किंच ' सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः ' [बृ० १ । ५ । २२] इति वायोर्ल्यप्रतिषेधाच्च नित्यत्वमित्याशङ्कामतिदेशेन निराकरोति—

(स्वरूपवतो ब्रह्मणो वायोरुत्पत्तिकथनम्, अधि० २)

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

एतेन वियत उत्पत्तिमत्त्वव्याख्यानेन वायुरपि वियदवाच्छिन्नब्रह्मजन्यत्वेन व्याख्यात इत्यर्थः । वायोर्नित्यत्व एकविज्ञानप्रतिज्ञाहान्यादेः समानत्वादिति भावः । वायोर्ल्यप्रतिषेधश्चाऽऽपेक्षिकः । अतिदेशत्वाच्च पृथक्संगत्यपेक्षेति मन्तव्यम् ॥ ८ ॥

(सद्रूपस्य ब्रह्मणोऽजन्यत्वं जगज्जनकत्वं च, अधि० ३)

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

पूर्वमसंभावितोत्पत्तिकयोरपि वियत्पवनयोरुत्पत्तिरस्ति श्रुतिबलादित्युक्तं तद्वदेव ब्रह्मापि ब्रह्मान्तरकार्यमस्तु कार्यकारित्वाद्वियदादिवदित्यनुमानानुगृहीतया ' जातो भवसि विश्वतोमुखः ' [श्वे० ४ । ३] इत्यादिब्रह्मजन्मश्रुत्या ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिरस्तिवति दृष्टान्तसंगत्येदमारभ्यते । तत्र ब्रह्मणो नित्यत्वप्रतिपादकश्रुतीनामुक्तानुमानानुगृहीतश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति संदेह अग्नेर्विस्फुलिङ्गोत्पत्तिवद्ब्रह्मान्तराद्ब्रह्मो-

(दी०) लोके घटादीनां भेदो न कार्यत्वमन्तरेणास्ति च कालादिभ्यो भेद आकाशस्य तस्मात् । घटादिवत्कार्यम् ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरणे यथैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा न गौणीत्युक्तं तद्वत् सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः ' इत्यादिका वायोर्नित्यत्वादिप्रतिपादिका श्रुतिर्न गौणीति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्यातिदेशेन समाधत्त एतेनेति । एतेनाऽऽकाशोत्पत्तिकथनेन मातरिश्वा वायोरुत्पन्नो व्याख्यातः ॥ ८ ॥

पूर्वाधिकरणे यथा कारणस्याप्याकाशस्य कार्यत्वमुक्तं तद्वदिहापि कारणस्यापि ब्रह्मणः कार्यत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते— तुशब्दो ब्रह्मण उत्पत्तिशङ्कानिराकरणार्थः । सतो ब्रह्मण उत्पत्तेरसंभवः ।

(ब्र०व०।)त्पत्तिरुक्तश्रुतिबलादस्त्येवेति विरोध इति प्राप्ते ब्रूमः। सतः सदा-
त्मकस्य ब्रह्मण उत्पत्त्यसंभवः। कुतः। अनुपपत्तेः। सत्सामान्या-
त्सत्सामान्यस्योत्पत्तेरनुपपत्तिर्विशेषस्यैव घटादेः सामान्यजन्यत्वदर्श-
नाद्ब्रह्मणश्च विशेषत्वेन जन्यत्वे यत्तज्जनकं सामान्यं तदेव नो ब्रह्म
ब्रह्मणः कार्यत्वेऽध्यस्तत्वेन जगदधिष्ठानत्वानुपपत्तेश्चेत्यर्थः। जन्मश्रुति-
श्रौपाधिकविषया 'न चास्य कश्चिज्जनिता' [श्वे० ६।९] इत्या-
दिबहुश्रुतिविरोधादित्यविरोधः ॥ ९ ॥

(कार्यकारणयोरभेदेन वायुभूतस्य ब्रह्मणस्तेजः सृष्टिः, अधि० ४)

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥

'तत्तेजोऽसृजत' [छा० ६।२।३] इति छान्दोग्ये ब्रह्मजत्वं
तेजसः श्रूयते तैत्तिरीयके तु 'वायोरग्निः' [तै० २।१] इति वायु-
जत्वमित्यनयोर्वाक्ययोर्विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे सामान्यात्सामान्य-
स्योत्पत्तिर्मा भूत्सामान्याद्वायोर्विशेषस्य तेजस उत्पत्तिः संभवति, एवं
श्रुतिबलात्सर्वापादानब्रह्मजत्वमपीत्यस्ति विरोध इति प्रत्युदाहरणसङ्गत्या
पूर्वपक्षे पूर्वं ब्रह्मणः कार्यत्वेन जगद्गुपादानत्वं न संभवतीत्युक्तं तद्ब्रह्म-
योरपि कार्यत्वात्तेजः प्रत्युपादानत्वं नास्त्येवेति ब्रह्ममात्रजत्वं तेजस
इत्यविरोधः, वायोरग्निरिति पञ्चमी क्रमार्था न तु हेत्वर्था, इत्येकदे-
शिना सिद्धान्तः कृतस्तं दूषयति—'तेजोऽतस्तथा ह्याह' इति। अतो
मातरिश्वनः सकाशात्तेजो जायत एव हि यतस्तथा वायुजत्वं वायोरग्नि-
रिति श्रुतिराह। न चेयं पञ्चमी क्रमार्था वाय्वनन्तरं तेज इति पदान्त-
रकल्पनाप्रसङ्गात्। किञ्च आत्मन 'आकाशः संभूतः' इत्यादौ
'पृथिव्या ओषधयः' [तै० २।१।१] इत्यन्ते च हेतुपञ्चम्या
दर्शानामध्येऽकस्मात्क्रमार्था पञ्चमीत्यसङ्गतमेव। न चैवं क्वचिद्ब्रह्मज-
न्यत्वं क्वचिद्वायुजन्यत्वमिति विरोधः। वायोर्ब्रह्मानन्यत्वेन वायुभावा-

(दी०।) कुतः। 'न चास्य कश्चिज्जनिता' इत्यादिश्रुतेर्युक्तितश्च तत्कारण-
स्यानुपपत्तेः ॥ ९ ॥

पूर्वाधिकरणे कारणस्यानध्यस्तत्वमुक्तं तेनैव न्यायेन वायुस्तेजसः
कारणमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तेजोऽग्निरतोऽस्माद्वायुरूपा-

(ब्र० व० ।) पन्नब्रह्मजन्यत्वस्य छान्दोग्यवाक्यार्थस्यैव वायोरग्निरिति वाक्यस्याप्यर्थत्वेनाविरोधादिति ॥ १० ॥

(वेदोक्ततेजोरूपब्रह्मणो जलोत्पत्तिंसिद्धिः, अधि० ५)

आपः ॥ ११ ॥

अतस्तथा ह्याहेत्यनुवर्तते । तेजोनन्तरभावित्वाद्बुधिव्योरिति तेजसो वायुजन्यत्वकथनानन्तरं तयोरुत्पुधिव्योः क्रमेण बुद्धिस्थत्वाद्बुद्धि-संनिधिलक्षणसंगत्या क्रमेणाधिकरणद्वयमारभ्यते । 'तदपोऽसृजत' [छा० ६।२।३] इत्यादिवाक्यस्यापां ब्रह्मजन्यत्वप्रतिपादकस्य 'अग्नेरापः' इति [तै० २।१] वाक्येन विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे पूर्ववद्विरोधोऽस्तीति पूर्वपक्षेऽपामग्निदाह्यत्वात्तज्ज्यन्यत्वं नास्त्येवेत्यविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं दूषयति—'आपः' इति । आपोऽतस्तेजसो जायन्ते हि यस्मात्तथा तेजोजन्यत्वमग्नेराप इति श्रुतिराहेत्यर्थः । त्रिवृत्कृतयोरत्तेजसोर्दाह्यदाहकभावेऽप्यत्रिवृत्कृतयोर्न विरोधः । छान्दोग्ये तेजोवच्छिन्नं ब्रह्म तच्छब्दार्थ इति पूर्ववद्विरोधपरिहारो बोद्धव्यः ॥ ११ ॥

अबनन्तरभावि पृथिवीमाश्रित्य विचारयति ।

(छान्दोग्योपनिषदुक्तजलोत्पन्नान्नशब्दस्य पृथिव्यर्थकत्वम्, अधि० ६)

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

'ता आप ऐक्षन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त' [छा० ६।२।४] इति श्रूयते तत्र संशयः । किमन्नशब्देनौदनादिकमुच्यते किं वा पृथिवीति । तत्रान्नशब्दस्यौदनादौ प्रसिद्धत्वादौदना-

(दी०।) देव । कुतः । हि यस्मात्तथाऽऽह श्रुतिः—'वायोरग्निः' इति ॥ १० ॥

पूर्वाधिकरणे तेजसो वायुयोनित्वमुक्तमविरोधात् । इह तु तेजसो ब्रह्मयोनित्वे विरोधः प्रत्यक्ष इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्यातिदेशेन समाधत्ते—आप इति । आपोऽग्नेर्जायन्ते । हेतुः पूर्वसूत्रोक्तः 'अग्नेरापः' इति श्रुतेः ॥ ११ ॥

पूर्वाधिकरणे वायोरिति पञ्चम्या उपादाने मुख्यार्थता स्वीकृता तद्वदन्नश्रुतेरपि माषादिषु मुख्यार्थत्वात्तेषामेव स्वीकार इति दृष्टान्ते-

(ब्र०३०१) विक्रमेवान्नशब्देनोच्यते । तथा च ब्रीहियवादेस्तज्जन्यौदनस्य च योगेन रूढ्या चान्नशब्दवाच्यस्य क्वचिदब्जन्यत्वं क्वचित्तु ' पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योऽन्नम् ' [तै० २ । १] इत्यत्र पृथिव्यादिजन्यत्वमित्यनयोः श्रुत्योर्विरोध इति प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्येवात्रान्नशब्देनोच्यते न ब्रीह्यादिकम् । कुतः । अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । ' तत्तेजोऽसृजत । इति महाभूतोत्पत्त्यधिकारात् । ' यत्कृष्णं तदन्नस्य ' [छा० ६ । ४ । १] इति कृष्णरूपस्यान्नशब्दवाच्यस्य पृथिवीत्वज्ञापकस्य भवणाच्च । समानप्रकरणे ' अद्भ्यः पृथिवी ' [तै० २ । १] इति च ' तद्यदपां शर आसीत्तत्समहन्यत सा पृथिव्यभवत् ' [बृ० १ । २ । २] इति च पृथिव्या एवाब्जन्यत्वप्रतिपादकशब्दान्तरसत्त्वाच्चेत्यर्थः । तत्र सृष्टिकाले यदपां शरो घनीभाव आसीत्तत्समहन्यत स घनीभावः संघातात्मना परिणत आसीत्सैवापां कठिनाकारपरिणामरूपा पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः । तथा च ब्रीह्याद्यन्नस्य नाबुपादानकत्वं किंतु पृथिव्युपादानकत्वमेवेत्यविरोध इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

(पूर्वपूर्वकार्योपाधिकाद्ब्रह्मण उत्तरोत्तरकार्योत्पत्तिसिद्धिः, अधि० ७)

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्सः ॥ १३ ॥

एवं तावत्सृष्टिक्रमे महाभूतश्रुतीनामविरोधः प्रतिपादितः । इदानीं तानि भूतान्याश्रित्याऽऽश्रयाश्रयिभावसंगत्याऽन्यद्विचार्यते । किं महाभूताभिमानिन्यो देवताः स्वतन्त्रा एव भौतिकोत्पादने प्रवर्तन्त उतेश्वराधिष्ठिता इति विशये ' आकाशाद्वायुः ' [तै० २ । १] इत्या-

(दी०)नाऽऽक्षिप्य समाधत्ते-पृथिवीति । 'ता अन्नमसृजन्त' इत्यन्नशब्दाभिधेया पृथिवी । कुतः । अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो महाभूताधिकारः । रूपम् । ' यत्कृष्णं तदन्नस्य ' इति कृष्णं रूपम् । ' अद्भ्यः पृथिवी ' इति शब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

पूर्वाधिकरणेऽधिकारादिभ्यः कार्यशब्दः कारणे नीतः । इह तु भूताधिष्ठात्रीणां देवतानां पारतन्त्र्ये न हेतुरिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते तदिति । तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । स परमात्मैवाऽऽकाशादिरूपं तत्तद्विकारजातं सृजति । कुतः । तदभिध्यानात् । तस्य

(ब्र० व० ।) दिना स्वस्वकार्योत्पत्तौ स्वातन्त्र्यश्रवणात्स्वतन्त्रा एवेति ब्रह्मणः सर्वसृष्टिकर्तृत्वप्रतिपादकश्रुत्या भूतसृष्टिश्रुतीनां विरोध इति प्राप्ते ब्रूमः । स परमात्मा तत्तत्कार्यगोचरेक्षणात्मकामिध्यानादेवेक्षिता तत्कारणाधिष्ठाता सर्वं कार्यं सृजति । कस्मात् । तल्लिङ्गात् । तस्य परमात्मनः सर्वनियन्तृत्वरूपलिङ्गस्य ' यः पृथिव्यां तिष्ठन् ' [बृ० ३ । ७ । ३] इत्यादिना श्रुतत्वादित्यर्थः । पृथिव्यां तदभिमानिदेवतायाम् । अयं भावः । आकाशादिपदानां भूतमात्रे रूढत्वाद्देवतापरत्वे लक्षणापत्तेर्न भूताभिमानिदेवतानां स्वातन्त्र्यमाकाशाद्वायुरित्यादौ श्रुतम् । न च ' ता आप ऐक्षन्त [छा० ६ । २ । ४] इत्येतद्वादिपदानां देवतापरत्वे लिङ्गम् । तदीयेक्षणस्य तदवच्छिन्नब्रह्मनिष्ठत्वादिति न देवतानां स्वातन्त्र्ये किञ्चिन्मानमिति ॥ १४ ॥

(प्रलयकाले पृथिव्यादीनां विपरीतक्रमकल्पनम्, अधि० ८)

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

एवं भूतानामुत्पत्तिक्रमे चिन्तिते लयक्रमो बुद्धिस्थः प्रसङ्गसंयत्या विचार्यते । एतस्य विचारस्य प्रयोजनमद्वैतब्रह्माभिधानम् । प्रासङ्गिकत्वादेव नास्मिन्पादेऽसंगतिराशङ्कनीया । तत्र किं भूतानां श्रुतोत्पत्तिक्रमेणैव लयक्रम उक्तः सोपानपरम्परारूढस्य व्युत्क्रमेणावरोहणवद्बुद्ध्युत्क्रमेणैव लयक्रम इति संदेहे श्रुतोत्पत्तिक्रमेणैवेति प्राप्ते ब्रूमः । अत उत्पत्तिक्रमाद्विपर्ययेणैव लयक्रमः स्वस्वकारणे कार्याणां लयस्य दर्शनादाकाशादीनां चोत्तरोत्तरभूतं प्रति कारणत्वस्योक्तत्वात् । किं च

(दी० ।) विकारस्याभिधानं पर्यालोचनं तस्मात् । अभिधानमपि भूतान्प्रमेध कुतो न स्यादित्यत आह—तल्लिङ्गात् । तस्य परमात्मनः ' यः पृथिवीमन्तरो यमयति ' इत्यादिनाऽध्यक्षलिङ्गात् । तस्मान्नाभिधानं भूतानां केवलानामित्यर्थः ॥ १३ ॥

पूर्वाधिकरणे पारतन्त्र्यं देवतानां तल्लिङ्गादित्युक्तं न तथा प्रलयक्रमे किञ्चिन्नियामकमिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तुशब्दः प्रलय उत्पत्तिक्रमनिवारणार्थः । किंतु अतोऽस्मादुत्पत्तिक्रमाद्विपर्ययेण पृथिव्यग्निवत्यादिक्रम उक्त उपपद्यते । यतः कार्यस्य घटादेः कारणे

(ब्र० व० १) व्युत्क्रमेणैव लयक्रम उपपद्यते । अन्यथोत्पत्तिक्रमेण च लयाङ्गी-
कारे सति कार्ये कारणस्य नाश इति स्यात्तच्चायुक्तमित्यर्थः ॥ १४ ॥

भूतोत्पत्तिलयविचारस्य यत्प्रयोजनमद्वैतब्रह्मध्यानं * तत्प्रयोजनकं
करणोत्पत्तिक्रममेकप्रयोजनकत्वसङ्गत्या विचारयति—

(प्राणादीनां भूतेष्वन्तर्भावान्न तेषां सृष्टिक्रमभङ्गः, अधि० ९)

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लि-
ङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥

पूर्वोक्तभूतोत्पत्तिलयक्रम इन्द्रियोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते न वेति
संदेहे विरुध्यत इत्याह—अन्तरेति ।

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी ।

[मु० २ । १ । ३]

इति वाक्यं तल्लिङ्गशब्देनोच्यते । विज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या विज्ञा-
नशब्देन बुद्धिरिन्द्रियाणि च गृह्यन्ते । निश्चयात्मकमन्तःकरणं बुद्धिः
संशयात्मकं च मन इति भेदः । तानीन्द्रियबुद्धिमनांसि भूतानामात्मन-
श्चान्तराले तल्लिङ्गात्तस्याः सृष्टेर्गमकाद्वाक्यादनुक्रम्यन्ते । तथा चाऽऽत्मन
इन्द्रियबुद्धिमनांसि तेभ्यश्च भूतानीत्यनेन क्रमेणाऽऽत्मन आकाशः
संभूतः' इत्यादिक्रमस्य बाध इत्यनयोर्वाक्ययोर्विरोध इति चेन्न ।

(दी०) सृष्टादौ प्रलयस्य दृष्टत्वात् । चकारः 'जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे' इत्यादि-
स्मृतिसमुच्चयार्थः ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणे दृष्टानुसारेणोत्पत्तेर्विपरीतः प्रलये क्रम इत्युक्तम् । इदा-
नीमुत्पत्तिक्रममेवाऽऽक्षिप्य समाधत्त अन्तरेति । विज्ञानं बुद्धिर्मनं इन्द्रियं
संकल्पविकल्पात्मकं विवक्षितम् । विज्ञानं च मनश्च विज्ञानमनसी केन-
क्रमेण जायमान आत्माकाशयोरन्तराले जायेते । कुतः । तल्लिङ्गात् ।
तस्य ह्यन्तरालजन्मनो लिङ्गं भूतेभ्यः पूर्वमाज्ञातम् । 'एतस्माज्जायते
प्राणः, इत्यादिना । स्वरूपकीर्तनं बुद्धेः 'बुद्धिं तु सारथिं विद्धि' इत्यने-

* ख. ध्यानप्रयोजनकत्वम् ।

(ब्र० वा०) अविशेषात् । इन्द्रियमनोबुद्धीनां भौतिकत्वेन भूतोत्पत्तिक्रमादि-
न्द्रियाद्युत्पत्तिक्रमस्याविशेषाद्येन क्रमेण भूतोत्पत्तिस्तेनैव क्रमेण भौति-
कोत्पत्तिरित्यविरोध इत्यर्थः । ' एतस्माज्जायते प्राणः ' इत्यादिश्रुतिश्च
सर्वेषामात्मनः सकाशादुत्पत्तिमात्रं ब्रूते न क्रममिति भावः । अतो न
केनापि वाक्येन भूतसृष्टिवाक्यानां विरोध इति सिद्धम् ॥ १५ ॥

एवं तत्पदार्थसर्वोपादानब्रह्मासिद्धयोपादेयभूतकरणश्रुतिविरोधो नि-
रस्तः । इदानीं त्वंपदार्थसिद्धयै जीवविषयश्रुतिविरोधो निरस्यते
पादसमाप्तिपर्यन्तम् । तत्र जीवोत्पत्तिनाशनिमित्तकजातेष्ट्यादिशा-
स्त्राणां जीवनित्यत्ववादिशास्त्रस्य च विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे देव-
दत्तो जातो मृतश्चेति लौकिकव्यपदेशानुगृहीतजातकर्मादिशास्त्रविरो-
धोऽस्त्येव । यथा करणोत्पत्तिश्रुत्या भूतश्रुतेर्न विरोधस्तथा जीवोत्पत्ता-
वपि भूतश्रुतिविरोधस्याभावो वाच्यः । स न संभवति । उक्तयुक्त्या
जीवोत्पत्तावुक्तभूतोत्पत्तिक्रममङ्गस्याऽऽवश्यकत्वादिति प्रत्युदाहरणेन
पूर्वपक्षे राद्धान्तः ।

(वपुषो जन्ममरणयोर्मुख्यत्वेन जीवस्यैतयोर्भाक्तत्वम्, अधि०, १०)

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तव्यपदेशो

भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

योऽयं लौकिकस्तयोर्जन्ममरणयोर्व्यपदेशो देवदत्तो जातो मृतश्चेति
स चराचरव्यपाश्रयः स्थावरजङ्गमदेहविषयो मुख्यः । जीवे तु भाक्तो
गौणः स्यात् । कुतः । जन्ममरणव्यपदेशस्य तद्भावभावित्वात् । देहो-

(दी०) नेति चेन्नैतत् । कुतः । अविशेषात् । न हि परमेश्वराज्जनिरिति क्रमो
नियन्तुं शक्यः किंतु भौतिकत्वादिना विशेषेण । नचासावस्ती-
त्यर्थः ॥ १५ ॥

पूर्वाधिकरणेन विशेषश्रवणेन क्रममङ्गो निवारितः । इदानीं विशेषा-
श्रवणेनैवोदाहरणेन त्वंपदार्थस्योत्पत्तिरित्याक्षिप्य समाधत्ते चरोति ।
जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इत्यादिव्यपदेशो जातकर्मसंस्कारश्च नाऽऽ-
त्मन इति तुशब्द आह । तर्हि किमात्मकोऽयमित्यत आह—भाक्तः ।

(ब्र०व०१) त्पत्तिनाशानुविधायित्वादित्यर्थः । देहप्रादुर्भावाद्यपेक्षयैव जात-
कर्मादिविधानमिति न तेन शास्त्रेण जीवनित्यत्वशास्त्रस्य विरोध इति
भावः ॥ १६ ॥

एवं देहोत्पत्तिविनाशयोर्जन्मनाशौ मा भूतां कल्पाद्यन्तयोर्जीवस्य
जन्मनाशौ किं न स्यातां स्वर्गादिफलकर्मशास्त्रविरोधाभावादिति
प्रत्युदाहरणेन विस्फुलिङ्गदृष्टान्तेनैतस्मादात्मनः 'सर्व एत आत्मानो
व्युच्चरन्ति' [बृ० माध्य० २ । १ । २३] इत्यादेर्जीवात्मनः परस्माद्ब्र-
ह्मण उत्पत्तिवाक्यस्याविकृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावेन प्रवेशवाक्यस्य च
विरोधसंदेहे विरोधोऽस्तीति प्राप्ते ब्रूमः—

(जीवजन्मन औपाधिकत्वेन तस्य वस्तुतो नित्यत्वम्, अधि० ११)

नाऽऽत्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

आत्मा जीवो नोत्पद्यते । कुतः । अश्रुतेः । उत्पत्तिप्रकरणेषु जीवो-
त्पत्तेरश्रुतेस्ताभ्यः श्रुतिभ्यो जीवस्य नित्यत्वावगमात् । 'न च जीवो
म्रियते' [छा० ६ । ११ । ३] 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽ-
मरोऽमृतः' [बृ० ४ । ४ । २५] इत्यादिश्रुतयो जीवनित्यत्ववादिन्यो
दृष्टव्याः । यत्तु क्वचिद्विस्फुलिङ्गदृष्टान्तेन परस्माद्ब्रह्मणो जीवोत्पत्ति-
श्रवणं, तत्कार्यकारणसंघातोपाधिनिमित्तमिति श्रुत्यैव स्फुटीकृतम् ।
विज्ञान एवायं जीव एतेभ्यः कार्यकारणसंघातापन्नभूतेभ्य उत्पत्तिमभ्यः
साम्येनोत्थाय तानि भूतानि नश्यन्ति सन्ति स्वयमनुसृत्य विनश्यति
विनाशानन्तरं संज्ञा नास्तीति याज्ञवल्क्येनोक्ते मैत्रेयी पप्रच्छ—'अत्रैव
मा भगवन्मोहान्तमापीपदन्न वा अहमिमं विजानामि न प्रेत्य संज्ञाऽस्ति

(दी०१) भक्तिर्गुणयोग उपचार इति यावत् । तद्दशात्प्रवर्तत इति भक्तः ।
क्व तर्हि मुख्य इत्यत आह—चराचरव्यक्ताभ्यः । स्थावरजङ्गमशरीराभ्य-
स्तस्य जन्मादेर्व्यपदेशः स्याद्भवेत् । कुतः । तद्भावभावित्वात् । तस्य
शरीरस्य भावे भावो यस्यास्ति जन्मादिव्यपदेशस्य संस्कारस्यापि
सोऽयं तद्भावभावी तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । अतः संस्कारोऽपि तदा-
श्रयः ॥ १६ ॥

पूर्वाधिकरणे कृतनाशादिप्रसङ्गेन जन्मादिशब्दा देहविषया उक्ता
नैवं कल्पादौ परमेश्वरादुत्पद्यमानस्य जीवस्य कश्चन विरोध इति प्रत्यु-
दाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—नाऽऽत्मेति । नैवायमात्मा परस्मादात्मन

(ब्र०व०।) [बृ०माध्य०४।५।१४] इति । अद्य मां प्रति मोहान्तं मोहमापी-
पद्दापादितवानसि प्रेत्य नाशानन्तरं संज्ञा नास्तीति । इदमहं न
विजानामि त्वं तु प्रेत्य संज्ञा नास्तीति वदन्मां मोहयसीति प्रश्नार्थः ।
तत्रोत्तरम्—‘ न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्माऽनु-
च्छित्तिधर्मा ’ [बृ० माध्य० ४ । ५ । १५] इति । अविनाशित्वमप-
रिणामित्वं तत्र हेतुरनुच्छित्तीति । मोहं मोहकरं वाक्यम् । संज्ञा घटा-
दिविशेषविज्ञानं नास्तीति मयोक्तं न स्वरूपाभाव इति नाहं मोहवादी ।
भूतमात्रप्रयुक्तमेवास्योत्पत्त्यादिकं न स्वाभाविकमिति तात्पर्यम् ॥ १७ ॥

(जीवस्याच्छिद्रूपत्वखण्डनपूर्विका तच्चिद्रूपत्वसिद्धिः, अधि० १२)

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

‘ अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिः ’ [बृ० ४ । ३ । ११] इत्यादिस्व-
प्रकाशत्वबोधकश्रुतेः ‘ पश्यञ्चक्षुः गृण्वञ्श्रोत्रम् ’ [बृ० १ । ४ । ७]
इत्याद्यागन्तुकज्ञानवत्त्ववादिश्रुतिभिर्विरोधोऽस्ति न वेति संदेहेऽस्तीति
पूर्वपक्षे पूर्वाधिकरणसिद्धजीवानुत्पत्तिमुपजीव्य सिद्धान्तयति—ज्ञोऽत
एवेति । जीवो ज्ञः स्वयंप्रकाशस्वरूपः । अत एवानुत्पत्तिमत्त्वादेवे-
त्यर्थः । अनुत्पत्तौ हि स्वयंप्रकाशं ब्रह्मैवोपहितं जीव इत्यायाति । तथा
च ब्रह्माभिन्नजीवोऽपि स्वयंप्रकाश इति भावः । पश्यञ्चक्षुरित्यादि-
श्रुतय आगन्तुकवृत्त्यभिप्रायेण स्वप्रकाशत्वाऽविरोधेन नेतव्या इत्यवि-
रोध इति सिद्धम् । चक्षुर्द्रष्टा ॥ १८ ॥

(दी०।) आकाशादिवज्जायते । कुतः । तद्वदस्योत्पत्तेरश्रुतेः । बुद्ध्याद्युत्पत्तिव-
दस्त्वनुमेयमित्यत आह—नित्यत्वात् । चशब्दादजन्यत्वादिभ्यश्च । नित्य-
त्वादिकमेव कुत इत्यत आह—ताभ्यः । ताः श्रुतयः ‘न जीवो म्रियते स
वा एव महानज आत्मा’ इत्याद्याः ॥ १७ ॥

पूर्वाधिकरणे जीवपरमात्मनोरैक्यादनुत्पत्तिर्जीवस्योक्ता । इदानीमा-
गन्तुकज्ञानत्वेन जीवस्यैक्यमेवानुपपन्नमित्याक्षिप्यातिदेशेन समाधत्ते—
ऽः इति । ज्ञो नित्यचैतन्यरूपोऽयमात्मा । अत एवोत्पत्त्यसंभवादेव पर-
मात्मवत् ॥ १८ ॥

(ब्र० व० ।) (जीवस्याणुत्वखण्डनपूर्वकं तत्सर्वगतत्वप्रतिपादनम्, अधि० १३)

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

आत्मनो ब्रह्माभेदयोग्यत्वाय नित्यत्वं स्वप्रकाशत्वं चोक्तत्वेदानीं स्वप्रकाशत्वादीषद्विहिष्ठमनवच्छिन्नस्वरूपत्वमणुत्वनिरासेन साधयतीत्यान्तरबहिर्भावसङ्गतिः । एतदनन्तरभाव्यधिकरणत्रयेणानवच्छिन्नत्वावपि बहिष्ठं कर्तृत्वमध्यस्तमात्मनीति प्रतिपाद्यते । ततो ब्रह्माभेदयोग्यस्य जीवस्यांश इत्याधिकरणे ब्रह्मैक्यं विवक्ष्यत इत्यापादमवान्तरसङ्गतयः । अत्रानवच्छिन्नत्वश्रुतीनाम् । ' एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ' [मु० ३ । १ । ९] इत्याद्यणुत्वश्रुतिभिर्विरोधोऽस्ति न वेति संदेहेऽस्तीत्याह—उत्क्रान्तीति । जीवस्योत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणादणुर्जीवः । स यदाऽऽत्माऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति स तदा वागादिभिः प्राणैः सहोत्क्रामतीति मरणसमय उत्क्रान्तिः श्रूयते । ' एके चास्माल्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति ' [कौ० १ । २] इति ' तस्माल्लोकात्पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे ' [बृ० ४ । ४ । ६] इति गत्यागती श्रूयते । इदं चाऽऽत्मनो विभुत्वे न संभवतीत्यणुत्वं परिशिष्यते । शरीरपरिमाणस्याऽऽत्मनो नित्यत्वविरुद्धत्वेनासंभवादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

यद्यप्युत्क्रान्तिर्देहस्वाम्यनिवृत्तिरूपा विभुत्वेऽपि संभवति तथाऽप्युत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना जीवात्मना संघट्टत्वादणुत्वमित्यर्थः ॥ २० ॥

(दी०।) पूर्वाधिकरणे स्वयंप्रकाशत्वं जीवस्योक्तं तन्मनोवदणुपरिमाणस्योपपन्नमिति तदर्थमणुत्वं समर्थयते—उत्क्रान्तीति । उक्तान्तिः 'अस्माच्छरीरादुत्क्रामति' इति श्रुतेः । गतिः 'चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति श्रुतेः । आगतिः 'तस्माल्लोकात्पुनरैति' इति श्रुतेः । तासां श्रवणादणुपरिमाणो जीवः ॥ १९ ॥

ग्रामस्वाम्यनिवृत्तिवदस्तूत्क्रान्तिस्तन्निर्दिशनेन गत्यागती अपि तथेत्यत आह—स्वात्मेति । उत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मनैव परिस्पन्दाधारेणैव निष्पत्तेः । चकारेणोत्क्रान्तेरपि मुख्यायास्तेनैव निष्पत्तेर्न तद्दृष्टान्तः ॥ २० ॥

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

(ब० व० १) ननु नायं जीवोऽणुः । अतच्छ्रुतेरनणुत्वश्रुतेः । 'स वा एष महानज आत्मा' [बृ० ४ । ४ । २२] 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' [तै० २ । १ । १] इत्यादिना महत्वश्रुतेरिति चेन्न । इतराधिकारात् । इतरस्य ब्रह्मणः सर्वेषु वेदान्तेषु प्रधानतया ज्ञेयत्वेन प्रकृतत्वात्तस्यैव महत्त्वश्रुतिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

' एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ' [मु० ३ । १ । ९] इति स्वस्याणुत्वस्य वाचकशब्दाज्जीवोऽणुः ।

' वालाग्रशतभागस्य शतधाकल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः ' [श्वे० ५ । ९ ।]

इत्युन्मानाच्च । सर्वेभ्यः स्थूलपरिमाणेभ्य उद्धृत्य मानमुन्मानम् । अत्यन्तापकृष्टपरिमाणमिति यावत् । तस्मादित्यर्थः ॥ २२ ॥

नन्वात्मनोऽणुत्वे जाह्नवीतोयनिमग्नस्य देहव्यापिशैत्योपलब्धिविरोध इत्यत आह—

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथा चन्दनबिन्दुः शरीरैकदेशस्य सर्वशरीरव्यापि सुखं जनयति तथा जीवोऽपि देहव्यापिनं शैत्याद्युपलम्भं करिष्यतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

(दी० १) नाणुरिति जीवोऽणुर्न । कुतः । अतच्छ्रुतेः । तस्याणुत्वस्य प्रतिपादिका श्रुतिस्तच्छ्रुतिस्तद्विपरीतार्था 'स वा एष महान् ।' इति । श्रुतिरतच्छ्रुतिस्तस्या इति चेन्न । कुतः । इतरस्य परमात्मनोऽधिकारात्प्रकरणात् ॥ २१ ॥

महानिति वदणुत्वस्याश्रवणान्नाणुर्जीव इत्यत आह—स्वशब्देति । स्वस्याणुत्वस्य वाचकः शब्द एषोऽणुरिति स्वशब्दः । उन्मानं च वालाग्रेत्यादिनाऽभिहितम् । चकारो हृदयावस्थानसमुच्चयार्थः ॥ २२ ॥

अणुश्चेज्जीवः पदोरगस्य मस्तके चन्दनस्य स्पर्शोपलम्भनस्य युगपद्विरोध इत्यत आह—अविरोधेति । अयं न विरोधोऽविरोधः किं वदित्यत आह—चन्दनवत् । यथा हरिचन्दनबिन्दुरेकत्र त्वचा संबद्धः सर्वशरीरसुखायैवमणुरात्माऽपि ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्बुद्धि हि ॥ २४ ॥

(ब० १०१) ननु नात्र चन्दनदृष्टान्तः 'अवस्थितिवैशेष्यात्' प्रत्यक्षेण चन्दन-
बिन्दोरैकदेशेऽवस्थितिर्जायते जीवस्य तु नैवमिति । अनुत्पत्त्यादित्यर्थः ।
तथा च व्यापिशैत्याद्युपलम्भरूपकार्येण महत्त्वकल्पने युक्तमिति शङ्का-
भिप्रायः । निराकरोति नेति । कुतः । 'अभ्युपगमात्' जीवाणुत्वस्य ।
कथमभ्युपगम्यते तत्राऽऽह—हृदि हीति । हि यतोऽल्पपरिमाणे हृदि
जीवः पठ्यते 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः'
[बृ० ४ । ३ । ७] इत्यादौ । तस्माज्जीवस्याणुत्वं श्रुत्याऽभ्युपगम्यत
इत्यर्थः । अतो न दृष्टान्तवैषम्यमिति भावः ॥ २४ ॥

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

आत्मनोऽणुत्वेऽपि तन्निष्ठस्य ज्ञानस्य गुणस्य व्यापकत्वाद्गीकारा-
द्यापकगुणाद्वा व्यापिकार्यं भविष्यति लोकवत् । व्यापिप्रभागुणकप्रदी-
पादिवत् । गृहनिष्ठदीपस्याल्पत्वेऽपि प्रभात्मकगुणवशाद्यथा गृहव्यापि
प्रकाशादिकार्यं जायते तद्वदित्यर्थः ॥ २५ ॥

ननु ज्ञानस्य व्यापकत्वेऽणुजीवव्यतिरेकेणावस्थानं वक्तव्यं तद्व्युक्तं
गुणिव्यतिरिक्तदेशे गुणस्यावस्थानादर्शनात् । न च दीपप्रभान्यायः

(दी० १) अवस्थितेरिति । चन्दनबिन्दोरवस्थानं मस्तकादाववस्थितिस्तस्या
विशेषः प्रत्यक्षं तद्विषयम् । विशेषस्य भावो वैशेष्यम् । तस्माद्विषयश्च-
न्दनदृष्टान्त इति चेन्न । कुतः । जीवस्य देहैकदेशेऽवस्थानस्याभ्युपग-
मात् । तदेव कुतः—हृदि हीति श्रुतेः ॥ २४ ॥

न निरवयव आत्मनि सावयवश्चन्दनबिन्दुर्दृष्टान्तः । न च चन्दन-
स्यापि सर्वशरीरव्यापित्वमेकदेशस्थस्येत्यत आह—गुणाद्वेति । नानुभ-
भवापलापो युक्त इति वाशब्दः प्रौढौ । अणोरपि जीवस्य स्वचैतन्या-
द्गुणात्करणात्सर्वशरीरव्यापिता किंवदित्यत आह—लोकवत् । यथा
लोके घटाद्येकदेशस्थानां मण्यादीनामणूनां गुणानां स्वप्रभया घटादि-
व्यापितं तद्वत् ॥ २५ ॥

(ब्र०व०।) प्रमाया दीपसंयुक्तद्रव्यान्तरत्वादित्यत आह
व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्यापि गन्धस्य गुणिव्यतिरेकेण वृत्तिः पुष्पपुटिकातो कूरतः
स्थितस्य पुंसो गन्धोपलम्भदर्शनात्तद्गुणिव्यतिरेको ज्ञानस्थेत्यर्थः ॥२६॥
तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

इह प्रविष्टः ' आ नखाग्नेभ्यः ' [छा० ८।१।१] इति श्रुतिरपि
चैतन्यगुणेनाऽऽत्मनो देहव्याप्तिं दर्शयतीत्यर्थः ॥ २७ ॥
पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

' प्रज्ञया शरीरं समारूह्य ' [कौ० ३।६] इत्यात्मज्ञानयोः कर्तृ-
करणभावेन पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

व्यापिगुणद्वाराऽस्य जीवस्य शरीरे व्याप्तिर्गम्यते तथा च व्यापकं
ज्ञानं जीवस्त्वणुरिति महत्त्वश्रुतीनां बाध इति प्राप्ते जीवाणुत्वस्यौपाधि-
कत्वान्न वास्तवापरिच्छिन्नत्वश्रुतिबाध इति सिद्धान्तयति—

(दी०।) ननु गुणस्याऽऽश्रयाव्यतिरेकोऽवृष्टचर इत्यत आह—व्यतीति ।
गुणिनं जीवं परित्यज्य गुणस्य चैतन्यस्य वृत्तिव्यतिरेकोऽनानुपन्नः किं-
दित्यत आह—गन्धवत् ॥ यथा केतक्यादेर्द्रव्यस्यातिकूरस्याऽपि तद्गुण-
स्यान्यत्र वृत्तिस्तद्वत् ॥ २६ ॥

अणोर्जीवस्यापि चैतन्यं प्रमाणशून्यमित्यत आह—तथेति । हृदया-
यतनत्वमणुषष्ठपरिमाणत्वं चाऽऽत्मनो विधाय तस्यैवाऽऽलोमभ्य आ
नखाग्नेभ्य इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्याप्तिं दर्शयति । यथाऽ-
स्माभिरङ्गीकृतं तथा । चकारो जीवस्य व्याप्तत्वे भोगसंकरसमुच्च-
यार्थः ॥ २७ ॥

आ लोमभ्य इत्याद्या श्रुतिर्जीवस्य चैतन्यगुणेन व्याप्तिं शरीरस्य
प्रकारान्तरेण वा ब्रूत इति न शक्यं ज्ञानुमित्यत आह—पृथगिति ।
अणोरात्मनः कर्तुश्चैतन्यस्य गुणस्य शरीरव्याप्तौ प्रज्ञया शरीरं समारूह्य
इति पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

सिद्धान्तस्तु—

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

(ब्र०व०)तुशब्दः कृतपूर्वपक्षनिरासवाचकः। अणुर्जीवः किं ब्रह्मणस्तत्त्वान्तरमुत विकार आहो स्वब्रह्माभिन्नः। नाऽऽद्यः। एकविज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधात्। न द्वितीय इत्युक्तं विस्फुलिङ्गवृष्टान्तेनाविकृतस्यैव ब्रह्मणो जीवमाने 'स वा एष महान्' [बृ० ४।४।२२] इति। तस्मात्सर्वश्रुत्यनुसारी तृतीयः पक्षः परिशिष्यते। तथा च ब्रह्मणोऽनवधिकमहत्त्वावगमाज्जीवोऽप्यनवधिकमहत्त्ववान् 'स एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः' [बृ० ४।४।२२] इति विज्ञानमयस्य जीवस्य स्वतो महत्त्वावगमाच्च। 'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः' [मु० ३।१।९] इत्येतन्न जीवविषयं वेदितव्यत्वश्रवणात्, किं तु चक्षुराद्यगोचरत्वेन दुर्बिज्ञेयब्रह्मविषयम्। बालाग्रशतभागस्येति वाक्यं तु जीवस्यौपाधिकमणुत्वमनूद्य 'स चानन्त्याय कल्पते' [श्वे० ५।९] इति वाक्यशेषेणाऽऽनन्त्यमपरिच्छिन्नत्वं बोधयति। किं चाऽऽत्मनोऽणुत्वे देहव्याप्युपलम्भो न स्यात्। न च चन्दनबिन्दुवृष्टान्तस्तस्य सावयवत्वेनावयवद्वारा देहव्यापित्वसंभवात्। नापि व्यापिज्ञानाद्यापिकार्यं संभवः। गुणिव्यतिरेकेण गुणस्यावस्थानायोगेन व्यापिज्ञानस्यासंभवात्। न च गन्धन्यायेन गुणस्य ज्ञानस्य गुणिव्यतिरेकसंभवः। गन्धस्यापि गुणत्वेन साश्रयस्यैवाऽऽगमनाङ्गीकारादन्यथा गुणत्वव्याहृतेर्गन्धस्य द्रव्यत्वे न तद्दृष्टान्तो भवेत्। 'प्रज्ञया शरीरं समारुह्य' [कौ० ३।६] इत्येतदपि प्रज्ञया बुद्ध्याख्यान्तःकरणेनेति व्याख्येयम्। कथं तर्हि जीवोऽणुत्वव्यपदेशः। तद्गुणसारत्वादिति ब्रूमः। तस्या बुद्धेर्गुणा अणुत्वोत्क्रान्तिगत्यागतिमुखदुःखादयस्ते गुणाः सारः प्रधानं यस्य जीवस्य स तथा तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात्। तद्व्यपदेशोऽणुत्वादिव्यपदेशो न स्वाभाविकः प्राज्ञवत्। प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणेषूपास-

(दी०)तद्गुणेति। तुशब्दो जीवस्य स्वाभाविकाणुत्वनिरासार्थः। कथं तर्ह्यणुत्वमित्यत आह—तद्गुणसारत्वात्। तस्योपाधेरन्तःकरणस्य गुणा अणुत्वोत्क्रान्त्यादयः सारः प्रधानं यस्य सोऽयं तद्गुणसारस्तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात्। तत्तेषामणुत्वोत्क्रान्त्यादीनां श्रुत्या व्यपदेश उपाधिगुणे-

(ब्र० व० १)नेषु 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' [छा० ८।१।१] 'अणीयान्त्रीहे-
र्यवाद्वा' [छा० ३।१४।३] इत्यादिषूपधाधिवशाद्यथाऽणुत्वादिकं
व्यपदिश्यते तद्वदित्यर्थः ॥ २९ ॥

नन्वात्मन्यणुत्वादिसंसारस्य बुद्ध्युपाधिकत्वे कदाचिदात्मनो बुद्ध्या
वियोगे संसारो न स्यादित्यत आह—

* यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तदर्शनात् ॥ ३० ॥

बुद्धिसंयोगस्य यावत्संसार्यात्मभावित्वाच्च पूर्वोक्तदोषः । संयोगस्य
यावदात्मभावित्वं कुत इत्यत आह—तदर्शनादिति । देहवियोगेऽपि
बुद्धिसंयोगस्य श्रुतौ दर्शनाद्यावदात्मभावित्वमित्यर्थः । 'योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स समानः सङ्गुमौ लोकाव-
नुसंचरति ध्यायतीव लेलायतीव' [बृ० ४।३।७] इत्यादिका
श्रुतिः । विज्ञानमयो बुद्धिप्रधानो जीवो बुद्ध्या समानः सङ्गिमममुं च
लोकमनुसंचरति । तदेवाऽऽह—ध्यायतीवेति । बुद्धौ ध्यायन्त्यां सत्यां
स्वयं ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीव न वस्तुतो ध्यानादिरस्तीत्यर्थः ।
भ्रममूलकस्य बुद्धिसंयोगस्य तत्त्वसाक्षात्कारपर्यन्तमवस्थानाद्यावदात्म-
भावित्वमित्यपि द्रष्टव्यम् ॥ ३० ॥

(दी० १)नोपहितस्य व्यपदेशः किंवदित्यत आह—प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञः
परमात्मोपाधेर्हृदयाकाशदहरादेर्धर्मणोपहितो दहरादिना व्यपदिश्यते
दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति श्रुतेस्तद्वत् ॥ २९ ॥

यद्यात्मा बुद्धिगुणसारस्तस्य कार्यत्वेन विनाशस्यावश्यंभावात्कृतं
ब्रह्मज्ञानेन कृतार्थश्वासत्यवादिनोऽनुपाहितस्याऽऽत्मनोऽप्रतीतेरित्यत
आह—यावदिति । यावदात्मनो जीवस्य भावः 'अहं ब्रह्मास्मि इति
बोधानुत्पत्तिः स यस्यान्तःकरणसंबन्धस्यास्ति सोऽयं यावदात्मभावी
तस्य भावस्तत्त्वं तस्मान्नान्तःकरणसंबन्धस्यानित्यत्वदोषः । कुतस्तदर्श-
नात् । तस्यान्तःकरणस्य य आत्मना संबन्धोऽविनाशी तस्य 'योऽयं
विज्ञानमयः' इत्युपक्रम्य ध्यायतीवेत्यादिना दर्शनात् । चकारो वस्तु-
तोऽप्रतीतेरसत्त्वस्याहेतुत्वं समुच्चिनोति ॥ ३० ॥

* ख. यावदात्मनो जीवस्य भावोऽहं ब्रह्मास्मीति बोधानुत्पत्तिः ।

१ क. 'ध्यायतिवि' । २ ग. 'र्धः । यावदात्मनो जीवस्याहं ब्रह्मास्मीति बोधः । 'यो' ।

३ ख. स यस्येत्यादिसमुच्चिनोतीत्यन्तो ग्रन्थः पुस्तके नास्ति ।

(ब्र० व० १) ननु सुषुप्तौ ब्रह्मसंपत्तिकार्यं* नाशयोरभ्युपगमाच्च बुद्धिसंयोगस्य यावदात्मभावित्वमित्यत आह—

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा बाल्ये पुंस्त्वादेः सत एव यौवनेऽभिव्यक्तिरेवं बुद्धिसंयोगादेः सुषुप्तौ सूक्ष्मात्मना सत एवाभिव्यक्तिसंभवाद्यावदात्मभावित्वं न विरुद्धमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

ननु बुद्ध्यपरपर्यायान्तःकरणे किं प्रमाणं यत्प्रयुक्तः संसारः स्यादित्यत आह—

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतर-

नियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

इदमन्तःकरणमवश्यमभ्युपगन्तव्यमन्यथा मनसोऽनभ्युपगमे सर्वेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयसंनिधानदशयां नित्योपलब्धिप्रसङ्गो युगपत्सर्वाविषयोपलब्धिप्रसङ्गो मनोव्यतिरिक्तज्ञानसामग्र्याः सत्त्वात् । यदि सत्यामपि सामग्र्यां फलाभावस्तदा नित्यानुपलब्धिप्रसङ्गः । एकस्या-

(दी० १) ननु सुषुप्तिप्रलययोर्जावस्य बुद्ध्याऽसंबन्धः सता सोम्येत्यादिवचनात्तदभावप्रसङ्गाच्चेत्यत आह—पुंस्त्वेति । तुशब्दोऽसंबन्धं वारयति । यस्यान्तःकरणस्य संबन्धः सुषुप्तिप्रलययोः सत एवाभिव्यक्तिः प्रकटीभावस्तस्य योगाद्युक्तत्वात् । किंवदित्यत आह—पुंस्त्वादिवत् । यथा विद्यमानमेव पुंस्त्वं बालस्य यौवनेऽभिव्यज्यते । आदिशब्देन स्त्रीत्वगुरुत्वादि स्त्रीबीजादौ तत्तत्काले । तद्वद्विद्यमान एव संबन्धे जागरणादावभिव्यज्यते ॥ ३१ ॥

अत्राऽऽह कश्चित्सत्यन्तःकरणे चोद्यं परिहारश्चेत्तदेव नास्तीत्यत आह—नित्येति । अन्यथाऽन्तःकरणाभावे स्फीतालोकमध्यवर्तिनश्चक्षुरादिसंनिकृष्टस्य घटादेर्नित्यं सर्वदोपलम्भस्य प्रसङ्गः स्यात् । नित्यमुपलब्धिश्चानुपलब्धिश्च नित्योपलब्ध्यनुपलब्धी तयोः प्रसङ्गः । न पुनः कदाचिदुपलम्भः । अथायमप्यस्ति अस्तु तर्ह्यन्यतरनियमः । अन्यतर-

* स. बहिःपदार्थनाशः ।

(ब्र०व०)प्युपलब्धिर्न स्यादित्यर्थः । अथ वैकस्योपलब्धिमितरेषामनुप-
लब्धिमिच्छतां ज्ञानसामग्रीमध्येऽन्यतरस्याऽऽत्मन इन्द्रियस्य वा नियमः
शक्तिप्रतिबन्धोऽङ्गीकर्तव्यः स न संभवति निर्धर्मक आत्मनि शक्तेर-
भावात् । नापीन्द्रियस्य शक्तिप्रतिबन्धः प्रतिबन्धकाभावात् । तस्मा-
द्यासङ्गस्थल इच्छैव नियामिकेति वक्तव्यम् । इच्छा च नाऽऽत्मनो
निर्गुणब्रह्माभिन्नत्वस्य श्रुतिशतेभ्यः प्रतिपादनात् । ' कामः संकल्पः '
[बृ० १ । ५ । ३] इत्यादिश्रुत्या मनोधर्मत्वस्येच्छादाव+वगतत्वाच्च ।
तस्माद्यासङ्गनियामकेच्छान्यथाऽनुपपत्त्या श्रुत्या च सिद्धमन्तःकरणं
तत्प्रयुक्तश्चाऽऽत्मनि संसार इति ॥ ३२ ॥

तद्वृणसारत्वमेवाऽऽत्मनः कर्तृत्वसाधनेन प्रपञ्चयति—

(जीवस्याकर्तृत्वनिरसनपूर्वकं तत्कर्तृत्वप्रतिपादनम् , अधि० १४)

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

अत्राऽऽत्मनोऽसंगत्वश्रुतीनां कर्तुरिष्टसाधनबोधकविधिवाक्यैर्विरो-
धसंवेहे सांख्योक्तबुद्धिकर्तृत्वव्यावर्तनेनाऽऽत्मन एव कर्तृत्वमत्र साध्यते ।
तच्च कर्तृत्वमौपाधिकमित्युत्तराधिकरणे वक्ष्यत इति न विरोध इत्यभि-
प्रायेण सिद्धान्तयति—कर्तेति । आत्मैव कर्ता न बुद्धिः कर्तुरपेक्षितो-
पायविधिशास्त्रस्यार्थवत्त्वात् । आत्मनः कर्तृत्वे विधिशास्त्रमर्थवद्भवति ।
अन्यथा बुद्धिः कर्त्री, आत्मा फलभोक्तेति कर्तुरपेक्षितोपायबोधकं
शास्त्रमनर्थकमेव स्यात् । तस्मान्न केषलबुद्धेः कर्तृत्वं किं त्वात्मन
इति ॥ ३३ ॥

(दी०) स्याऽऽत्मनोऽविक्रियस्यै यावुक्ञ्छक्तेरिन्द्रियस्य वा पूर्वोत्तरक्षणे
समानरूपस्य नियमनं नियमः प्रतिबन्धः कल्पेत नैतन्नयमपि युक्तम् ।
वाशब्दः प्रत्यक्षानुपलम्भप्रौढ्यर्थः ॥ ३२ ॥

पूर्वाधिकरणे बुद्ध्युपाधिनिमित्तं विरुद्धधर्मत्वमित्युक्तं तर्ह्युपाधेरेव
कर्तृत्वमित्याक्षिप्य समाधत्ते—कर्तेति अयं जीवः कर्ता । कुतः । यजे-
त्यादिशास्त्रस्यार्थः प्रयोजनं यस्यास्ति स शास्त्रार्थवास्तस्य भावस्तत्त्वं
तस्मात् ॥ ३३ ॥

* ख. जीवस्य + ख. ग. तस्माद्यस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्यनुपलब्धी भवतस्तन्मनः ।
× ख. मनो विना ।

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

(ब्र० व० १) 'स ईयतेऽमृतो यत्र कामम्' [बृ० ४।३।१२] इति 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' [बृ० २।१।१८] इति च जीवप्रकरणे स्वप्नावस्थायां विहारस्य संचरणस्योपदेशात् । जीवस्य कर्तृत्वमित्यर्थः । अकर्तुः संचरणयोगादिति भावः । यत्र स्वप्नेऽमृतः स जीवः कामं विषया नीयते गच्छतीत्यर्थः । परिवर्तते विहरति ॥ ३४ ॥

किं च—

उपादानात् ॥ ३५ ॥

'प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' [बृ० २।१।१७] इत्यात्मनो ग्रहणशक्त्युपादानश्रवणादकर्तृरुपादानायोगादात्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः । प्राणानामिन्द्रियाणां विज्ञानेन मनसा तज्जन्यशुद्ध्या विज्ञानं ग्रहणशक्तिमादाय स्वापे हृदयं गच्छतीति योजना ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' [तै० २।५।१] इति लौकिकवैदिकक्रियायां विज्ञानशब्दशब्दाव्यस्याऽऽत्मनः कर्तृत्वव्यपदेशाच्चाऽऽत्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः । यज्ञं संकल्पम् । ननु विज्ञानशब्दो बुद्धिपरो न जीवपर इत्यत आह—न चेदिति । विज्ञानशब्दो जीवपरो न चेत्तर्हि निर्देशविपर्ययः स्याद्बुद्धेः करणत्वेन कर्तृत्वव्यपदेशो विज्ञानं यज्ञं तनुत इति न स्यात्किंतु विज्ञानेनेति स्यादित्यर्थः ॥ ३६ ॥

(दी०) रचनाभावेन तर्कमात्रं साधकमित्यत आह—विहारेति । विहरणं विहारः क्रिया तस्याः 'स ईयते' इत्यादिनोपदेशात् ॥ ३४ ॥

अथापि नोपनिषत्सु कर्तृत्वे तर्क इत्यत आह—उपेति । विज्ञानेन विज्ञानमादायेत्यादिना प्राणानामुपादानात्स्वीकारात्तर्कात्कर्तृत्वस्य ॥ ३५ ॥

एकस्याः क्रियाया उपचारादपि कर्तृत्वं स्यादित्यत आह—व्यपदेशेति । क्रियायां लौकिक्यां वैदिक्यां च 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' कर्माणि तनुतेऽपि च इत्यनेन कर्तृत्वव्यपदेशाच्चेद्यदि विज्ञानशब्देन कर्ता वाऽभिमतः किंतु करणं बुद्धिस्तदा निर्देशस्य विज्ञानमित्यस्य विज्ञानेनेति विपर्ययः स्यात् ॥ ३६ ॥

१ ख. 'न च प्रयोजनाभा' । २ ख. 'त्वेन त' । ३ ख. 'त्वमस्य' । ४ ख. 'एतस्या' । ५ ख. 'र्तानाभि' ।

(ब्र०व०) ननु स्वतन्त्रस्याऽऽत्मनः कर्तृत्वेऽनिष्टं न कुर्यात् । किं तु स्वस्ये-
ष्टमेव कुर्यादित्यत आह—

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथोपलब्धौ स्वतन्त्रोऽप्यात्मेष्टमनिष्टं चोपलभते तद्वदिष्टमनिष्टं च
संपादयिष्यतीत्यनियम इत्यर्थः । अयं भावः । स्वातिरिक्तकारणानपे-
क्षत्वरूपं स्वातन्त्र्यं तावन्न संभवतीश्वरस्यापि तदभावात्किंतु सकलका-
रकप्रेरकत्वम् । तथा च तेषु कारकेष्वनिष्टसाधनेष्वपीष्टसाधनत्वभ्रमाद-
निष्टमपि प्राप्नोतीति ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता न बुद्धिरन्यथा बुद्धेः कर्तृत्वे
करणशक्तिविपर्ययात् । करणशक्तिर्हीयतेति यावत् । न चेष्टापत्तिः । कर-
णसहितस्यैव कर्तृलोके कार्यकारित्वदर्शनाद्बुद्धेरपि करणान्तरं कल्पनीयं
स्यात् । तथा च नाममात्रे विवादो न वस्तुनि करणव्यतिरिक्तस्यैव
त्वयाऽपि कर्तृत्वाभ्युपगमादिति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

* आत्माकारवृत्तिर्विद्यमानाऽप्यसतीव यत्र भवति स समाधिशब्दे-

(दी०) कर्तृत्वं नाम स्वातन्त्र्यम् । तथा च कथमयं बुद्धिमान्स्वस्यानिष्टं
कुर्यादित्यत आह—उपलब्धीति । यथोपलब्धिं स्वतन्त्रोऽप्यनिष्टं
करोति तद्वत् । अत एव नायमपि नियमः स्वतन्त्रो नानिष्टं
करोतीति ॥ ३७ ॥

‘विज्ञानं यज्ञं तनुते’ इति विज्ञानस्यैव कर्तृत्वं वेदः श्रावयति
सांख्याश्च तथैव विज्ञानशब्दवाच्यायाः केवलाया बुद्धेः कर्तृत्वमङ्गी-
कुर्वन्ति तस्याश्च सर्वार्थकारित्वाच्छास्त्रार्थवत्त्वादिकं सर्वं पुरुषं उपच-
रितं कर्तृत्वमापादयतीत्यत आह—शक्तीति । बुद्धेः कर्तृत्वे वर्णितन्या-
येन करणान्तरापेक्षया अवश्यंभावेन करणशक्तेर्बुद्धेः कर्तृत्वशक्तिरिति
शक्तेर्विपर्ययो दोषस्तस्मान्न बुद्धिः कर्त्री ॥ ३८ ॥

नायं शक्तिविपर्ययदोषः पुरुषस्यासङ्गोदासीनत्वाद्बुद्धेरेव बन्धमो-

* स्व. जीवाकारबुद्धिवृत्तिः ।

(ब० व० १) नोच्यते । तस्य समाधेरात्मनोऽकर्तृकत्वेऽभावप्रसङ्गात्समाध्यन्यथाऽनुपपत्त्याऽप्यात्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिग्रहणं श्रवणमनननिदिध्यासनानामुपलक्षणम् ॥ ३९ ॥

एवं बुद्धिव्यतिरिक्तात्मनः सिद्धं कर्तृत्वं तच्च न स्वाभाविक किंत्वौपाधिकमित्याह—

(जीवकर्तृत्वस्याध्यस्तत्वेनावास्तविकत्वम्, अधि० १५)

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

पूर्वं सांख्याभिमतबुद्धिकर्तृत्वनिरासेनाऽऽत्मनः कर्तृत्वं समर्थितं तत्किं स्वाभाविकमौपाधिकं वेति संदेहे पूर्वोक्तशास्त्रार्थवत्त्वादिभिरेव हेतुभिः स्वाभाविकमित्यस्त्यसङ्गत्वश्रुतिविधिशस्त्रयोर्विरोध इत्यस्याधिकरणस्य पूर्वपक्षः । नन्वेतस्य पूर्वपक्षस्यैतदधिकरणनिरस्यत्वे पूर्वाधिकरणं व्यर्थमिति चेन्न । तस्य बुद्धिकर्तृत्वनिरासेनैतदधिकरणविषयकर्तृत्वप्रतिपादकत्वान्न व्यर्थतेति । अत्रेदमुत्तरम् । न तावत्कर्तृत्वं स्वाभाविकं श्रुतावौपाधिकत्वेन कर्तृत्वस्य स्फुटीकृतत्वात् । तथा ह्याकाशे विपरिपततः श्येनस्येवाऽऽत्मन उपाधिकृतं भ्रमं स्वप्नजागरितयोः श्रावयित्वा सुषुप्तौ लीनोपाधिकस्य तस्याऽऽत्मनः परमात्मानन्देन संपरिष्वक्तस्य भ्रमाभावं श्रावयति ' तद्वा अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकान्तरम् ' [बृ० ४ । ३ । २१] इत्यारभ्य ' एषाऽस्य परमा गतिरेषाऽस्य परमा संपदेषोऽस्य परमो लोक एषोऽस्य परम आनन्दः ' [बृ० ४ । ३ । ३२] इत्यन्तेन । तदेतत्प्राप्तं ब्रह्मास्य जीवस्याऽऽत्मकामं

(दी० १) क्षावित्यत आह—समाधेः ' आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' इत्यादिनोक्तस्य पुरुषे विधिकृतस्यापि कर्तृत्वस्याभावेऽभावो वैयर्थ्यं तस्मात् । चशब्दादनुभवविरोधादिकं समुच्चिनोति ॥ ३९ ॥

पूर्वाधिकरणे शास्त्रार्थवत्त्वेन कर्तृत्वमुक्तम् । इदानीं न तन्मिथ्या किंनु तत्स्वरूपमित्याक्षिप्य समाधत्ते—यथा चेति । तथा सूत्रधारो वास्यादिव्यापारे हस्तादिकरणापेक्षः कर्ता च्यपि तथाऽपि वास्या-

* ख. ' असङ्गो ह्ययमात्मा ' [नृसिंहोत्तरतापिनी ९]

(ब्र०व०१)कामशब्दः कामयितव्यपरः सर्वत्र सर्वरूपेण कामयितव्यमित्यर्थः । तत्र हेतुराप्तकाममिति । आप्तकामत्वे हेतुरकाममिति । यतः परं काम्यं नास्ति तदकामम् । अशेषशोकसंसर्गशून्यत्वाद्प्याप्तकामत्वमित्याह—शोकान्तरमिति । शोकादन्तरं भिन्नमित्यर्थः । शोकं दुःखमन्तरयति निवारयतीति वा । उक्तस्य सुषुप्तात्मस्वरूपस्य परमपुरुषार्थत्वमाह—एषेत्यादिना । एतदेवाभिसंधाय भगवान्सूत्रकारो दृष्टान्तेनौपाधिकं कर्तृत्वमित्याह—‘ यथा च तक्षोभयथा ’ इति । यथा तक्षोभयथा वास्यादिकरणान्यपेक्ष्य कर्ता दुःखी भवत्यनपेक्ष्य तु स्वरूपेणाकर्ता सुखी भवति तथाऽऽत्माऽपि बुद्ध्यादीनि करणान्यपेक्ष्य कर्ता संसरत्यनपेक्ष्य तु स्वभावतोऽकर्ता परमानन्दः । चशब्दस्त्वर्थः स्वाभाविककर्तृत्वानिरासं ब्रूते । शास्त्रार्थवत्त्वादित्यादिहेतवश्च कर्तृत्वं विनाऽनुपपन्नास्तत्साधयन्ति न तु कर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वमपि तद्धिनाऽनुपपत्तेरभावात् । यदुक्तं ‘ विज्ञानं यज्ञं तनुते ’ [तै० २ । ५ । १] इति बुद्ध्यतिरिक्तात्मनः कर्तृत्वव्यपदेश इति तन्न । विज्ञानशब्दस्य चिद्ध्यस्तबुद्धौ रूढत्वात् । ‘ स एष वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः ’ इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिजन्यत्वावगमात् । अत्रापि यज्ञसाधनं विज्ञानं बुद्धिरेवेत्यवधारणाच्च । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मन्त्रोक्त्या यज्ञो जायते तेन चित्तस्य वाचश्च पूर्वोत्तरभावो यज्ञ इति श्रुत्यर्थः । तस्मादौपाधिकमात्मनः कर्तृत्वमिति सिद्धम् ॥ ४० ॥

(जीवस्येश्वरप्रवृत्तत्वेन न रागप्रवृत्तत्वम् , अधि० १६)

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यत्पुनरौपाधिकं जीवस्य कर्तृत्वमुक्तं तत्किमीश्वरायत्तं न वेति संदेहे जीवस्य करणाधिपत्वादेव कर्तृत्वसिद्धेस्तस्येश्वरायत्तत्वं नेति प्राप्तम् ।

(दी०१) दिव्यापारत्यागे हस्तादिमानपि तद्यापरस्याकर्ता यथैवमात्माऽन्तर्बाहिः करणापेक्षः कर्ता तदभावे स्वरूपचैतन्येनाकर्तेत्युभयथा भवति । चस्त्वर्थः । एतावत्यंशे निदर्शनमित्यवधारणार्थः ॥ ४० ॥

पूर्वाधिकरणे कर्तृत्वं मिथ्याभूतमित्युक्तं तस्मिंस्तस्य स्वातन्त्र्याच्च तन्मिथ्येत्याक्षिप्य समाधत्ते—परादिति । तुशब्द ईश्वरानपेक्षां वारयति ।

(ब्र० व० १) न च 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते। एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' [कौ० ३।८] इति श्रुत्येश्वरायत्तत्वं कर्तृत्वस्येति वाच्यम् । तथास्वे विधिनिषेधस्थान ईश्वर एवाभिषिक्त इति विधिनिषेधशास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते तु शब्देन पूर्वपक्षं निरस्य प्रतिजानीते—परादिति । परमेश्वरादेव जीवस्य कर्तृत्वादिसंसारस्य मोक्षस्य च सिद्धिर्भवितुं महति । कुतः । तच्छ्रुतेः । कर्तृत्वादेरीश्वरायत्तत्वश्रुतेः । ' एष ह्येव साधु कर्म कारयति ' [कौ० ३।८] ' य आत्मनि निष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति ' [बृ० माध्य० ३ । ७ । १०] इत्याद्याया इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

नन्वीश्वरस्य कारयितृत्वे धर्ममेव कारयेन्नाधर्ममन्यथा केनचित्पुंसा धर्मं केन चिद्धर्मं कारयतो वैषम्यनिर्दयत्वे स्यातामित्यत आह—

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासार्थः । जीवेन कृतो यः प्रयत्नो धर्माधर्मलक्षणस्तदपेक्ष एवेश्वरोऽन्यस्मिन्नपि जन्मनि धर्मादिकं कारयति तदपेक्ष्य सुखादिफलं ददाति तेन वैषम्यनैर्घृण्ये न प्रसज्येते अनादित्वात्संसारस्य पूर्वजन्मकृतधर्माद्यपेक्षा युक्तैव । नन्वीश्वरस्य कृतप्रयत्नापेक्षत्वं कुत इत्यत आह—' विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ' इति ईश्वरस्य कर्मसापेक्षत्वे खलु ' ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत ' ' ब्राह्मणो न हन्तव्यः ' इत्याद्ययोर्विहितप्रतिषिद्धयोरवैयर्थ्यं भवत्यन्यथा विधिनिषेधशास्त्रमनर्थकमेव स्यात् । धर्मकृतो दुःखमधर्मकृतश्च सुखं संपादयेदित्यादिदोषा आदिशब्दार्थः । तस्मादीश्वर एव पूर्वकृतसुकृताद्यनुसारेण धर्मादि कारयति तदनुसारेण फलदाता चेति सिद्धम् ॥ ४२ ॥

(दी०) परात्परस्मात्कर्तृत्वमुक्तं जीवस्य । कुतः । तच्छ्रुतेः । तस्य सापेक्षत्वस्य ' एव ह्येव साधु कर्म कारयति ' इति श्रुतेः ॥ ४१ ॥

एवं चेदीश्वरः कारयति विषमो निर्घृणश्च स्यादित्यत आह—कृतेति तु शब्दो वैषम्यनैर्घृण्यवारणार्थः । तन्निवारणं कुत इत्यत आह—कृतप्रयत्नापेक्षः । कृतो जन्मान्तरे प्रयत्नस्तस्यापेक्षा यस्य सोऽयं कृतप्रयत्नापेक्षः । तदेव कुत इत्यत आह—विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः । विहितम् । ' यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति ' इत्यादि प्रतिषिद्धं च ' न सुरां पिबेत् । इत्यादि तयोरवैयर्थ्यम् । आदिशब्दात्पुरुषकारादीनामपि । तेभ्यः ॥ ४२ ॥

(ब्र०५०) (औपाधिककल्पनैर्जीवेशयोर्जीवानां च परस्परं व्यवहार-
व्यवस्था, अधि० १७)

अंशो नानाव्यपदेशान्यथा चापि

दाशकितवादित्वमधीयत एके॥४३॥

एवं तावन्नित्यः स्वप्रकाशोऽकर्ताऽऽत्मेत्युक्तं तस्य प्रसिद्धाभेद-
योग्यत्वस्यात्र ब्रह्माभेदः साध्यते । अत्र य आत्मनि तिष्ठन्नित्या-
दिभेदश्रुतिजातस्य तत्त्वमसीत्याद्यभेदश्रुतिजातस्य च विरोधसंदेहे
समबलत्वादस्ति विरोध इति प्राप्तम् । भेदं विना पूर्वोक्तस्य जीवेश्व-
रयोरुपकार्योपकारकभावस्य स्वामिभृत्यवत्संबन्धसापेक्षस्यानुपपत्तेः,
अभेदं विना तत्त्वमसीत्यादेरनुपपत्तेरित्यनयोः समबलत्वम् । न चो-
भयविधश्रुतिभ्यामंशाशिभावाङ्गीकारान्न विरोध इति वाच्यम् ।
ईश्वरस्य निरंशत्वादित्यस्ति विरोध इति प्राप्ते ब्रूमः—‘ अंशः ’
इत्यादि । जीव ईश्वरस्यांश इवांशो न तु स्वाभाविकोऽंश ईश्व-
रस्य निष्फलमित्यादिनिरंशत्वश्रुतिविरोधात् । अत ईश्वरस्य कल्पि-
तांशो जीवः । कुतः पुनर्जीवेश्वरयोरंशांशिभावो भेदाभेदश्रुति-
भ्यामित्याह नानेत्यादिनैक इत्यन्तेन सूत्रेण । य आत्मनि तिष्ठ-
न्नित्यादिना जीवेश्वरयोर्नानाव्यपदेशान्नेदव्यपदेशात् । अन्यथा चापि ।
अनानात्वस्यापि व्यपदेशादित्यर्थः । तथा हि ‘ एके ’ शाखिन
आथर्वणिकाः ‘ ब्रह्म दाशा ब्रह्म दासा ब्रह्मैवेमे कितवाः ’ इत्यादिना
ब्रह्मणो दाशदासकितवादिभावमामनन्ति । तस्मादनानात्वस्याभेदस्य
व्यपदेश इत्यर्थः । दाशाः कैवर्ता दासा भृत्याः कितवा द्यूतकृतो नटाः ।

(दी०) पूर्वाधिकरण ईश्वरात्कर्तृत्वमुक्तमिदानीमीश्वरो जीवाभेदादिना
दुर्भण इति स एव नास्तीत्याक्षिप्य तदंशस्य जीवस्य सत्त्वेनांशिनमीश्वरं
साधयति—अंश इति । जीवो ब्रह्मणोऽंश इवांशः । कुतः । नाना
‘ सोऽन्वेष्टव्यः ’ इत्यादिनोक्तो द्रव्यत्वादिभेदस्तस्य व्यपदेशस्तस्मात् ।
ननु चायं नानाव्यपदेशः सुतरां स्वामिभृत्यसारूप्ये युज्यत इत्यत
आह—अन्यथा चापीति । अन्यथा व्यपदेशो भवति । प्रकृतादन्यथात्व-
मनानात्वं तस्य तत्त्वमसीत्यादिनैक आथर्वणिको ब्रह्म दाशा इत्युप-

(ब्र०व०।) तस्मात्प्रत्यक्षसिद्धभेदानुवादेन श्रुतीनामभेदपरत्वात्कल्पितभेद-
वानंशो जीव इति ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

‘ पादोऽस्य विश्वा भूतानि ’ (छा० ३ । १२ । ६) इति मन्त्र-
वर्णादपि जीवोऽश इत्यर्थः । भूतानि स्थावरादयो जीवाः पादोऽश
इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

किंचेश्वरांशत्वं भगवद्गीतासु—

ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ।

[गी० १५ । ७] इति स्मर्यते । तस्मादीश्वरांशो जीवः ॥ ४५ ॥

ननु जीवस्येश्वरांशत्वे जीवगतदुःखेनेश्वरस्य दुःखित्वं स्यात् ।
पादादिगतदुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वदर्शनादित्यत आह—

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवो दुःखी नैवं परमात्मा दुःखी प्रकाशादिवत् । यथा
सौरश्चान्द्रमसो वा प्रकाशो नभो व्याप्य वर्तमानो वक्रकाष्ठाद्युपाधिः

(दी०।) क्रम्य ब्रह्मे कित्वा इत्यधीयते । चकारः पक्षान्तरेऽनुपपत्तिसमु-
च्चयार्थः ॥ ४३ ॥

अन्यत्र मन्त्राद्यभावादिदमध्ययनमतात्पर्यवदित्यत आह—मन्त्रेति ।

‘ एतावानस्य महिमा ’ इत्यस्मात् ॥ ४४ ॥

अस्य मन्त्रस्यार्थः क्वचित्समृतौ न प्रतीयतेऽतोऽयमुपेक्षणीय इत्यत
आह—अपीति । गीतासु च ‘ ममैवांशः ’ इत्यादिना स्मर्यते । अपि-
शब्दो मन्त्रार्थास्मरणमप्रयोजकमपीत्याह ॥ ४५ ॥

यदि जीवपरमात्मनोरंशांशिभावस्तर्हि जीवदुःखित्वादिना परमा-
त्मनोऽपि दुःखित्वादित्यत आह—प्रकाशेति । यथा जीवो दुःखित्वादि-
गुणे नैवं परः । परमात्मान एकत्वे किञ्चत्तद्गुणाभाव इत्यत आह—
प्रकाशादिवत् । यथा सौरादिप्रकाशोऽङ्गुल्यादिप्रदेश एव ऋजुवक्रादि-
मान् । आदिशब्देन घटादिप्रदेश आकाशो धूमादिमान्न पुनः प्रकाशदेश
आकाशदेशे च तद्वत् ॥ ४६ ॥

(ब्र० व० १) कृतवक्रभावमापन्नोऽपि न वस्तुतो वक्रभावं प्रतिपद्यते । यथा चाऽऽकाशो घटादिषु गच्छत्सु गच्छन्नेव न वस्तुतो गच्छति तद्वदित्यर्थः । बिम्बप्रतिबिम्बयोरीश्वरजीवयोर्भेदस्य सत्त्वान्न जीवदुःखेश्वरस्य दुःखित्वम् । उपाधेरुपहित*पक्षपातित्वादिति भावः ॥ ४६ ॥

जीवदुःखेश्वरस्य दुःखित्वाभावे स्मृतिमप्याह—

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

तत्र यः परमात्माऽसौ स सत्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥

कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धः स युज्यते [महामा० १२ । ३५३ । १४-१६] इत्यादिना व्यासादयो जीवदुःखेश्वरस्य स्मरन्तीत्यर्थः । चशब्देन ' तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति ' [श्वे० ४ । ६] इत्याद्या श्रुतिः सूचिता ॥ ४७ ॥

ननु ' नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा [बृ० ३ । ७ । २३] ' सृष्ट्योः स सृष्ट्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ' [बृ० ४ । ४ । १९] इत्यादिना जीवेश्वरभेदमात्रप्रतिषेधात्सर्वभूतेषु चेतनस्याखण्डस्यैकरसत्वात्कथं मित्रं सेवितव्यं शत्रुः परिहर्तव्य इत्यादिलौकिकानुज्ञापरिहारौ स्यातां कथं वा ' ऋतौ भार्यामुपेयात् ' ' गुर्वङ्गनां नोपगच्छेत् ' इत्यादिवैदिकानुज्ञापरिहारौ संगच्छेते ग्राह्यत्याज्यभेदाभावादित्यत आह—

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

उक्तौ लौकिकौ वैदिकौ चानुज्ञापरिहारौ सर्वत्राऽऽत्मन एकत्वेऽपि शरीरसंबन्धात्संगच्छेते । देहसंबन्धस्तादात्म्यम् । तत्तद्देहविशिष्टत्वे-

(दी० १) न युक्तिमात्रेण श्रद्धातुं शक्यमित्यत आह—स्मरन्ति चेति । व्यासादयः । ' तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ' इत्युपक्रम्य कर्मात्मा त्वपरो योऽसावित्यादिना । चशब्दात्समामनन्ति । द्वा सुपर्णेत्यादिना ॥ ४७ ॥

मा भूद्दुःखित्वादि परमात्मनस्तथाऽपि न जीवस्यापि परमात्मत्वाद्विधिप्रतिषेधादित्यत आह—अनुज्ञेति । अनुज्ञा ' ऋतौ भार्यामुपे-

(ब०ष०।) नाऽऽत्मभेदादस्ति ग्राह्यत्याज्यभेदो ज्योतिरादिवत् । यथा ज्योतिषो बह्वेरेकत्वेऽपि इमशानसंबन्धी वह्निः परिहार्यो नेतरो यथा वा सौरः प्रकाश एकोऽप्यमेध्यादिसंयुक्तः परिहार्यो नेतर एवमात्माऽपि त्यर्थः ॥ ४८ ॥

ननु तथाऽपि सर्वशरीरेषु कर्मकर्तुश्चेतनस्यैकत्वादेकदेवदत्तशरीरावच्छेदेन कर्मकरणे धर्मादिकं यज्ञदत्तशरीरावच्छेदेनापि जायेतेत्यत आह—

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

परिच्छिन्नान्तःकरणोपाधिकस्य कर्तुः परिच्छिन्नस्य देवदत्तात्मनो यज्ञदत्तशरीरेणासंततेरसंबन्धाद्भर्मादि*रव्यतिकरः । देवदत्तस्य यज्ञदत्तस्य शरीरावच्छेदेनापि धर्मादिप्रसङ्गो नास्तीत्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

यथाऽनेकघटजलप्रतिबिम्बितानां सूर्याभासानां मध्य एकस्मिन्सूर्याभासे कम्पमाने सूर्याभासान्तरं न कम्पत एवमीश्वराभास एवायं जीव इति नैकस्मिन्जीवे धर्मादिसंबन्धिनि जीवान्तरस्य धर्मादिसंबन्ध इत्यर्थः । किंच येषां सांख्यादीनां बहवो विभवश्चात्मानः सर्वशरीरसंब-

(दी०।) यात् ' इत्यादिका । परिहारः ' न गुरुदारेषु गच्छेत् ' इत्यादिः । तावेतावनुज्ञापरिहारौ । देहस्य संबन्धो देहसंबन्धः । अहं मनुष्य इत्याद्यभिमानस्तस्मात् । स्वभावेन यो यस्य न धर्मः सोऽन्यसंबन्धाद्भवतीत्यस्य को दृष्टान्त इत्यत आह—ज्योतिरादिवत् । यथा ज्योतिरादि स्वभावतः प्रशस्तं मूत्रादिगतमप्रशस्तम् । आदिशब्देन भूमिर्वैदूर्यादिरूपा प्रशस्तां प्रेतशरीरादिरूपाऽप्रशस्ता । एवं परमात्माऽप्युपाधिविशेषसंबन्धाद्विधिप्रतिषेधभागपि भवतीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

तथा स्वामिन एकत्वात्फलस्य दुःखादेः सर्वशरीरेष्वेकत्वं स्यादित्यत आह—असन्ततेरिति । न संततिरसंततिः । अन्तःकरणोपाधिकस्य कर्तुर्भोक्तुरनेकत्वान्न मुखदुःखादेः सर्वशरीरेषु व्यतिकरः संकरः । चकारो ष्टाकाशादिनिदर्शनादि समुच्चिनोति ॥ ४९ ॥

एवं चेद्वैतापत्तिरित्यत आह—आभास इति । जलसूर्यकादिवदामास एव जीवो न वस्त्वन्तरं परमात्मनः । चकारस्तस्यासत्त्वमपि वारयति ॥ ५० ॥

(ब्र० व० ०१) निधनस्तेषामेव धर्मादिसांकर्यं प्राप्नोति । तथा हि सांख्यमते तावद्भोगसाधनप्रधानसंनिधानस्य सर्वात्मनामवशिष्टत्वादेकस्याऽऽत्मनः सुखादिसंबन्धे सर्वात्मनां सुखादिसंबन्धः स्यादेव । न्यायमतेऽपि देवदत्तात्मनः सुखादिहेतुमनःसंयोगस्य सर्वात्मनामवशिष्टत्वात्फलानियमः स्यादेव ॥ ५० ॥

नन्वदृष्टनियमात्फलनियम इति चेत्तत्राऽऽह—

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

सांख्यमते प्रधानसमवेतमदृष्टं ततश्च प्रधानस्य सर्वसाधारण्याददृष्टस्याप्यनियमात्फलानियमस्तदवस्थः । न्यायमतेऽप्यदृष्टहेतुमनःसंयोगस्य सर्वात्माविशेषादिदमस्यादृष्टमस्य नेत्येवं रूपस्यादृष्टनियमस्याभावात्फलानियम इत्यर्थः ॥ ५१ ॥

नन्वहमिदं फलं प्राप्त्वानीदं परिहरिष्यामीदं करिष्ये नेदं करिष्ये इत्येवंरूपाभिसंध्यादयः प्रत्यात्मनियताः सन्तः * स्वप्रयोज्यादृष्टनियमहेतवो भविष्यन्तीत्यत आह—

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि साधारणमनःसंयोगसाध्येष्वदृष्टवदनियम इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

नन्वात्मनां विभुत्वेऽपि स्वस्वशरीरावच्छिन्न एवाऽऽत्मप्रदेशेऽभि-

(दी०) एवं कल्पनातो बहव आत्मानः सर्वगताः संभवन्ति तेषु च सुखदुःखादिनियमोऽदृष्टवशादित्यत आह—अदृष्टेति । बहूनामात्मनां मनःसंयोगे साधारणे सति अस्यैवादृष्टमित्यस्यादृष्टस्य न नियमोऽनियमस्तस्माद्ब्रह्मात्मस्वीकारो न साधुः ॥ ५१ ॥

तत्र ज्ञानेच्छादीनां नियामकत्वमित्यत आह—अमीति । अभिसंधिरभिप्रायो ज्ञानम् । आदिशब्देनेच्छादयस्तेष्वप्येवमनियमो यथाऽदृष्टस्य । चकारोऽस्याः कल्पनायाः श्रुतिविरोधं समुच्चिनोति ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति सर्वगतानामपि सर्वेषामात्मनां तत्तद्देहस्य प्रदेशात्परिच्छे-

(ब्र०व०।)संध्यादिहेतुमनःसंयोग इति भवत्यभिसंध्यादिनियम इति चेन्न । सर्वात्मनां सर्वशरीरेष्वन्तर्भावादस्याऽऽत्मन इदं शरीरमित्यत्र नियामकाभावादस्याऽऽत्मनोऽस्मिन्शरीरे प्रवेश इति प्रदेशकल्पना न संभवतीत्यर्थः । तस्मादस्मत्पक्ष एव सकलदोषाभाव इति सिद्धम् ॥५३॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माभूतवर्षिण्यां द्वितीयाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

एवं महाभूतजीवश्रुतिविरोधं परिहृत्य लिङ्गशरीरविषयश्रुतिविरोधं परिहर्तुं पादान्तरं करिष्यमाणः पूर्वाधिकरणे कर्तृस्वरूपावधारणेन बुद्धिस्थानां कर्तृपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति—

(इन्द्रियाणामनादित्वनिराकरणपूर्वकं तेषामात्मसमु-
त्पन्नत्वम्, अधि० १)
तथा प्राणाः ॥ १ ॥

अस्मिन्नपि पादे पूर्वपक्षे श्रुतीनां मिथो विरोधेनाप्रामाण्याद्ब्रह्मसमन्वयसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तासामविरोधेन प्रामाण्यात्समन्वयसिद्धिरिति बोध्यम् । तत्र तावत् ' आत्मन आकाशः संभूतः ' [तैत्ति० २ । १ । १] इत्याद्युत्पत्तिप्रकरणेष्विन्द्रियाणामुत्पत्तिर्न श्रूयते । क्वचिच्च ' ऋषयो वा एते अग्रे सदासीत्कतमे ऋषय इति प्राणा वा ऋषयः ' [शत० ब्रा० ६ । १ । १ । १] इत्यत्र सृष्टेः प्रागिन्द्रियाणां सद्भावश्र-

(दी०।)दाज्ञानादीनामुत्पाद इति चेन्न । कुतः । सर्वेषामप्येकस्मिन्देहेऽन्तर्भावात्समयत्वात् ॥ ५३ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

तृतीयपादे भूतश्रुतीनां मोक्षश्रुतीनां च परस्परविरोधाभावात् तत्कृतसमन्वयविरोध इत्युक्तम् । इदानीं भौतिकश्रुतीनां परस्परविरोधापाकरणेन तत्कृतं विरोधं समन्वये वारयति चतुर्थेन पादेन । तत्रापि भोगोपकरणानां भौतिकानां प्राणप्राधान्यात्प्रथमं प्राणोत्पत्तिमाह—तथा प्राणा

(ब्र०व०।) वणादनुत्पत्तिरिति भाति । क्वचित्तु ' एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी ' [मु० २।१।३] इत्यादावुत्पत्तिरिन्द्रियाणां श्रूयते । एतासां श्रुतीनां मिथो विरोधोऽस्ति न वैति संदेहे विनिगमकाभावादस्ति विरोध इति प्राप्ते सृष्टेः पूर्वमिन्द्रियसद्भावश्रवणादुत्पत्तिश्रुतिर्गौणीत्यविरोध इत्येकदेशिना सिद्धान्तितं तद्दूषयति—' तथा प्राणाः ' इति तथा ' एतस्माज्जायते प्राणः ' इत्याद्युदाहृतवाक्यस्थाकाशादिवत्प्राणा इन्द्रियाणि जायन्त उत्पत्तिश्रुतेरविशेषादित्यर्थः ॥ १ ॥

यदुक्तं सृष्टेः प्रागिन्द्रियसद्भावश्रवणादुत्पत्तिश्रुतिर्गौणीति तत्राऽऽह—
गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

गौण्या उत्पत्तिश्रुतेरसंभवो गौण्यसंभवस्तस्मादेकदेश्युक्तमयुक्तमित्यर्थः । प्राणानां नित्यत्व एकविज्ञानप्रतिज्ञा बाध्येतेति भावः । सद्भावश्रुतिस्तु हिरण्यगर्भात्मकवान्तरप्रकृतिरूपप्राणानां नित्यस्वविकारापेक्षया प्राक्सद्भावं बोधयति, अवान्तरप्रलये हिरण्यगर्भेन्द्रियाणां लयाभावादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

इन्द्रियाणां मुख्यं जन्मेत्यत्र हेत्वन्तरमाह—
तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

तत्तत्र ' एतस्माज्जायते प्राणः ' [मु० २।१।३] इत्यादिवाक्ये जायत इति जन्मवाचिपदस्य स्ववाच्यवादिषु मुख्यस्य स्वाद्यपेक्षया प्राची-

(दी०।)इति । पूर्वपादाद्यधिकरणे यथाऽऽकाश उत्पन्नः परस्मादित्युक्तं तथा प्राणा अप्युत्पद्यन्ते । अथवा यथा लोकादयः परस्मादुत्पन्नाः श्रूयन्ते तथा प्राणाः ॥ १ ॥

ऋषयो वाव तेष्येऽसदासीत्' इत्यनया श्रुत्या प्राणानामनुत्पत्तेस्तदुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी स्यादित्यत आह—गौणीति । गौण्या असंभवो गौण्यसंभवस्तस्मात् । अत्र च प्रतिज्ञाहान्यादयः प्रागुक्ता एव हेतवः ॥ २ ॥

तथाऽपि जनेरुपचारनिवारणं किमुक्तमित्यत आह—तदिति । तेभ्य

(ब्र० व० १) नेषु प्राणेन्द्रियादिषु श्रुतेश्चेन्द्रियाणां मुख्यं जन्मेत्यर्थः । एकस्मिन्वाक्ष्य एकस्य पदस्य क्वचिद्गौणत्वं क्वचिन्मुख्यत्वमित्यस्यासंभवादित्यर्थः ॥ ३ ॥

उत्पत्तिप्रकरणेष्विन्द्रियाणामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति यदुक्तं तन्न छान्दोग्य उत्पत्तेः श्रुतत्वादित्याह—

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

ब्रह्मप्रकृतिकानि तेजोबन्नानि तच्छब्देनोच्यन्ते तथा च प्राणेन मनसा च सहिताया वाचः ' अन्नमयं हि सोम्य मन आपो मयः प्राणस्तेजोमयी वाक् ' [छा० ६ । ५ । ४] इत्यनेन तेजोबन्नजन्यत्वाभिधानादस्त्युत्पत्तिश्रुतिरित्यर्थः । तस्मादुत्पत्तिश्रुतिसद्भावात्सृष्टेः प्राक्सद्भावश्रुतेश्चान्यविषयत्वादस्ति श्रुतीनामविरोध इति सिद्धं ब्रह्मविकारत्वमिन्द्रियाणामिति ॥ ४ ॥

एवमिन्द्रियाणामुत्पत्तिं प्रसाध्य तेभ्यो जीवस्य विवेकार्थं * तदाश्रितसंख्यां निर्णेतुकाम आश्रयाश्रयिभावसंगत्या पूर्वपक्षयति—

(इन्द्रियाणामेकादशसंख्याकत्वस्य वेदान्तसमतत्वम् , अधि० २)

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

' सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् ' [मु० २ । १ । ८] इति सप्तैन्द्रियाणि श्रूयन्ते । क्वचित् ' अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः ' [बृ० ३ । २ । १] इत्यत्राष्टौ ग्रहाः पुरुषपशुबन्धका इन्द्रियाणि, रागाद्युत्पादन-

(दी० १) आकाशादिभ्यः प्राक्पूर्वं जायत इति पदं यथा तेषु नोपचरितं तथा प्राणेष्वपीत्यर्थः ॥ ३ ॥

तथाऽपि छान्दोग्येन तेषामुत्पत्तिः श्रूयत इत्यत आह—तत्पूर्वेति । ब्रह्मप्रकृतिकं यत्तेजस्तत्पूर्वकत्वात्कारणत्वाद्वाचो वागाख्येन्द्रियस्य प्राणस्यातोऽर्थात्तत्रापि श्रवणमित्यर्थः ॥ ४ ॥

पूर्वाधिकरणे श्रुतिप्रमाणात्प्राणोत्पत्तिर्विणिता तद्वत् । ' सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः ' इत्यस्याः प्रामाण्यात्सप्त वै प्राणा इत्याक्षिपति (अर्थं वा न्यायानुसारात्प्राणानामुत्पत्तिरुक्ता । अत्रापि ' प्राणमुत्क्रामन्तं सर्वं ' इति

* ख. ग. ' इन्द्रियाश्रितं ।

१ ख. इतीदं य० । २ ख. ' तिप्रामा० । ३ क. ' प्राः इत्याद्याः प्राणायाः स० । * धनुश्चिह्नान्तं गीतो प्रत्यः ख. पुस्तकस्थः ।

(ब्र० ४०१) द्वारेणेन्द्रियाकर्षका विषया अतिग्रहा इत्यर्थः । 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चौ' [तै० सं० ५ । ३ । २ । ५] इत्यत्र नव । अवाञ्चौ पायूपस्थौ । 'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्वशमी' [तै० सं० ५ । ३ । २ । ३] इत्यत्र दश । 'दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः' [बृ० ३ । ९ । ४] इत्यत्रैकादश । आत्मा मनः । एवं क्वचिद्द्वादश क्वचिन्नयोदशेन्द्रियाणि श्रूयन्ते । तासां श्रुतीनां विरोधसंदेहे विरोधोऽस्तीति प्राप्त एकदेशिमत्तं सप्तैवेन्द्रियाणि । कुतः । गतेः । श्रुत्या सप्तत्वा-
वगतेरित्यर्थः ॥ ५ ॥

किंच 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः' इतीन्द्रियाणां शीर्षण्यत्वेन विशेषितत्वात्सप्तैन्द्रियाणि । ये शीर्षण्याः सप्त द्वे चक्षुषी द्वे श्रोत्रे द्वे नासिके एका वागिति ते प्राणा इति सप्तानामेवेन्द्रियत्वावगमादष्टत्वा-
दिसंख्याश्रवणं त्वेकस्यैवान्तःकरणस्य संशयनिश्चयगर्वस्मरणरूपवृत्तिभे-
देन मनोबुद्ध्यहंकारचित्तानीति चतुष्टयवत्सप्तानामेव वृत्तिभेदेनोपपद्यत
इत्यविरोधः श्रुतीनामिति प्राप्तं तद्दूषयति—

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

तुशब्देन प्राणानां सप्तत्वनिरासः । यतो 'हस्तौ वै ग्रहः' [बृ० ३
२ । ८] इत्यादिना हस्तादयो व्यतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । सप्तत्वसं-
ख्यायामसंभावितान्तर्भावे सप्तत्वातिरेके स्थिते सप्तत्वसंख्येन्द्रियनिष्ठै-
कादशत्वसंख्यायामन्तर्भावयितुं शक्यते न्यूनसंख्याया अधिकसंख्याया-
मन्तर्भावसंभवात्, अतो नैवं मन्तव्यं सप्तैव प्राणा इति सूत्रार्थः ।
यद्यपि ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं मनश्चेत्येकादशेन्द्रियाणि
विहाय हृदयाहंकारौ प्राणानां द्वादशत्वत्रयोदशत्वसंख्यापादकौ श्रूयेते
तथाऽपि तयोरन्तःकरणभेदत्वान्नाधिकसंख्यापादकत्वमित्येकादशेन्द्रि-

(दी० १) लाघवन्त्यायात्सप्त प्राणा इत्याक्षिपति]—सप्तेति सप्तसंख्यानामव-
गतिः सप्तगतिः । सप्त प्राणाः प्रभवन्तीत्यस्मात् । सामान्यवचनमिदं
विशेषादधिका मविष्यन्तीत्यत आह—विशेषितत्वादपि (चेति) तेषां
'सप्त वै शीर्षण्याः' इत्यनेन ॥ ५ ॥

हस्तादय इति । तुशब्दः सप्तभ्यो व्यतिरेकमाह । हस्तादयो हस्त
आदिर्येषां ते त्वगादयो हस्तादयः 'हस्तौ वै ग्रहः' इत्यादिनोक्ताः ।
स्थिते सप्तभ्योऽतिरेकेऽतोऽस्मादतिरेकान्नैवं सप्तैवेति किं त्वेकादश । कुतः

(अ० ० व) पाणीति निरवद्यम् । 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः' [तै० सं० ५।३। २।५] इत्यत्र न सप्तोद्देशेन प्राणत्वविधानं किंतु प्राणोद्देशेन स्थानभेदमात्रेण चतुर्णामिवेन्द्रियाणां सप्तत्वमिति न तद्विरोधः । 'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' [तै० सं० ५।३।२।३] इति वाक्यं पुरुषाकारदेहे छिद्राभिप्रायं न प्राणाभिप्रायमित्यविरोध इति सिद्धम् । नन्विदं सूत्रद्वयव्याख्यानमसङ्गतं 'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति' [मु० २।१।८] इति घ्राणरसनचक्षुःश्रोत्रत्वङ्मनोवाचां सप्तत्वावगतिशीर्षण्यानां विशेषितत्वमिति हेतुद्वयवैयधिकरण्येन सूत्रे चकारानुपपत्तेः । ये शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा नेतर इत्यत्र परिसंख्यापत्तेश्च । अत एव तदुत्तरं द्वितीयसूत्रे व्याख्यानमप्यसङ्गतमिति चेत्तर्ह्यन्यथा सूत्रद्वयं व्याख्यास्यामः । मरणसमये येषां सहगमनं तेषामेव भोगसाधनत्वादिन्द्रियत्वम् । तथा च मुख्यं 'प्राणमनूत्क्रामन्तः सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति' [बृ० ४।४।२] इति प्राणादीनां सप्तानामेव गतेः सहगमनस्य श्रवणात्सप्तैवेन्द्रियाणि । ननु सर्वशब्दश्रवणात्कथं सप्तानामेव गतिश्रवणं तत्राऽऽह—विशेषितत्वाच्चेति । स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ्पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवति' [बृ० ४।४।१] 'एकी भवति न पश्यति न जिघ्रति न रसयते न वदति न शृणोति न मनुते न स्पृशतीत्याहुः' [बृ० ४।४।२] इति चक्षुरादीनां सप्तानामेव प्रकृतानां विशेषितत्वात् । सर्वशब्दः प्रकृतगामी सर्वे ब्राह्मणा भोजयित्तव्या इत्यत्र सर्वशब्दो यथा निमन्त्रितप्रकृतब्राह्मणपरस्तद्वदिति शङ्कासूत्रार्थः । यत्रोत्क्रान्त्यवस्थायां चक्षुरधिष्ठातृदेवः स एष चाक्षुषशब्दवाच्यः पुरुषो रूपादिविषयव्याप्तिं विहाय वर्तते तदानीमयमरूपज्ञो भवति हृदये चक्षुरेकी भवति पार्श्वस्थांश्च नायं पश्यतीत्याहुरिति श्रुत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रार्थस्तु सप्तैभ्योऽतिरिक्ता हस्तादयोऽपि बन्धकत्वेन श्रूयन्ते 'हस्तौ वै ग्रहः' इत्यादिना । ग्रहत्वं बन्धकत्वं हस्तादीनां सहगमनं विना न संभवति । सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीत्यविशेषेण सर्वेन्द्रियाणामुत्क्रान्तिश्रवणाच्च भवन्त्येकादशोत्क्रान्तिमन्तः प्राणाः । न च सर्वशब्दस्य प्रकृत-

(दी०।) 'दशमे पुरुषे प्राणाः' इत्यादिश्रुतेः । अथ वा सप्तैव प्राणा अवगम्यन्ते । तमुत्क्रामन्तमित्यादिवचनात् । ननु सर्वशब्दश्रवणे कथं सप्तैवेत्यत

(ब्र०७०।)विशेषितसप्तप्राणपरत्वं प्रकरणाच्छ्रुतेर्बलीयस्त्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या इत्यत्र त्वनन्यगत्या प्रकृतपरत्वं सर्वशब्दश्रुतेरिति शिष्टसूत्राक्षरार्थः पूर्ववदिति । तस्मादेकादशैवोत्क्रान्तिमन्तः प्राणा इति सिद्धम् ॥ ६ ॥

नन्विन्द्रियाणामुत्क्रान्तिर्न संभवति तेषामपरिच्छिन्नाहंकारजन्यत्वेन विभुत्वादित्याक्षेपसङ्गत्या साङ्ख्यमतं दूषयति—

(साङ्ख्यसंमतेन्द्रियसर्वगतनिराकरणपूर्वकं तेषां परिच्छिन्नत्वकथनम्, अधि० ३)

अणवश्च ॥ ७ ॥

इमे प्राणा अणवः परिच्छिन्ना इन्द्रियाग्राह्यत्वेन सूक्ष्माश्चेत्यर्थः । न तु परमाणव इति सूत्रार्थः । तथात्वेऽणवात्मपक्षोक्तानां शरीरव्याप्तिसुखादिकं न स्यादित्यादिदोषाणां प्रसङ्गादितीन्द्रियाणां विभुत्वे काशीस्थविश्वेश्वरदर्शनस्पर्शने सेतुवासिनामपि स्यातामुत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिविरोधश्च स्यादित्यादिदोषा द्रष्टव्याः । तस्मात्परिच्छिन्नाः सूक्ष्माश्च प्राणा इति सिद्धम् ॥ ७ ॥

इन्द्रियाणामुत्पत्त्यादिकमुक्त्वा मुख्ये प्राणेऽप्युत्पत्तिसंदेह आद्याधिकरणन्यायमतिदिशति—

(प्राणस्यानादित्वखण्डनपूर्वकं तदुत्पत्तिसमाधानम्, अधि० ४)

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

इन्द्रियस्वरूपे प्राणे च ज्ञाते तद्यापारान्मुख्यप्राणस्य भेदचिन्ता

(दी०।)आह—विशेषितत्वाच्च । मनोविज्ञानयोरेककोट्यां चक्षुरादीनां विशेषितत्वात्सर्वशब्दः सप्तविषयः । चकारोऽपि [‘इ’ यत्तानियतं श्रेयः’ इति न्यायसूत्रचा (चना) र्थः । द्वितीयसूत्रे न कोऽपि विशेषः पूर्वस्माद्वाख्यानात् ॥ ६ ॥

पूर्वाधिकरण एकादशेन्द्रियाणि उत्क्रामन्तीत्युक्तं तदयुक्तं व्यापित्वादिन्द्रियाणामित्याक्षिप्य समाधत्ते—अणव इति प्राणा इत्यनुवर्तते । अणवोऽप्यसर्वगतपरिमाणाः प्राणम् इत्यर्थः ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरण उत्क्रान्त्यादिवशात्प्राणानामणुत्वमङ्गीकृतं तद्वादिदानी-

(ब्र०व०) करिष्यमाणा सुकरेति मध्येऽयमतिदेशः कृतः । ' न मृत्युरासीद-
मृतं न तर्हि न रात्र्या अह्न आसीत्प्रकेतः । आनीदवातं स्वधया तदेकं
तस्माद्भ्रान्त्यन्न परः किंचनाऽऽस ' [क्र०सं०म०१०।१२९।२] इत्यत्राऽऽनी
त्पदेन प्राणसंचारस्य महाप्रलये श्रुतत्वात्संचारवतः प्राणस्य स्थितिरिति
न प्राणस्योत्पत्तिरित्यभ्यधिकाशङ्कायामयमतिदेशः । इन्द्रियवच्छ्रेष्ठोऽपि
प्राणो ब्रह्माविकारः । ' एतस्माज्जायते प्राणः ' [मु० २।१।३] ।
इत्युत्पत्तिश्रवणस्याविशेषादित्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु तर्हि तस्मिन्महाप्रलये
मृत्युर्मृत्युमद्वानासीदमृतं देवभोग्यं च नासीत्तथा रात्रेरह्नश्च प्रकेतश्चिह्नमू-
तश्चन्द्रः सविता च नाऽऽस्तां स्वधया सहेति संबन्धः । स्वधाशब्देन
पितृभ्यो दीयमानखन्नं तदर्चनं चोच्यते तर्हि शून्यवादः स्यादित्यत
आह—आनीदिति । तदेवैकं मूलकारणं परं ब्रह्मावातं वाय्वादिपरंपर-
हितमानीदासीदिति यावत् । तस्मादात्मनोऽन्यत्किंचिदपि नाऽऽस ह
न बभूव किलेति हकारस्यान्वय इति ॥ ८ ॥

मुख्यप्राणस्योत्पत्तिचिन्तानन्तरं तत्स्वरूपं निरूपयति—

(प्राणवायोः स्वतन्त्रताकथनम्, अधि० ५)

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

' यः प्राणः स वायुः ' इति महान्वायुरेव प्राण इति श्रूयते, तथा
च महान्वायुरेव प्राण इत्येकः पूर्वपक्षः । नन्वयं पूर्वपक्षोऽसंगतः ।
छान्दोग्ये—' मनो ब्रह्मेत्युपासीत ' [छा० ३।१८।१] इत्युपक्रम्य
मनोरूपब्रह्मणो वाक्प्राणचक्षुःश्रोत्रैश्चतुष्पात्त्वं वदन् ' प्राण एव ब्रह्म-
णश्चतुर्थः पादः स वायुना ज्योतिषा भाति च तपति च ' [छा० ३।१८।४]

(दी०) मुत्पत्तेः प्राक्प्राणचेष्टाश्रवणान्मुख्यप्राणस्य नोत्पत्तिरिति दृष्टा-
न्तेनाऽऽक्षिप्य पादाद्यधिकरणन्यायातिदेशेनोत्पत्तिमाह—श्रेष्ठ इति
श्रेष्ठो मुख्यः प्राणः सोऽपि जायते । कुतः । ' एतस्माज्जायते प्राणः ' इति
श्रुतेः ॥ ८ ॥

पूर्वाधिकरणे मुख्यप्राणस्य पृथगुत्पत्तिर्वायोरिन्द्रियेभ्यश्चोक्ता साऽ-
युक्ता मुख्यप्राणस्य वायुस्वरूपत्वादिन्द्रियत्वाद्द्वेत्याक्षिप्य समाधत्ते—न
वाध्विति । मुख्यप्राणो न वायुः प्रसिद्धः । न च करणानां वृत्तिः

(ब्र०४०।) इति । माति, अभिव्यक्तो भवति तपति स्वव्यापार उद्यच्छतीति वाय्वपेक्षया प्राणस्य भिन्नत्वकथनेन निर्धारणाभावादत्र प्राणस्य प्राणेन्द्रियत्वेऽपि ' एतस्माज्जायते प्राणः ' ' खं वायुः ' [मु० २।१।३] इत्यादौ भेदनिर्देशेन निर्धारणाभावतादवस्थादिति चेत्तर्हि तिष्ठतु श्रुतिद्वयं मिथो विरुद्धं सांख्यमतरीत्येन्द्रियव्यापार एव प्राणोऽस्त्विति प्राप्ते ब्रूमः—प्राणो न वायुक्रिये । न वायुर्नापीन्द्रियव्यापार इत्यर्थः । कुतः । ' एतस्माज्जायते प्राण इत्यादा तत्र तत्र वायोरिन्द्रियेभ्यश्च प्राणस्य पृथगुपदेशादित्यर्थः । नन्विन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशेऽपीन्द्रियव्यापारात्स नास्तीति चेन्न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदात्तर्हि ' यः प्राणः स वायुः ' इति श्रुतिविरोधः कथं परिहरणीय इति चेदुच्यते—महावायुरेव हि प्राणापानादिपञ्चात्मनाऽवतिष्ठमानः प्राण इत्युच्यते । तथा च विकारविकारिणोर्वास्तवाभेदकाल्पनिकभेदयोः सत्त्वाच्च भेदाभेदश्रुत्योर्विरोध इति सिद्धम् । अत्र पूर्वपक्षे वाय्विन्द्रियव्यापारभ्यां जीवस्य विवेकः फलं, सिद्धान्ते तूभयातिरिक्तप्राणादपीति विशेषः ॥ ९ ॥

ननूभयातिरिक्तस्य श्रुत्यवगतस्वतन्त्रभावस्य प्राणस्य देहेऽभ्युपगमे जीवप्राणयोरुभयोः स्वतन्त्रयोरेकवाक्यत्वाभावात्सद्यः शरीरोन्मथनप्रसङ्ग इत्यत आह—

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुरुक्तस्य प्राणस्वातन्त्र्यस्य निरासार्थः । प्राणस्य न जीववत्स्वातन्त्र्यं किं तु राजापेक्षया मन्त्रिण इव गुणभाव एव । स्वातन्त्र्यं त्वस्य प्राणस्य प्रजापेक्षया मन्त्रिण इवेन्द्रियापेक्षया, तथा च नोक्तदोष इति

(दी०।) क्रिया । वायुश्च क्रिया च वायुक्रिये । कुतः । ताभ्यां पृथगुपदेशः ' स वायुना ज्योतिषा ' इति वायोरिन्द्रियेभ्यः ' अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणः ' इत्यादिना तस्मात् ॥ ९ ॥

एवं चेज्जीववत्प्राणोऽपि स्वतन्त्रः स्यादित्यत आह—चक्षुरिति । तुशब्दः प्राणस्य स्वातन्त्र्यनिवारणार्थः । चक्षुरादिवत् । चक्षुरादीनां यथा न स्वातन्त्र्यं तद्वत्प्राणस्य । कुतः । तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः । तैरिन्द्रियैः

(ब० व० १) तात्पर्यार्थः । सूत्राक्षरार्थस्तु चक्षुरादिवत्प्राणोऽपि जीवं प्रति करणभूतः । कुतः । तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः । तैश्चक्षुरादिभिः सह प्राणसंवादादिषु प्राणस्य शिष्टेः शासनादित्यर्थः । समानजातीयानामेव सहशासनस्य युक्तत्वात् । आदिशब्देनाचेतनत्वभौतिकत्वादिहेतुसंग्रहः ॥ १० ॥

ननु प्राणस्य चक्षुरादिवत्करणत्वं न युक्तमसाधारणविषयाभावा-दित्यत आह—

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न चोक्तदोषः प्राणस्याकरणत्वादेव । कथं तर्ह्यात्मानं प्रति करण-भावः । इन्द्रियान्तरेष्वसंभावितस्यासाधारणाख्यस्य कार्यस्य निर्वाहकत्वादिति ब्रूमः । तथा हि श्रुतिरुक्तं कार्यं प्राणस्यासाधारणं दर्शयति प्राणसंवादे षागादिभ्यो मुख्यप्राणस्य श्रेष्ठत्वं निर्धार्य—‘ तान्वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्पञ्चधाऽऽत्मानं प्रविभज्यैतद्प्राण-मवष्टभ्य विधारयामि ’ [प्र० २ । ३] इति । बाणं शरीरम् । ‘ प्राणेन रक्षन्नवरं कुलायम् ’ [बृ० ४ । ३ । १२ ।] इति श्रुतिरपि देहस्थितिः प्राणनिमित्तेत्याह । अवरमनेकाशुचि नीडं कुलायं देहाख्यं गृहम् । प्राणस्थित्या रक्षञ्जीवः सुप्तिं यातीति योजना ॥ ११ ॥

न केवलं देहधारणमेवास्यासाधारणं कार्यं किंत्वन्यदपीत्याह—

पञ्चवृत्तिर्मनोषद्वयपदिश्यते ॥ १२ ॥

यथा मनोऽनेकवृत्त्याख्यासाधारणकार्यापेक्षयाऽनेकधा व्यपदिश्यत

(दी०) सह शिष्टिः शासनमुपदेशः प्राणसंवादादौ । आदिशब्देन संहत-त्वाचेतनत्वादयस्तेभ्यः ॥ १० ॥

स्यादेतत् । यथाऽन्येषां प्राणानां रूपादयो विषयास्तथाऽस्यापि कश्चन स्यादित्यत आह—अकरणेति । प्राणस्य विषयान्तरासत्त्वं न दोषः । कुतः । अकरणत्वात् । करणस्यैवायं दोषो न त्वकरणस्य । चकारो देहधारणं प्रयोजनं समुच्चिनोति । कथमेतदित्यत आह—तथा हि दर्शयति । हि यस्माद्यथाऽस्मामिरुक्तस्तथा ‘ अहमेवैतत्पञ्चधाऽऽत्मानं प्रविभज्य ’ इत्यादिश्रुतिगणो देहधारणं दर्शयति । चकारो यदस्ति तस्य विषयः कल्पनीय इति नियमाभावदर्शनार्थो वा ॥ ११ ॥

देहधारणं कार्यं जीवस्य प्राणस्य वेति संदेहादन्येप्राणकार्यस्याद्-

(ब्र०५०।) एवमुच्छ्वासनिःश्वासधीर्यशरीरोत्क्रान्त्याख्यानि चत्वारिकार्या-
णि, पञ्चमं च कार्यं भक्षितान्नादिरसानां समवेतत्वेन सर्वाङ्गेषु नयनम-
पेक्ष्य, पञ्चवृत्तिः प्राणो व्यपदिश्यते क्रमेण प्राणोऽपानो ध्यान उदानः
समान इति, तदसाधारणकार्यापेक्षया जीवोपकरणत्वं मनोवदिति
सिद्धम् ॥ १२ ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपं चोक्त्वा परिमाणविशेषविषयप्राणा-
णुत्वनिर्वाह्योत्क्रान्त्यादिश्रुतेः 'सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण
प्राणः' [बृ० १ । ३ । २२] इति श्रुतेः प्राणविभुत्वविषयायाश्च मिथो
विरोधोऽस्ति न वेति संदेहेऽणवश्चेत्यधिकरणन्यायातिदेशेन सिद्धान्त-
यति—

(प्राणस्य समष्टिरूपेणाऽऽधिदैविकी विभुताऽऽध्यात्मिकी तु तस्या-
ल्पताऽदृश्यता चेन्द्रियवदिति, अधि० ६)

अणुश्च ॥ १३ ॥

चक्षुरादिब्रह्माणोऽपि परिच्छिन्नः सूक्ष्मश्चेत्यर्थः । सम एभिस्त्रिभि-
र्लोकैरिति श्रुतिश्च सकलवायुपरा नाऽऽध्यात्मिकप्राणमात्रपरेत्यविरोध
इति । अन्तरङ्गप्राणस्वरूपकथनानन्तरं बहिरङ्गं परिमाणमुच्यत इति
संगतिर्बोध्या ॥ १३ ॥

(इन्द्रियगणस्य देवताविशेषार्थानत्वकथनम्, अधि० ७)

(दी०) शनान्निर्धकः प्राण इत्यत आह—पञ्चेति । पञ्च वृत्तयो यस्य स तथा ।
किंवत्पञ्चवृत्तिरित्यत आह—मनोवत् । यथा मनः प्रमाणविपर्ययविक-
ल्पनिद्रास्मृतिभिः पञ्चवृत्ति तद्वत् । तर्हि योगानामिव तर्कमूलमिदमि-
त्यत आह—व्यपदिश्यते । श्रुत्या 'प्राणोऽपानो ध्यान उदानः समानः'
इति ॥ १२ ॥

पूर्वाधिकरणे वायुक्रियाभ्यां तत्त्वान्तरं प्राणोऽस्तीत्युक्तम् । अस्तु
तत्त्वान्तरं तथाऽपि तस्य जीवमनूत्क्रामस्यासंभवो व्यापित्वादिस्था-
क्षिप्त्वा समाधत्ते—अणुश्चेति । मुख्यप्राणोऽप्यसर्वगतपरिमाणोऽपि पूर्व-
प्राणवत् ॥ १३ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

(ब०५०।) पूर्वमाध्यात्मिकप्राणस्याणुत्वमाधिदैविकयोः सम एभिरिति श्रुत्या
 ह्यापित्वमित्युक्तं तत्प्रसङ्गेनाऽऽध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकदेवता-
 धीनचेष्टावत्त्वमस्ति न वेति विचार्यत इति प्रसंगसंगेति; । अत्र 'चक्षुषा
 हि रूपाणि पश्यति' [बृ० ३।२।५] इति श्रुत्या चक्षुरादेर्दे-
 वतानिरपेक्षचेष्टावत्त्वं प्रतीयते । 'आदित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी प्रावि-
 शत्' [ऐ० १।२] इत्यादिश्रुत्या तु सूर्यादिदेवताधीनचेष्टावत्त्वं
 प्रतीयते । अनयोर्मिथो विरोधोऽस्तीति न वेति संदेहेऽस्ति विरोध इति
 प्राप्त एकदेशिसिद्धान्तः—देवतानां करणाधिष्ठातृत्वे तासामेव भोक्तृ-
 त्वप्रसक्तौ जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति युक्तिसहकृतायाश्चक्षुषा हीति
 श्रुतेर्बलीयस्त्वादादित्यश्चक्षुरित्यादिश्रुतेर्गौणार्थतेति न विरोध इति तं
 दूषयति ज्योतिरित्यादिना । तुरुक्तसिद्धान्तनिरासार्थः । अधिष्ठीयते
 प्रेर्यत इत्यधिष्ठानमधिष्ठितमित्यर्थः । ज्योतिरादिभिरग्न्याद्यभिमानिनी-
 भिर्देवताधिष्ठितमेव वाक्चक्षुरादिकं चेष्टते तदामननात् । तस्य देवता-
 धिष्ठितत्वस्याऽऽदित्यश्चक्षुरित्यादिश्रुत्युक्तत्वादित्यर्थः । अचेतनानां स्वत-
 श्चेष्टानुपपत्तेरिति युक्तिरपि द्रष्टव्या । अक्षिणी प्राविशत्प्रेर्यप्रेरकभावे-
 नेति श्रुत्यर्थः । न च देवतानामेव भोक्तृत्वं तस्याश्रवणात् । यो यद्-
 धिष्ठाता स तत्साध्यफलभोक्तेति व्याप्तेश्च सारथौ व्यभिचारः । न
 च देवता इन्द्रियसाध्यफलभोगिन्य इन्द्रियाधिष्ठातृत्वाज्जीववदिति
 वाच्यम् । कृतपापफलभोगस्येन्द्रियसाध्यस्य 'न ह वै देवान्पापं गच्छ-
 ति' [बृ० १।५।२०] इत्यादेर्देवेषु बाधितत्वात् । न च चक्षुषा ही-
 त्यादिश्रुतिविरोधः, तत्र देवतानपेक्षत्वस्याश्रवणादिति सिद्धं देवाधिष्-
 यत्वं प्राणानामिति । किंच श्रुत्यन्तरेऽपि प्राणदेवतयोरधिष्ठात्रधिष्ठेय-
 भावं द्योतयति—'स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत्सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत
 सोऽग्निरभवत्' [बृ०१।३।१२] इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिभाषाप-
 त्तिकथनादग्न्यादिभावश्च तदधिष्ठातृकत्वमेवान्यस्यासंभवात्स प्राणो

(दी०।) पूर्वाधिकरणे त्विन्द्रियाणामुत्पत्त्यादिकं वर्णितं तेषां चाग्न्याद्य-
 धिष्ठितत्वं श्रुतमुपपन्नं समनन्तराधिकरणे प्राणसमत्ववदिति दृष्टान्तेनाऽऽ-
 क्षिप्य समाधत्ते—ज्योतिरिति । तुशब्दः प्राणानामधिष्ठानत्वं वारयति ।
 ज्योतिरादिर्यस्याऽऽदित्यादेस्तदिदं ज्योतिरादि । ज्योतिरादेराधिष्ठानं

(ब्र० ब०१)वाचमेव प्रथमामुद्धीथकर्मणि प्रथमामत्यवहत, मृत्युमतीत्यनिरा-
कृत्य प्रापयत् । इन्द्रियाणां प्राणाधीनस्थितिकत्वात्प्राणस्य वागादिस्थिति-
संपादनद्वारा तन्मृत्युनिराकर्तृत्वं बोध्यम् । किं प्रापयदित्याशङ्क्य
प्राणो वाचः स्थितिं संपाद्याग्निदेवतया साकमधिष्ठात्रधिष्ठेयभावं प्राप-
यदित्याह—सा यदेति । सा वाक्प्राणेन यदा मुक्तमृत्युरभवत्तदा लब्ध-
स्थितिका सती स्वयमग्निरभवत्तद्देवताकाऽभवदिति श्रुत्यर्थः ॥ १४ ॥

यदुक्तं देवतानामेव भोक्तृत्वप्रसङ्ग इति तत्राऽऽह—

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

प्राणवता जीवेनैवेन्द्रियाणां स्वस्वामिभावः संबन्धः, इन्द्रियसा-
ध्यभोगभागी जीव एवेति यावत् । कुतः । शब्दात् । ' अथ यत्रैतदा-
काशमनुविषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुः ' [छा० ८ ।
१२ । ४] इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । अथ देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र
कृष्णतारे छिद्रभूतमाकाशमनुविषण्णमनुगतं चक्षुस्तत्र स आत्मा चक्षु-
र्ध्याप्तश्चाक्षुषस्तस्य रूपादिदर्शनाय वृत्तिरूपाय चक्षुर्न चैतन्यायेति
श्रुत्यर्थः । एतत्सूत्रतात्पर्यार्थो न च देवतानामेव भोक्तृत्वमित्या-
दिनोक्तः ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य जीवस्य स्वकर्मापोजिते देहे कर्तृत्वेन भोक्तृत्वेन नित्यत्वाच्च

(दी०१)ज्योतिराद्यधिष्ठानं वागादि । तस्य ज्योतिराद्यधिष्ठानस्य वागादेः
' अग्निर्वाग्भूत्वा ' इत्यादिनाऽऽमननात् ॥ १४ ॥

एवं चेद्देवानामेव सुखादिभोगः स्यादित्यत आह—प्राणवतेति ।
प्राणवता जीवेन वागादीनां संबन्धो भोक्तृत्वसाधनत्वलक्षणः ।
कुतः । शब्दाद्वैदिकात् । ' अथ यत्रैतदाकाशमनुविषण्णं चक्षुः '
इत्यादेः ॥ १५ ॥

यथा शरीरेण संबन्धस्तथाऽधिष्ठानाधिष्ठातृत्वलक्षणस्तामिरपीत्यत
आह—तस्य चेति । तस्य शारीरस्य नित्यत्वादिस्मिञ्शरीर एव भोक्तृ-
त्वाच्च देवानामिन्द्रादिशरीरे भोगस्य सत्त्वात्तासाम् । चकारोऽनेकदुःख-

(ब० ४०।) न देवतानां भोक्तृत्वमस्मिञ्शरीर इत्यर्थः । तस्माद्देवतानां प्राणाधिष्ठातृत्वे न किञ्चिद्वाधकमिति सिद्धम् ॥ १६ ॥

ननु सत्त्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता तान्येव प्राणव्यापारव्यतिरेकेण न सन्तीत्याक्षेपे समाधत्ते—

(विलक्षणत्वेन प्राणादिन्द्रियाणां पृथक्त्वम्, अधि० ८)

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

‘ एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि ’ [मु० २ । १ । ३] इति श्रुतौ मुख्यप्राणादिन्द्रियाणां तत्त्वान्तरत्वं प्रतीयते । ‘ हन्तास्यैव सर्वे रूपमसामेति त एतस्यैव सर्वे रूपममघन् ’ [बृ० १ । ५ । २१] इति श्रुतौ मुख्यप्राणात्मत्वमिन्द्रियाणां गम्यते । हन्तेदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्यैव सर्वे वागादयो वयं रूपमसामेत्याशिषं दृष्ट्वा ते वागादय एतस्यैव प्राणस्य रूपं बभूवुरित्यर्थः । तथा चानयोर्विरोधसंदेहे नियामकामावावृत्ति विरोध इति प्राप्ते ‘ एतस्माज्जायते प्राणः ’ इति वाक्ये मनस इन्द्रियेभ्यः पृथङ्निर्दिष्टत्वेऽपि नेन्द्रियेभ्यस्तत्त्वं किंत्विन्द्रियत्वमेवेति यथा तद्वत्प्राणादिन्द्रियाणां पृथङ्निर्दिष्टत्वेऽपि न प्राणात्त्वान्तरत्वमिति नानेन वाक्येन हन्तास्येति वाक्यस्य विरोध इत्येकदेशिसमाधानं कृषयति—त इन्द्रियाणीति । प्राणात्त्वान्तराणीन्द्रियाणीति बहिरेव प्रतिज्ञा तत्र हेतुस्तद्व्यपदेशादिति भेदव्यपदेशादित्यर्थः । उक्तहेतुरितरेण सूत्रभागेण विवृणोति—त इति । श्रेष्ठान्मुख्यप्राणादन्यत्रान्ये ते प्रकृता वागादयः प्राणा इन्द्रियाणीत्युच्यन्ते न प्राणः ‘ एतस्माज्जायते ’ इत्यादौ व्यपदेशे भेददर्शनात् । नन्वयं भेदव्यपदेश इन्द्रियमनसोरपि समान इत्युक्तमिति चेन्न । ‘ मनःषष्ठानीन्द्रियाणि ’

(दी०।)संभिन्नस्यास्य भोगस्य देवताभिन्नभोग्यत्वं समुच्चिनोति ॥ १६ ॥

पूर्वाधिकरणे ज्योतिराद्याधिष्ठितानीन्द्रियाणीत्युक्तमिदानीं प्राणव्यापारव्यतिरिक्तानीन्द्रियाण्येव न सन्तीत्याक्षिप्य प्राणस्यानिन्द्रियत्वमाह—[अथ वा प्राणेन्द्रियस्याक्षत्वाधिष्ठानामाववदन्यत्राप्यभावः स्यादित्याक्षिप्य प्राणस्यानिन्द्रियत्वमाह] त इन्द्रियाणीति । ते प्रकृताः

(ब्र० व० १) [म० गी० १५।७] इति स्मृत्या मनस इन्द्रियेभ्यस्तत्त्वान्तरत्वामावाभ्युपगमात् । न च प्रकृतेऽपि हन्तास्येति श्रुत्येन्द्रियाणां प्राणात्त्वान्तरत्वामावाभ्युपगमः । 'त एतस्यैव सर्वे रूपमभवत्स्तस्मादेत एतेनाऽऽख्यायन्ते प्राणाः' [बृ० १ । ५ । २१] इति वाक्यशेषेणेन्द्रियेषु प्राणशब्दस्य लाक्षणिकत्वप्रतिपादकेन प्राणादिन्द्रियाणां तत्त्वान्तरत्वाभ्युपगमात् । न ही*न्द्रियेभ्योऽतस्त्वान्तरे चक्षुषीन्द्रियशब्दो लाक्षणिको दृष्टस्तस्मात् एतस्यैव सर्वे रूपमभवन्नित्यनेन प्राणाधीनचेष्टावत्त्वमिन्द्रियाणामुच्यते न + तद्यापारत्वम् ॥ १७ ॥

किंच—

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

वागादीन्द्रियप्रकरणमुपसंहृत्य 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुः' [बृ० १ । ३ । ७] इति भिन्नप्रकरणे प्राणस्येन्द्रियेभ्यो भेदेन श्रुतेर्न प्राणव्यापारत्वमिन्द्रियाणामित्यर्थः । आस्ये भवमासन्यं प्राणं वागाद्य ऊचुरिति श्रुत्यर्थः ॥ १८ ॥

इतश्च प्राणादिन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणीत्याह—

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

सुषुप्त्यवस्थायां प्राणस्य स्थितिर्नेन्द्रियाणामित्यादिबहुवैलक्षण्यात्त्वान्तराणीत्यर्थः । तस्मान्नोदाहृतवाक्ययार्थिरोध इति सिद्धम् । = इदं

(दी० १) प्राणाः श्रेष्ठादन्यत्र मुख्यं प्राणं विहायेन्द्रियाणि न तु मुख्यस्य प्राणस्य रूपाणि । कुतः । तस्मात्प्राणाद्भेदेनेन्द्रियाणां व्यपदेशात् 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इत्यनेन ॥ १७ ॥

अस्तु प्राणात्तेषां भेदो न तु प्राणस्तेभ्यो भिन्न इत्यत आह—भेदश्रुतेरिति । 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुः' इत्यादिना प्राणस्य तेभ्यो भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदश्रुतिरियं वाक्चक्षुषोरिव मविष्यतीत्यत आह—वैलक्षण्यादिति । सुषुप्ते सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रविलयो न प्राणस्यै 'य एवैतस्मिन्पुरे जाग्र-

* अ. यत्र तत्त्वान्तरं तत्रैव लाक्षणिकशब्दप्रवृत्तिर्न तु तत्त्वान्तरव्यतिरिक्तेषु । + अ. प्राणव्यापारत्वम् । × अ. नेन्द्रियाधीनमित्यर्थः । = ग. इदमित्यारभ्य दिगन्तो ग्रन्थस्त्वधिकः ।

यथाश्रुतमाष्यानुसारेणोक्तम् । अन्ये तु बहिष्प्रतिज्ञाकल्पनादिदोषप्रसङ्गाद्यपदेशभेदस्य संज्ञाभेदरूपस्य तत्त्वान्तरत्वे साध्ये व्यभिचारित्वात्प्रकरणभेदरूपस्य तस्य ' भेदश्रुतेः ' इत्यनेन पौनरुक्त्यापातादत्राधिकरणद्वयं कल्पयामासुस्तथा हि किमेकादश षागादय एवेन्द्रियाण्युत मुख्यप्राणोऽपीति विषये ' इन्द्रियमिन्द्रलिङ्गम् ' इत्यादिप्राणिनिस्मरणात्प्राणस्यापि वागादिवज्जीवभावापन्नपरमेश्वरलिङ्गत्वादिन्द्रियत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तः—श्रेष्ठान्मुख्यप्राणादन्यत्र ते वागादय एवेन्द्रियाणि । कुतः । तद्यपदेशादिन्द्रियव्यपदेशादिन्द्रियशब्दस्य तेषु रूढेरिति यावत् । स्मरणं तु रूढस्यैवेन्द्रियशब्दस्य यथाकथंचिद्व्युत्पत्तिं दर्शयति गच्छतीति गौरिति-वदिति । नन्विदमयुक्तं प्राणव्यापारातिरेकेणोन्द्रियाणामसत्त्वादित्याक्षेप इदमारभ्यते—' भेदश्रुतेः ' ' वैलक्षण्याच्च ' इति । ' एतस्माज्जायते प्राणः ' इत्यादि दूषयतीत्यन्तमत्र पठितव्यम् । प्रकरणभेदाद्वैलक्षण्याच्च न प्राणव्यापारत्वमिन्द्रियाणामिति नोक्तवाक्यद्वयविरोध इतीदं भाष्यदूषणमयुक्तम् । ' *जगद्वाचित्वात् ' [ब० सू० १ । ४ । १६] इत्यादौ बहिष्प्रतिज्ञादर्शनादिन्द्रियरूपाः प्राणाः श्रेष्ठादन्य इत्यन्त-प्रतिज्ञासंभवाच्चापुनरुक्तशब्दानामेकस्मिन्वाक्ये पृथग्जन्मव्यपदेशादिति हेतोर्भाष्ये विवक्षितत्वात्तत्सिद्ध्यर्थमेव सृष्टिवाक्यमुदाहृत्य प्राणोन्द्रियशब्दयोरपुनरुक्त्यप्रतिपादनात्प्राणस्य निर्विषयत्वेनेन्द्रियत्वसंशयायोगादिन्द्रलिङ्गत्वेन संशये देहादावपि संशयप्रसङ्गान्निर्बीजमधिकरणद्वयकल्पनमिति दिक् ॥ १९ ॥

एवं ' न विद्यदश्रुतेः ' [ब० सू० २ । ३ । १] इत्यारभ्य भूताद्युत्पाद्यव्यापारभूतोत्पत्तिविषयश्रुतिविरोधो निरस्तः । इदानीमुत्पादकव्यापारभूतोत्पादनविषयश्रुतिविरोधो निरस्यते । तत्रान्निवृत्कृतभूतोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुतिषु निःशङ्कमवगतं, त्रिवृत्कृतभौतिकोत्पादने तु श्रुतिषु विप्रतिपत्तिर्दृश्यते । तथा हि—सदात्मकाद्ब्रह्मणस्तेजो-बन्नानां परोक्षत्वेन देवतापदयोग्यानां सृष्टिमुक्त्वोपदिश्यते—' सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य

(दी०।)ति' इतिश्रुतेः, प्रत्यक्षतश्चेन्द्रियेभ्यः प्राणस्य वैलक्षण्यात् । चकारां वाक्चक्षुषोरपि कर्मेन्द्रियज्ञानेन्द्रियकृतभेदसमुच्चयार्थः ॥ १९ ॥

(ब्र०व०१) नामरूपे व्याकरवाणीति 'तासां त्रिवृत्तं त्रिवृत्तमेकैकां करवाणीति' [छा०६।३।२।३] सा सद्ब्रह्माख्या देवता पूर्वमीक्षणं कृत्वा व्यवहारायोग्यसूक्ष्मभूतान्युत्पादयित्वा तेन व्यवहाराभावाद्यवहारयोग्यभौतिकोत्पादनार्थं पुनरीक्षणप्रकारमाह—हन्तेत्यादिकरवाणीत्यन्तेन । अनेनेति पदात्पूर्व व्यवहारापेक्षायामिति शेषः । तत्र संशयः । किं जीवकर्तृकं त्रिवृत्कृतभौतिकोत्पादनमुत परदेवताकर्तृकमिति । संगतिस्तु पूर्वं नामरूपभेदात्प्राणेन्द्रिययोर्भेद इत्युक्तं तत्प्रसङ्गेन नामरूपव्याकरणं किंकर्तृकमिति विचार्यत इति प्रसङ्गलक्षणा बोध्या । तत्र लोके चारेण परसैन्यं प्रविश्य संकलयामीत्यादौ न राज्ञः साक्षात्संकलनकर्तृत्वं किंतु चारस्यैवेति यथा तद्द्वन्द्वेन जीवेनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकमेष भौतिकोत्पादनमिति भवत्यस्य वाक्यस्य 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता' [छा० ८।१४।१] इति वाक्येन विरोध इति प्राप्ते ब्रूमः—

(सर्वजगत्सर्जने जीवस्याशक्तत्वादीशस्यैव सर्वशक्तिमत्त्वात्तस्यैव तन्निर्मातृत्वम्, अधि० ९)

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

तुशब्देन जीवकर्तृकत्वनिरासः । त्रिवृत्कुर्वतः परमेश्वरस्यैव संज्ञामूर्तिक्लृप्तिर्नामरूपव्याकरणं कार्यं भवितुमर्हति । कस्मात् । सेयं देवतेत्युपक्रम्य व्याकरवाणीति व्याकरणस्य परदेवताकर्तृकत्वोपदेशात् । न चानेन जीवेनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्वं मेरुसमुद्रादिनामरूपादिव्याकरणे सामर्थ्याभावरूपलिङ्गसहकृतसंनिधेर्बलीयस्त्वेनानेन जीवेनेत्यस्य संनिहितानुप्रविश्येत्यनेन संबन्धात्, अनेन जीवेनेत्यस्य गुणभूतस्य व्याकरवाणीत्यनेन प्रधानेनान्वययोग्यतालक्षणलिङ्गस्योक्तसंनिध्यपेक्षया दुर्बलत्वात्तस्मात्सर्वत्रेश्वरकर्तृकमेव नामरूपव्याकरणमित्यविरोध इति सिद्धम् ॥ २० ॥

(दी०१) पूर्वाधिकरणे प्राण इन्द्रियाणीति पृथङ्निर्देशात्तस्य च तेषां च तत्त्वान्तरत्वमुक्तं तद्द्विजीवेनेति श्रवणान्नामरूपयोरुत्पादनं जीवेन क्रियत इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—संज्ञेति । तुशब्दो जीवकर्तृत्वं धारयति । संज्ञाऽऽदित्यादिरूपा मूर्तिः सिताभितरूपा संज्ञामूर्त्याः क्लृप्तिः कल्पनं नामरूपव्याक्रियेत्येतत्त्रिवृत्कुर्वतः परमेश्वरस्य । कुतः । व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषोपदेशात् ॥ २० ॥

(ब्र०व०।)एवं यद्विज्ञातमिवाभूदित्येतासामेव देवतानां समासः [छा०६। ४।७] इत्यन्तेन श्रुतिप्रबन्धेन तेजोब्रह्मज्ञानां त्रिवृत्करणमुक्त्वा तासामेव देवतानां बहिस्त्रिवृत्कृतानामध्यात्ममपरं त्रिवृत्करणमुक्तम्—‘ इमास्तिस्त्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृद्वैकैका भवति ’ [छा० ६।४।७] इति तद्विदानीमाचार्यो यथाश्रुतं दर्शयति—

* मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

अविज्ञातं विशेषरूपेणादृष्टमिवाभूदिति यत्स आसां तिसृणां देवतानां समासः समुदाय इति यावदिति श्रुत्यर्थः । इमास्तिस्त्रिवृत्कृता देवताः पुरुषं शरीरं प्राप्य त्रिवृत्कार्यत्रयरूपेणैकैकदेवता तेजआदिलक्षणा वर्तत इति द्वितीयश्रुत्यर्थः । तथा हि । पृथिव्या व्रीहियवादिरूपायाः पुरुषेणाशितायाः कार्यत्रयं शरीरे वर्तते पुरीषं मांसं मनश्चेति । एवं पीतानामपां मूत्रं लोहितं प्राणश्चेति कार्यत्रयम् । तेजसोऽन्यादिक्षीपकस्य घृतादिरूपस्य कार्यत्रयमस्थि मज्जा वागिति । प्राणस्य जलाधीनस्थितिकत्वमात्रेण जलकार्यत्वव्यपदेशः । तस्य वायुकार्यत्वप्रसिद्धेः । एवं मनसोऽप्यन्नभक्षणे स्वास्थ्यमात्रेण तत्कार्यत्वम् । वाचोऽपि ज्ञानानुकूलत्वसाम्भवेन तेजःकार्यत्वव्यपदेश इति बोध्यम् । एवं देहे कार्यत्रयरूपेण वर्तनमेवाऽऽध्यात्मिकं त्रिवृत्करणमिति । तदिदमाह सूत्रकारः— मांसादीति । भूमेरन्नात्मिकायाः कार्यं भौमं मांसादि । आदिपदेन पुरीषमनसी गृह्येते । एवमितरयोरतेजसोः कार्यत्रयं यथाशब्दमवगन्तव्यमित्यर्थः ॥ २१ ॥

(दी०।)अस्तु बहिस्त्रिवृत्करणं यथाकथंचिदन्तस्तु त्रिवृत्करणं दुर्लभमित्यत आह—मांसादीति । पुरीषादीति वक्तव्ये तस्य शरीराद्बहिष्ठस्य दर्शनं यतस्तदाह । मांसादीति । मांसमादिर्यस्य मनःपुरीषस्य तदिदं मांसादि । भौमं भूमेर्विकारः । यथाशब्दं शब्दमनतिक्रम्यास्य कार्यस्याभिधानात् ‘ तस्य यः स्थविष्ठो धातुः ’ इत्यादिना । इतरयोश्चाप्तेजसोरपि मूत्रलोहितप्राणास्थिमज्जाधातवः कार्याणि । अतोऽन्तरपि त्रिवृत्करणम् ॥ २१ ॥

* ख. पुरीषादीति वक्तव्ये तस्य शरीराद्बहिष्ठस्य दर्शनं यतस्तत आह—मांसादीति । मांसादिर्यस्य मनःपुरीषस्य तदिदं मांसादि भौमम् ।

(ब०व०) एवमनेन सूत्रेण त्रिवृत्करणमेतदधिकरणविषयः प्रदर्शितस्तत्रेयं शङ्का भवति—ननु सर्वेषां त्रिवृत्करणे विशेषाभावादियं पृथिवीमा आप इदं तेज इत्यसाधारणो वृद्धव्यवहारः कथं संगच्छते कथं वाऽऽध्यात्मिक-व्यवहार इदं मांसादि पृथिवीकार्यमिदं जलस्येति तत्राऽऽह—

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्द उक्तशङ्कानिरासार्थः । सर्वेषां पृथिव्यादीनां त्रिवृत्करणावि-
शेषेऽपि वैशेष्यात्स्वभागाधिक्यात्तद्वादः पृथिव्यादिवादः संगच्छत
इत्यर्थः । अभ्यासोऽध्यायसमाप्तियोतनार्थस्तस्मात्सिद्धः श्रुतीनामविदु-
द्धानां ब्रह्मणि समन्वयः ॥ २२ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

इति द्वितीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ २ ॥

पूर्वस्मिन्पादे जीवोपकरणभूतभौतिकानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तं

(दी०) एवं चेत्सर्वं त्रिवृत्कृतं कथं भूमिरियमित्यादिष्यपदेश इत्यत आह—
वैशेष्यादिति । तुशब्दो भूम्यादिव्यपदेशाभाषनिवारणार्थः । तद्वादस्तस्य
भूम्यादेर्वादो व्यपदेशो नानुपपन्नः । कुतः । वैशेष्याद्विशेषस्य भावो
वैशेष्यं भूम्याद्याधिक्यं तस्मात् । तद्वाद इत्यभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं
द्योतयति । वियत्पादे प्राणपादे च प्रथमं वियदाद्युत्पत्तिवादिन्यः
श्रुतयो न सन्तीति विरोधाभावात्पूर्वपक्षाक्षेपः । अन्यत्र तच्छ्रुतीनां
सत्त्वाच्छ्रुत्योर्विरोधात्प्रत्यधिकरणभुमयोरप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तै-
कदेशिना तदप्रामाण्यमिति सिद्धान्तः ॥ ॥ २२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दात्मपूज्यपादशिष्यस्य

श्रीशंकरानन्दभगवतः कृतौ ब्रह्मसूत्रदीपिकायां द्वितीय-

स्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥ ४७॥ ८७ ॥

* ख. °प्यनिराकरणं यत इति प्रस्तः पूर्वपक्षः । सिद्धान्तैकदेशिना निराकरणेन प्रकारान्तरे-
णाप्रामाण्यनिराकरणमिति सिद्धान्तः ।

(ब०४०।)तदुपजीव्य तदुपहितस्य जीवस्य संसारप्रकारं वैराग्यार्थं निरूपयितुं देहान्तरारम्भे भूतसूक्ष्मसंपरिष्वक्तस्यैव लोकान्तरगमनमित्याह—

(जीवस्य भाविशरीरधीजरूपसूक्ष्मभूतवेष्टितस्यैवतो गमनम्, अधि०१)

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः

प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्नध्याये ब्रह्माणि समन्वयस्य स्मृतिन्यायश्रुतिविरोधनिरासेनानध्यवसायलक्षणाप्रामाण्यनिरासे तार्तीयो विचारो भवतीत्यनयोरध्याययोर्हेतुर्हेतुमद्भावः संगतिः । अत्र प्रथमपादे जीवस्य परलोकगमनागमनविचारेण वैराग्यं निरूप्यते ' तस्माज्जुगुप्सेत ' [छा० ५ । १० । ८ ।] इति श्रुतेः । द्वितीयपादे त्वंपदार्थतत्पदार्थयोः परिशोधनं क्रियते । तृतीयपादे सगुणविद्यासु गुणोपसंहारः । चतुर्थपादे निर्गुणब्रह्मज्ञानस्य बहिरङ्गाणि यज्ञाभमादीन्यन्तरङ्गाणि शमादीनि च निरूप्यन्ते । अत्र श्लोकः—

तृतीये विरतिस्तत्त्वंपदार्थपरिशोधनम् ।

गुणोपसंहृतिर्ज्ञानबहिरङ्गादिसाधनम् ॥ इति ।

तथा च तत्तद्विचारात्मकत्वेन तत्तदधिकरणानां तत्तत्पादसंगतिर्बोध्या । तत्र जीवो मुख्यप्राणेन्द्रियसहकृतो मूलाविद्याधर्माधर्मपूर्वभ्रमसंस्कारात्मकपूर्वप्रज्ञासहकृतः पूर्वदेहं परित्यज्य देहान्तरं गच्छतीति श्रुतिसिद्धम् । तादृशो जीवः किं देहान्तरारम्भकैः पञ्चीकृतभूतभागैरेतद्देहवन्मुख्यप्राणादीनामाधारभूतैरसंपरिष्वक्तो गच्छत्युत संपरिष्वक्तो वेति संदेहे मानामावादसंपरिष्वक्तो गच्छतीति पूर्वपक्षः । तथा च निराधारप्राणादिगमनासंभवान्न वैराग्यमिति फलं, सिद्धान्ते तु तत्संभवाद्द्वैराग्यमिति बोध्यम् । तत्रायं सिद्धान्तः—तदन्तरप्रतिपत्तौ देहान्तरप्रतिपत्तौ तदारम्भकभूतैः संपरिष्वक्तो रंहति गच्छति । कुतः ।

(दी०।)पूर्वस्मिन्नध्यायेऽविरोधो ब्रह्माणि समन्वितानां वेदान्तानामुक्तः । इदानीं तत्प्राप्तिसाधनं ब्रह्मज्ञानं सोपायमिह चिन्त्यते । तत्रापि प्रथमे पादे पञ्चाग्निविद्यामाश्रित्यार्यं संसरणं चिन्त्यते वैराग्यार्थम्—तदन्तरेति ।

(ब०५०।) प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । तथा हि द्युलोकपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्सु पञ्चस्वग्निदृष्ट्योपासनाख्यपञ्चाग्निविद्याप्रस्तावे प्रवाहणाख्यस्य राज्ञः सर्वां प्रविष्टं श्वेतकेतुं राजा पप्रच्छ—'वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' [छा० ५ । ३ । ६] अयमर्थः—अस्मिँह्लोके जलमयदधिपयःप्रभृतिद्रव्यकहोमे अञ्जापूर्वं कृते तद्भुतं जलं यजमानं प्राप्य तद्वारा द्युलोकाख्याग्निं गच्छच्छ्रद्धाख्याहुतित्वमापन्नं यजमानेन्द्रियाधिष्ठातृदेवास्तस्मिन्नग्नौ जुह्वति तच्च हुतं जलं सोमाख्यदेहात्मना परिणमते । स च जलमयो देहः पर्जन्येऽग्नौ वृष्ट्यभिमानिदेवविशेषे हुतः सन्वृष्टिर्भवति । तदेव जलं सोमाख्यदेहभावं वृष्टिभावं चाऽऽपन्नं पृथिव्यामग्नौ हुतं सद्बीहियवाद्यन्नभावमाप्नोति । ताश्चात्रान्नभावमापन्ना आपः पुरुषाग्नौ हुताः सत्यो रेतोभावमाप्नुवन्ति । ताश्च रेतोभावमापन्नाः पञ्चमाहुतिरूपा आपो योषिदग्नौ हुता गर्भात्मना स्थिताः पुरुष इति संज्ञां लभन्त इति पुरुषवचस्त्वमपामिति वस्तुगतिः । तां वस्तुगतिं जानन्नेव राजा पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां यथा पुरुषशब्दाख्या आपः पुरुषाकारेण परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्थेति पप्रच्छ । एवं पृष्टः श्वेतकेतुः पितरं गौतममागत्योवाचैवं राज्ञाऽहं पृष्टोऽस्मि तस्योत्तरं न जानामीति । स च गौतमः स्वयमप्यज्ञः सत्राजसमीपं गत्वा तां विद्यां ब्रूहीत्युवाच । एवमुक्तस्य राज्ञो गौतमं प्रति निरूपणं पञ्चाग्निविद्योपदेशस्तत्र चापां पुरुषवचस्त्वप्रकारः स्फुटीकृतः । एवं प्रश्ननिरूपणाभ्यामबादिभूतसंपरिष्वक्तो रंहतीति गम्यते ॥ १ ॥

ननूक्तप्रश्ननिरूपणाभ्यामद्भिः संपरिष्वक्तो गच्छतीति गम्यते तथा च कथमभितरभूतपरिष्वङ्गः सिद्धस्तत्राऽऽह—

त्र्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

नुरुक्तचोद्यनिरासार्थः । अपां त्रिवृत्करणश्रुत्या त्र्यात्मकत्वाद्देहस्य यजमानद्वारा निर्गताब्जन्यत्वे सिद्ध इतरभूतद्वयजन्यत्वं तत्परिष्वङ्गश्च

(दी०।) पूर्वशरीराच्छरीरान्तरं तदन्तरं तस्य प्रतिपत्तौ प्राप्तौ भूतसूक्ष्मैः परिष्वक्तो रंहति गच्छति । कुतः । प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । प्रश्नः, 'वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः' इत्यादि । निरूपणं च 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः' इति आभ्याम् ॥ १ ॥

उदाहृते प्रश्ननिरूपणे अब्बेष्टितत्वं गमयतो न तु तदन्यैर्भूतसूक्ष्मैः परिष्वेष्टितत्वं गमयत इत्यत आह—त्र्यात्मकत्वादिति । तुशब्दश्चोदित-

(ब्र० व० १) सिध्यति । यद्वा वातपित्तश्लेष्मभिस्त्रिभिः शरीरस्य त्रयात्मकत्वा-
ज्जलमाश्रजन्त्यत्वं न संभवति वातपित्तयोर्वायुतेजःकार्यत्वात्तथा चाबि-
तरभूतचतुष्टयजन्यत्वमपि गन्धस्वेदपाकप्राणावकाशानां पञ्चभूतका-
र्याणां दर्शनात् । तर्हि श्रुतावब्रह्मणं कथं तत्राऽऽह—भूयस्त्वादिति ।
यद्यपि देहे पृथिवीभूयस्त्वमेव तथाऽपि तेजआद्यपेक्षयाऽपां भूयस्त्वं
बोध्यम् ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानां मुख्यप्राणचक्षुरादीनां जीवद्वशायां देहात्मना स्थितभूता-
श्रितानां गमनदर्शनात् । 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रा-
मन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति' [बृ० ४ । ४ । २] इति श्रुत्या
मरणकाले प्राणानां गतिश्रवणाद्भूताश्रिता एव प्राणा गच्छन्तीति
वक्तव्यं तथा च भूतसंपरिष्वक्तस्य रंहणमित्यर्थः ॥ ३ ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

ननु 'यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणश्चक्षु-
रादित्यम्' [बृ० ३ । २ । १३] इत्यादिना वागादीनां प्राणा-
नामग्न्यादिषु देवेषु गतेर्लयस्य श्रवणान्न तेषां लोकान्तरं प्रति गति-
र्यया भूतसंपरिष्वङ्गसिद्धिः स्यादिति चेन्न । 'प्राणमनूत्क्रामन्तं

(दी० १) शङ्कानिवृत्त्यर्थः । नायं दोषः । त्रयात्मकत्वात् । तेजोबन्नात्मकत्वात् ।
अपां त्रयात्मकत्वे कुतोऽपां व्यपदेश इत्यत आह—भूयस्त्वात् । तासा-
मपां सायंप्रातराहुतिमारभ्य यावद्गर्भं भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

ननु आहुतिद्वाराऽदृष्टेन संपरिष्वक्तो गच्छतीति गम्यते न तु भूतसू-
क्ष्मैरित्यत आह—प्राणेति । प्राणानां गतिः प्राणगतिः 'तमुत्क्रामन्तम्'
इत्यादिनोक्ता तस्याः । प्राणानां सूक्ष्माश्रयणामवगतिरित्यर्थः । चकारः
'स एतास्तेजोमात्राः' इत्यादिश्रुतिं प्रमाणत्वेन समुच्चिनोति ॥ ३ ॥

अग्न्यादीति । 'अग्निं वागप्येति' इत्यग्निगतिश्रुतिः । आदिशब्देन
'वातं प्राणः' इत्यादि । तस्याश्च न प्राणानामाश्रयत्वेन भूतसूक्ष्मत्वमिति
चेत्तन्न । कुतः । भाक्तत्वात् । प्राणानां जीवेन सह गमनात्प्राणानाम-

(ब्र० व० १) सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति ' [बृ० ४।४ । २] इति श्रुतिविरो-
धेन यत्रास्येत्यादिश्रुतेः ' ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन्केशाः ' [बृ० ३ ।
२ । १३] इति सहपाठेन भाक्तत्वावगमात् । न हि मृतस्य लोमानि
केशाश्च प्रत्यक्षेण दृश्यमाना ओषधिवनस्पतिषु लयं गच्छन्तो दृश्यन्ते ।
अतस्तत्सहपाठादग्न्यादिषु वागादिलय औपचारिक इत्यर्थः ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

ननु द्युलोकादिषु पञ्चाग्निष्वपामाहुतित्वे सिद्धे पञ्चम्यामाहुतावपां
पुरुषवचस्त्वप्रकारो निश्चेतुं शक्यते तदेव नास्ति प्रथमे द्युलोकाख्याग्ना-
वपामाहुतित्वस्याश्रवणात्किं तु 'तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति'
[छा० ५ । ४।२] इति प्रथमेऽग्नौ श्रद्धैवाऽऽहुतित्वेन श्रूयत इति चेन्न ।
हि यतस्ता एवाऽऽपः श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते । कुतः । उपपत्तेः । अपां हि
होमद्रव्यत्वेनाऽऽहुतित्वं संभवति । मनोवृत्तिविशेषरूपश्रद्धा तु मनसः
सकाशास्पृथकृत्य होमायोपादानुं न शक्यते तदाहुतिजन्यसोमाख्यशरीरा-
देरन्वाहुल्यानुपपत्तिश्च । तस्माच्च श्रद्धापूर्वस्मिंल्लोकेऽम्बहुलदधिपयःप्रभृति-
द्रव्यस्य हुतस्य द्युलोकाग्नावाहुतित्वेन पर्यवसानादप्सु श्रद्धाशब्दो
लाक्षणिक इत्यर्थः । 'आपो हास्मै श्रद्धां संनमन्ते पुण्याय कर्मणे ' इति
श्रुतावपां श्रद्धाजनकत्वश्रवणात्तेन संबन्धेन चाप्सु श्रद्धाशब्दस्य
लक्षणा । अस्मै पुंस आपो दर्शनमात्रेण स्नानादिपुण्यकर्मसिद्ध्यर्थं श्रद्धां
संनमन्ते जनयन्तीति श्रुत्यर्थः ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

ननु भवतु सोमवृष्ट्यादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वप्रका-

(दी०) ग्न्यादिगतिश्रुतिर्भाक्तोपचारिता ' ओषधीर्लोमानि ' इतिवत्तस्या
भावो भाक्तत्वम् । तस्मात् ॥ ४ ॥

प्रथम इति । प्रथमे 'अग्नौ श्रद्धां जुह्वति' इत्येतस्मिन्नपामश्रवणाग्नापां
सर्वत्रानुवृत्तिरिति चेत्तन्न । ता एव हि यस्मादुपपत्तेः । अपां कारणानां
कार्यस्य श्रद्धाख्यशब्दस्य सद्भावः । 'आपः' इति श्रुतेरपि ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादिति । प्रश्ननिरूपणाभ्यां जीवानामश्रुतत्वादंश्वे(न्वे)ष्टि-

(ब्र०५०) रस्तथाऽप्यद्यादिभूतपरिष्वक्तो जीवो रंहतीत्यपुक्तमेव, अद्यादिव-
ज्जीवस्य रंहणकर्तृत्वस्याश्रुतत्वादिति चेन्न । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । 'अथ
य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दक्षमित्युपासते ते धूममभिसंभवन्ति' [छा०५ ।
१०।३] इत्यादिना गार्हस्थ्ये स्थित्वेष्टापूर्तादिकर्मकारिणां धूमादिमार्गेण
चन्द्रलोकप्राप्तिमुक्त्वा तानिष्टादिकारिणश्चन्द्रलोकस्थान्सोमराजशब्देन
निर्दिशति 'एष सोमो राजा' [छा० ५ । १०। ४] इति ।
इहापि पञ्चाग्निविद्यायां 'तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः भ्रष्टां जुह्वति
तस्या आहुतेः सोमो राजा संभवति' [छा० ५ । ४ । २] इति
सोमराजशब्दश्रवणात् एवेष्टादिकारिणः प्रतीयन्तेऽतो भूतसंपरिष्वक्त-
जीवानां रंहणमित्यर्थः ॥ ६ ॥

नन्विष्टादिकारिणां भूतपरिष्वक्तानां चन्द्रलोकं प्रति रंहणं कर्मफल-
भोगायेत्येतदसंगतं 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्ति तास्तत्र देवा यथा
सोमः राजानमाप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनास्तत्र भक्षयन्ति' [बृ०
६ । २ । १६] इति श्रुतौ लोकं गतानामिष्टादिकारिणामन्नत्वेन भक्षय-
त्वश्रवणात् । यथा यज्ञे सोमं राजानं चमसस्थमुत्विज आप्यायस्व
पुनराप्याय्याऽऽप्याय्यापक्षीयस्व पुनःपुनरपक्षय्यापक्षय्य भक्षयन्त्येवमे-
नान्कर्मिणो देवा भक्षयन्तीति श्रुत्यर्थः । तत्रोत्तरमाह—

भाक्तं वाऽनात्मविस्वात्तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दश्चोदितदोषनिरासार्थः । तेषामिष्टादिकारिणामन्नत्वं माक्त-
मेव न मुख्यमन्यथा 'स्वर्गकामो यजेत' इतिश्रुतिबाधप्रसङ्गात् ।
अतः कर्मिणां देवान्प्रति पुत्रभार्यादिवद्भोगोपकरणत्वमात्रेणान्नत्वव्य-
पदेशः । कर्मिणामनात्मविस्वाच्च देवान्प्रति गुणमावेन भोग्यत्वं तथा
हि श्रुतिरनात्मविदां देवभोग्यत्वं दर्शयति—'अथ योऽन्यां देवता-

(दी०) तानां ग्रहणमयुक्तमिति चेत्तन्न । कुतः । इष्टादिकारिणाम् 'अथ य
इमे ग्रामे' इत्यादिना दक्षिणमार्गेण चन्द्रं यियासतां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

'तद्देवानामन्नं यद्देवा भक्षयन्ति' इति श्रुतेश्चन्द्रप्राप्तिरपुरषार्थ इति चेत्त-
त्राऽऽह—भाक्तमिति । वाशब्दश्चन्द्रप्राप्तेरपुरुषार्थत्वव्यावृत्त्यर्थः । तेषां
देवानामन्नत्वं माक्तमुपचरितम् । कुतः । अनात्मविस्वातेषाम् । हि यस्मा-

(ब्र०४०।)मुपास्तेऽन्योऽसाधन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवा-
नाम' [बृ०१।४।१०] इति । भेददृष्टीनामनात्मविस्वात्पशुवद्देवानामुप-
करोति हविरादिदानेनेति देवभोग्य इति श्रुतितात्पर्यम् । यद्वाऽनात्म-
विस्वादित्यादिसूत्रभागस्यायमर्थः—पञ्चाग्निविद्याविद्वान्नाऽऽत्मविच्छब्दे-
नोच्यते । तथा चाऽऽत्मवित्पञ्चाग्निविद्यावित्स न भवतीत्यनात्मवि-
त्तस्य भावस्तत्त्वं तस्मादित्यर्थः । केवलेटादिकारिणां पञ्चाग्निविद्यान-
भिज्ञानां देवान्प्रत्यन्नभावेन भोग्यत्वं पञ्चाग्निविद्याप्रशंसार्थं गौणमेव
श्रुतावुक्तमिति भावः । नन्वन्नत्वस्य मुख्यत्वेऽपि प्रशंसा संभवतीत्यत
आह—तथाहीति । यथाऽन्नत्वस्य गौणत्वं तथा हि श्रुतिर्दर्शयति ' स
सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तते ' [प्र० ५ । ४] इति । तस्ये-
टादिकारिणः सोमलोके विभूत्यनुभवोऽन्नत्वस्य मुख्यत्वे न संभवति
तस्मादन्नत्वस्य गौणत्वात्परलोके भोगार्थं भूतसंपरिष्वक्तस्य रंहणमिति
सिद्धम् ॥ ७ ॥

(कर्मान्तरैः सानुशयस्य जीवस्य लोकान्तरारोहणम्, अधि० २)

कृतात्ययेऽनुशयवान्दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥

पूर्वकर्मसमवेतानामपा पञ्चमाहुतौ पुरुषात्मना परिणामश्रवणं हेतु-
माश्रित्यावादिभूतपरिवेष्टितस्य जीवस्य रंहणमुक्तं तदयुक्तं, स्वर्गादव-
रोहतां जीवानां कर्माभावेन तत्समवेतापामप्यभावादित्याक्षेपसंगतिः ।
पूर्वपक्षे चन्द्रलोकभोगानन्तरं तस्मादवरोहतां कर्माभावेन तदनुगुण-
तिर्थगादियोनिप्राप्त्यभावाच्च कर्मफलेषु वैराग्यमिति फलं सिद्धान्ते

(दी०।) यथाऽस्माभिस्तेषामन्नत्वं भोग्यत्वेनोक्तं तथा श्रुतिर्दर्शयति 'अथ
योऽन्याम्' इत्यादिना ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरणेऽवरोहेऽपि(ब्र)वेष्टितस्य जीवस्य पञ्चम्यामाहुतावाप इत्यु-
पलम्भादारोहेऽपि कर्मसमवायिनीभिरद्भिः परिवेष्टितो गच्छतीत्युक्तम् ।
इदानीमवरोहे कर्माभावादपामप्यमाव इत्याक्षिप्य समाधत्ते—कृतेति ।
कृतस्य पुण्यस्यात्यये विनाशेऽनुशयवान्कर्मानुशयवानत्राऽऽगच्छति
वृष्टा जातमात्रस्य सुखाद्यवाप्तिः । अथ वा ' तद्य इह रमणीयचरणाः'

(ब्र०व०१) कर्मणः सत्त्वाद्द्वैराग्यमिति विवेकः । एवं हि स्वर्गिणामधरोहणं श्रूयते—‘तस्मिन्यावत्संपातमुषित्वाऽथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते’ [छा०५। १०। ५] इत्यारभ्य रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते कपूयचरणाः कपूयां योनिमिति तस्मिंश्चन्द्रलोके यावद्भोक्तव्यकर्माणिषित्वा भोक्तव्यकर्मासमाप्त्यनन्तरमेतमेव वक्ष्यमाणमध्वानमाकाशवायुधूमाभ्रादिरूपं प्रति पुनरागच्छन्ति, ते चाऽऽगता रमणीयचरणाः पुण्यकर्माणां ब्राह्मणादिपुण्ययोनिं प्रविशन्ति कपूयचरणाः कुत्सितकर्माणस्तिर्यगादियोनौ जायन्त इति तत्र संशयः—किं स्वर्गादधरोहन्तः सानुशया उत निरनुशया इति । अनुशयशब्देनाऽऽमुष्मिकफलप्रापककर्मातिरिक्तं कर्मोच्यते । तत्र यावत्संपातमुषित्वेति सर्वकर्मनाशानन्तरमधरोहणश्रवणान्निरनुशया एवाधरोहन्तीति प्राप्ते ब्रूमः । कृतस्य स्वर्गमुखप्रापककर्मजातस्य भोगेनात्यये नाशेऽनुशयवानेवाधरोहति । कुतः । दृष्टस्मृतिभ्याम् । तथा हि दृष्टा प्रत्यक्षा श्रुतिः ‘तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापद्येरन्नाह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वाऽथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापद्येरन्श्वयोनिं वा सूकरयोनिं वा चण्डालयोनिं वा’ [छा० ५। १०। ७] इति । तेषां कर्मिणां मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ पुण्यं कृतवन्तस्ते स्वर्गादधरोहन्तो रमणीयां ब्राह्मणादियोनिमापद्येरन्निति । यत्तदभ्याशो ह क्षिप्रं ह्यवश्यमेवेत्यर्थः । योनिशब्दः स्थानवचनः शरीरं ब्रूते । यद्वा लोके जन्मनैव प्रतिप्राण्युच्चावचमध्यरूपभोगो दृष्टः स च निरनुशयानामधरोहाङ्गीकार आकस्मिक एव स्यादिति सूत्रस्थदृष्टशब्दार्थः । स्मृतिरपि ‘वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठिताः प्रेत्य कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशकालकुलरूपायुःश्रुतवित्तवृत्तमुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते’ [गौ० शा० ११। २९] इति सानुशयानामेवाधरोहणं दर्शयति । वर्णा वर्णिन आश्रमा आश्रमिणः । प्रेत्यास्माल्लोकात्समुत्थाय चन्द्रलोकमधिरुह्येत्यर्थः । ततः शेषेण भुक्तफलादन्येन कर्मणाऽनुशयाख्येन जन्म प्रतिपद्यन्त इति संबन्धः । श्रुतं ज्ञानं वृत्तमाचारः । देशादयो विशिष्टा येषां ते तथोक्ता इति । यत्तु ‘यावत्संपातमुषित्वा’ [छा० ५। १०। ५] इति सकलकर्मनाशानन्तरं श्रवणमिति तत्र यावत्पदस्य स्वर्गे भोक्तव्याशेषकर्मपरत्वेन

(दी०१) इत्याद्या श्रुतिः । स्मृतिरपि ‘तच्छेषेण विशिष्टम्’ इत्याद्या । ताभ्यां

(ब्र०व०।)सकलकर्मपरत्वाभावादिति । तस्मात्सिद्धं सानुशयानामवरोहणम् । ते च कर्मिणोऽवरोहे येन मार्गेण चन्द्रलोकमारूढास्तेनैव मार्गेणावरोहन्त्युत मार्गविशेषेणेति प्रश्न उत्तरमाह—यथेतमनेवं चेति । धूमाकाशयोरेवाऽऽरोहणमार्गे श्रुतयोरवरोहणमार्गे श्रुतत्वाद्यथेतं यथागतमवरोहन्तीति गम्यते । पूर्वश्रुतानां रात्र्यादीनामभवणाद्भ्राद्यधिकश्रवणाच्चा-नेवं पूर्वमार्गविपरीतमार्गेणावरोहन्ति न यथाश्रुतपूर्वमार्गेणेत्यर्थः ॥ ८ ॥

चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति काष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

ननु रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्त इति श्रुतिबलात्सानुशयानामवरोहणमित्येतदसंगतं तस्यां श्रुतौ चरणाद्योन्यापत्तिभ्रवणाच्चरणस्याऽऽचारात्मकस्य कर्मणोऽनुशयाद्भिन्नत्वादितिचेन्नायं दोषो यतः काष्णाजिनिराचार्य इयं चरणश्रुतिरनुशयोपलक्षणार्थेति मन्यते ॥९॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

ननु चरणश्रुतिरनुशयोपलक्षणार्थे.यसंगतं चरणस्यैव सदाचारदुराचारात्मकस्य सदसद्योनिप्रापकत्वसंभवादन्यथा कर्मण एवानुशयाख्यस्य सदसद्योनिप्रापकत्वे चरणस्याऽऽनर्थक्यं स्यादिति चेन्न । इष्टादिकर्मणां चरणाख्याचारनिर्वर्त्यत्वेन चरणापेक्षत्वात्तत्र चरणस्यार्थवत्त्वादित्यर्थः ॥ १० ॥

(दी०।) चाऽऽगच्छति यथेतं यथागतमनेवं च तद्विपर्ययेणापि अमावादिरूपेण प्रकारान्तरेणापि ॥ ८ ॥

चरणादिति । तद्य इह रमणीयचरणादागमनं नानुशयादिति चेन्न । यतस्तस्यानुशयस्योपलक्षणार्थं चरणश्रुतिरिति काष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ॥ ९ ॥

आनर्थक्यमिति । चरणशब्दस्य श्रौतशीलार्थपरित्यागेन लाक्षणिका-नुशयस्वीकारे शीलस्याऽऽनर्थक्यं प्रयोजनशून्यतैव स्यादिति चेन्न । तदपेक्षत्वात् । तस्य शीलस्यापेक्षा यस्य कर्मणः 'आचारहीनम् ।' इत्यादिस्मृतेस्तदपेक्षं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् ॥ १० ॥

(ब्र० व० १) वस्तुतः कर्मचरणयोर्न भेद इत्याह—

सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ ११ ॥

बादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देनोच्येते इति मन्यते । लोक इष्टादिकारिणि धर्मं चरत्येष महत्समेति कर्मचरणयोरभेदेन प्रयोगदर्शनादित्यर्थः । तस्मादिष्टादिकारिणां चन्द्रलोकं गतानां पुनरवरोहणेऽनुशयोऽस्तीति सिद्धम् ॥ ११ ॥

एवमिष्टादिकारिणां गतिं विचार्य तेभ्यो निकृष्टानामनिष्टादिकारिणां गत्वागती विचारयितुमिष्टादिकारिण एव चन्द्रलोकं गच्छन्तीत्येतदाक्षिपति—

(पापिनां याम्यलोकगमनम् , अधि० ३)

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥

अत्र पापिनां ह्युपमार्गेण गमनमपि नास्तीति सिद्धान्तोक्त्या वैराग्यदृढीकरणात्पादसंगतिः । पूर्वपक्ष इष्टानिष्टकारिणामविशेषेण चन्द्रलोकगतेरिष्टादिकरणं व्यर्थमिति फलति सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकगत्यभावात्तदर्थं यज्ञादिकरणं सार्थकमिति विवेकः । अत्र पापिनां चन्द्रलोकगतिरस्ति न वेति संदेहेऽस्तीत्याह—अनिष्टेति । इष्टादिकारिणामिवानिष्टादिकारिणामपि चन्द्रलोकगमनं ' ये वै के चास्माल्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति ' [कौ० १ । २] इति श्रुत्या श्रुतमतो धर्मिण एव चन्द्रलोकं गच्छन्तीत्येतदसंगतमित्यर्थः ॥ १२ ॥

(दी० १) सुकृतेति । बादरिराचार्यश्चरणशब्देन सुकृतदुष्कृते एवाभिधीयते इति मन्यते तुशब्दो लक्षणाध्यावृत्त्यर्थः ॥ ११ ॥

पूर्वाधिकरणे यावच्छ्रुतेरारब्धफलविषयत्वेन संकोचः कृतस्ततोऽन्येन कर्मणा वर्तत इत्युक्तमत्र तु चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति सर्वश्रुतेस्तद्वन्न संकोच इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिपति—अनिष्टेति । इष्टापूतादिव्यतिरिक्तं कुर्वन्तीति अनिष्टादिकारिणो, ये तेषामप्यविशेषेण ये वै के चेत्युपक्रम्य चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति श्रुतं यतोऽतश्चन्द्रगमनम् । अकारो याक्तिकत्वप्रदर्शनार्थः ॥ १२ ॥

(ब्र०व०)ननु धर्मिणामधर्मिणां च चन्द्रलोकगमनं पापिनां नरकप्राप्ति-
बोधकशास्त्रविरुद्धमिति चेन्न पापिनां चन्द्रलोकगमनाङ्गीकारेऽपि तत्र
भोगानङ्गीकारात्किंतु चन्द्रलोकगमनमात्रं कृत्वा ततोऽवरोहतां
पापिनां नरकेष्वेवानुभव इति प्राप्ते ब्रूते—

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहाव-

रोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । मोगार्थं हि चन्द्रलोकगमनम् । तत्र पापिनां
भोगासंभवात्तद्गमनं व्यर्थमेवातश्चन्द्रलोकमेव ते सर्वे गच्छन्तीति [भ्रुति-
रिष्टादिकारिमात्रविषया । सर्वे सुकृतिन एव चन्द्रलोकं गच्छन्तीति ।
पापिनस्तु यमलोकमारुह्य संयमने यमालये स्वपापानुरूपा यामीर्यातना
अनुभूय पुनरिमं लोकं प्रत्यवरोहन्तीत्येवंभूतावेतरेषां पापिनामारो-
हावरोहौ भवतः । कुतः । तद्गतिदर्शनात् । यमलोकगतेः भ्रुतौ दर्शना-
दित्यर्थः । 'न सांपरायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढम् ।

अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते मे' [क०१।२।
६] इति । 'वैवस्वतं संगमनं जनानाम्' [ऋ० सं० मं १०।१४ । १]
इत्यादिकं पापिनां यमलोकगतौ लिङ्गम् । सम्यगवश्यंभावेन परः
परस्ताद्देहपातादूर्ध्वमयते गम्यत इति व्युत्पत्त्या सांपरायः परलोकः ।
तत्साधनभूतकर्मविशेषः सांपरायः । स बालमविधेकिनं विशेषतो वित्त-
निमित्तेन मोहेन मूढं छन्नदृष्टिमत एव प्रमाद्यन्तं प्रमादं विषयासक्तिं
कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालो न केवलमज्ञ एव किंतु विपरीत-
दर्शी यतोऽयमेव लोकोऽन्नपानादिस्ति न पर इति मननशीलस्त-
स्मात्तदनु रूपं पापमाचरन्पुनःपुनर्जन्ममरणप्राप्त्या मे मम वशमापद्यत
इति मृत्योर्नचिकेतसं प्रति वचनम् । जनानां परलोकं गतानां
पापिनां संगमनं सम्यग्गम्यं वैवस्वतं यमं राजानं हविषा प्रीणय-
तेत्यर्थः ॥ १३ ॥

(दी०)संगमन इति । तुशब्दोऽनिष्टादिकारिणां चन्द्रगतिं व्यावर्तयति ।
संयमने याम्ये पुर इतरेषामनिष्टादिकारिणां दुःखानुभवार्थं आरोहः,
दुःखमनुभूयावरोहः । तावेवाऽऽरोहावरोहौ । कुतः । तद्गतिदर्शनात् ।
तदयाम्यं पुरं वा तस्याः 'पुनर्वशमापद्यते मे' 'वैवस्वतं संगमनं जना-
नाम्' इत्याभ्यां दर्शनात् ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

(ब्र० १०१) मन्वाद्यः शिष्टाः पापिनां नरकभोगं स्मरन्त्यतश्च धर्मिणामेव चन्द्रलोकगमनं नान्येषामित्यर्थः ॥ १४ ॥

अपि च सप्त ॥ १५ ॥

सप्त रौरवाद्यो नरकाः पापफलभूमित्वेन स्मर्यन्ते पौराणिकैस्ता-
न्पापिनः प्राप्नुवन्तीति न चन्द्रलोकप्राप्तिरिति भावः ॥ १५ ॥

ननु पापिनो यमसंबन्धिनीर्यातना अनुभवन्तीति यदुक्तं तदसंगतं
रौरवादिषु चित्रगुप्तादीनामधिष्ठातृत्वस्मरणादित्यत आह—

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तत्रापि रौरवादिषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृव्यापारादविरोधश्चित्रगु-
प्तादीनां यमप्रयुक्तत्वादिति भावः ॥ १६ ॥

उपासकानामर्चिरादिमार्गः केवलकर्मिणां धूमादिमार्ग इति श्रुति-
स्मृत्यादिषु व्यवस्था तथा चैतन्मार्गद्वयभ्रष्टानां पापिनां तृतीयमार्गो-
क्तेरपि न तेषां चन्द्रप्राप्तिरित्याह—

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चाग्निविद्यायां प्रवाहणाख्येन राज्ञा मृतैर्जनैर्बहुभिश्चन्द्रलोकः

(श्री०) स्वंपुरुषवचनविश्वासिनां नेतावता प्रत्यय इत्यत आह—स्मरन्तीति ।
स्मरन्ति च व्यासाद्यः संयमने गमनं तेषाम् । चकारः प्रसिद्धिसमुच्च-
यार्थः ॥ १४ ॥

तथाऽपि लोकपालपुरे कथं दुःखत्वमित्यत आह—अपि सप्तेति ।
अपि सप्त नरका महारौरवप्रभृतयः स्मर्यन्ते पौराणिकैः ॥ १५ ॥

ननु न यमायत्तास्ते तेषु चित्रगुप्तादीनां स्मरणादित्यत आह—तत्रा-
पीति । तत्रापि तेषु अपि रौरवादिषु तद्यापारस्तस्य यमस्य व्यापारः
समाज्ञा तस्माद्यमायत्तत्वमस्य । चित्रगुप्तादीनामप्यविरोधः । चकारः
शङ्काया अतिमन्दत्वसूचनार्थः ॥ १६ ॥

ननु मार्गद्वयस्य प्रकृतत्वादन्यतरेण तैरपि गन्तव्यमित्यत आह—
विद्येति । एतयोः पथोरिति विद्याकर्मणोर्ग्रहणमिति यस्मात्तयोः 'तद्य

(ब्र०व०१) कथं न संपूर्यते तत्प्रकारं किं त्वं न जानासीति श्वेतकेतुः पृष्ट-
स्तस्य प्रश्नस्य श्वेतकेतुपितरं गौतमं प्रति राज्ञ एव प्रतिवचनं श्रूयते 'अथै-
तयोः पथोर्न कतरेणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि
भवन्ति जायस्व म्रियस्वेत्येतत्तृतीय* स्थानं तेनासौ लोको न संपूर्यते'
[छा० ५ । १० । ८] इति । अत्रैतयोरिति पदस्यार्थमाह सूत्रकारः—
विद्याकर्मणोरिति । अर्थ इति शेषः । कुतः । विद्याकर्मणोरेव देवया-
नपितृयाणात्मकमार्गद्वयसाधनत्वेन प्रकृतत्वात्प्र*कृतवाचकत्वमेतच्छ-
ब्दस्य युक्तमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—एतयोर्विद्याकर्मणोः पथोर्मार्ग-
साधनयोरन्यतरेण मार्गसाधनेन विद्यया कर्मणा वाऽन्य+तरस्मिन्पथि
नाधिकृताः पापिनस्तेषां क्षुद्रजन्तुलक्षणोऽसकृदावर्तिजन्ममरणबाहुल्य-
युक्तस्तृतीयः पन्था इति न चन्द्रप्राप्तिरिति श्रुतौ जायस्व म्रियस्वे-
त्यनेन जन्ममरणबाहुल्यमुक्तम् । स्थानशब्दो मार्गद्वयोपक्रमानुरोधात्तृ-
तीयं मार्गं लक्षयति । सूत्रे तुशब्देन चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छ-
न्तीतिश्रुतिप्रयुक्तशङ्कानिरासः कृतः सर्वशब्दस्य पुण्यपुरुषमात्रपरत्वा-
दिति भावः ॥ १७ ॥

ननु पापिनामस्मिँलोके देहप्राप्त्यर्थं चन्द्रलोकगमनमङ्गीकर्तव्यं
'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' [छा० ५ । ३ । ३]
इत्याहुतिसंख्यानियमेन देहप्राप्त्यभिधानादन्यथा संख्यानियमाभाषप्र-
सङ्ग इत्यत आह—

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

तृतीयमार्गे प्रविष्टानां पापिनां देहप्राप्त्यर्थमाहुतिसंख्यानियमो
नाऽऽदरणीयः । कुतः । तथोपलब्धेः । संख्यानियमं विनैव 'जायस्व
म्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानम्' [छा० ५ । १० । ८] इति श्रुतौ तृती-
यमार्गे देहप्राप्तेरुपलब्धेरित्यर्थः । इष्टादिकारिणाभेवायं संख्यानियम

(दी०१) इत्थं विदुः' इति विद्या 'इष्टापूर्ते दत्तम्' इति कर्म । प्रकृतत्वात् ।
पूर्वमुक्तत्वात्तेषां च तयोरभावाद्दत्तो नान्यतरेण गमनम् । तुशब्दो
जायस्व म्रियस्वेत्यनेन तृतीयं स्थानं दर्शयति ॥ १७ ॥

तथा स्याद्गतिपञ्चकपूरणार्थं चन्द्रमसि तेषामपि गमनमित्यत आह—

* ख. उक्तवाचकत्वम् । + ख. तदस्मिन्नपि ।

(ब्र० १०) इति भावः । किञ्च 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' पञ्चम्यामाहुतावर्षा पुरुषवचस्त्वं प्रतिपाद्यते नापञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्वं निषिध्यते वाक्यभेदप्रसङ्गात् । तथा च ये चन्द्रं गतास्तेषा संख्यानियम इतरेषां तु विनैव संख्यानियमं भूतान्तरप्रविष्टाभिरद्भिर्देह आरभ्यत इत्यनियमः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च लोके मारतादौ द्रोणधृष्टद्युम्नादीनां सीताद्रौपद्यादीनां चायोनिजत्वं स्मर्यते । तत्र द्रोणादीनां योषिदाहुतिरेका नास्ति धृष्टद्युम्नादीनां योषित्पुरुषविषये द्वे आहुती न स्त इत्याहुतिसंख्याया अनियमः । एवमन्यत्रापीति भावः ॥ १९ ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

किञ्च लोके जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जेषु चतुर्विधेषु देहेषु स्वेदजोद्भिज्जयाः स्त्रीपुंस्वक्तिसंयोगं विनैवोत्पत्तिदर्शानान्नाऽऽहुतिसंख्यानियम इत्यर्थः । जरायुजं मनुष्यादिशरीरमण्डजं पक्ष्यादिकं स्वेदजं यूकादिकमुद्भिज्जं वृक्षादिकम् ॥ २० ॥

ननु 'तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्' [छा० ६ । ३ । १] इति श्रुतौ शरीरत्रैविध्यं श्रूयतेऽतः कथं चातुर्विध्यमत आह—

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

श्रुतौ 'आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्' [छा० ६ । ३ । १] इत्यत्र

(दा०) न तृतीय इति । नायमाहुतिनियमस्तृतीये स्थाने । कुतः । यूकादौ तथोपलब्धेः । आहुतिनियमस्यादर्शनात् ॥ १८ ॥

ननु पुरुष आहुतिनियमस्य दर्शनात्तद्वृष्टान्तेन जीवान्तरेऽपि स नियमोऽनुमीयत इत्यत आह—नायं मनुष्येष्वपि नियमः । द्रोणद्रौपद्यादीनां योनिमन्तरेणापि शरीरस्योत्पत्तिदर्शनात् । चकारात्पुराणेष्वपि ॥ १९ ॥

तथाऽपि क्वचिद्वृष्टं मूयो दृष्टं न बाधत इत्यत आह—दर्शनादिति । स्वेदजोद्भिज्जयोरआहुतिपञ्चकमन्तरेणाप्युत्पत्तिदर्शनात् । चकारो नियमभङ्गसमुच्चयार्थः ॥ २० ॥

ननु स्वेदजमेव नास्ति अण्डजं जरायुजमुद्भिज्जमिति त्रयाणामेव

(ब्र० व० १) तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनावरोधः संग्रहः । संशोकजस्य स्वेदजस्य । वृक्षादिकं हि पृथिवीमुद्भिद्य जायते स्वेदजं तु जलमुद्भिद्येत्युमयोरवयवार्थत्वाविशेषादुद्भिज्जपदेन संग्रहः श्रुतौ कृतः । न ह्येतावता चातुर्ध्विध्यहानिर्भवति स्थावरजङ्गमात्मकत्वेनोभयोर्भेदस्य दुरपह्वत्वादिति भावः । तस्मादनिष्टादिकारिणां न चन्द्रलोकप्राप्तिः किं त्विष्टादिकारिणामेवेति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(अवरोहिणो जीवस्य वियदादिसमानत्वम्, अधि० ४)

* साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

पूर्वमिष्टादिकारिणश्चन्द्रं गताः कर्मफलभोगानन्तरं सानुशया अवरोहन्तीत्युक्तमत्र तेषामवरोहप्रकारश्चिन्त्यते । तत्रावरोहश्रुतिः पठ्यते ' अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाऽभ्रं भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति ' [छा० ५ । १० । ७] इति । अथ भोक्तव्यकर्मसमाप्त्यनन्तरमध्वानमेवाऽऽह—यथेतमिति । यथागतमित्यर्थः । इदमुपलक्षणमनेवमित्यपि द्रष्टव्यम् । याः खत्वापश्चन्द्रलोके देहमारब्धवत्यस्ताः कर्म-

(दी० १) श्रवणादित्यत आह—तृतीयेति । तृतीयशब्देनोद्भिज्जमित्येतस्मिन्नवरोधः स्वीकारः संशोकजस्य स्वेदजस्य ॥ २१ ॥

पूर्वाधिकरणे स्थानशब्दो मार्गपरत्वेन नीतस्तृतीयमिति त्रित्वसंख्यायांगात्तर्हीहापि वायुर्भूत्वेत्युत्तरत्र वायुतादात्म्यश्रवणादाकाशमित्यत्रापि

* क. समानो भावो रूपं येषां ते सभावास्तेषां भावः साभाव्यं सारूप्यं सादृश्यमिति यावत् । कुतः । उपपत्तेः । एतदेव व्यतिरेकमुखेण व्याचष्टे न ह्यन्यस्यान्यभाव उपपद्यते । युक्तमेतद्यदे(दे)वशरीरमनगरभावेन परिणमते देवदेहसमयेऽजगरशरीरस्याभावाद्यादि तु देवाजगरशरीरे समसमये स्याताम् । न देवशरीरमनगरशरीरं शिल्पिशतेनापि क्रियते, न हि दधिपयसी समसमये परस्परात्मनी शक्ये संपादयितुं, तथेहापि सूक्ष्मशरीराकाशयोर्युगपद्वावाञ्च परस्परात्मत्वं भवितुमर्हति । एवं वाखादिष्वपि योज्यम् । तथा च तद्भावस्तत्सादृश्येनौपचारिको व्याख्येय इति भामतीनिबन्धेऽर्थः । तथा च कल्पतरुकारः—स्वाभाव्यापत्तिरिति पाठे स्वसमो भावो येषां ते स्वभावाः स्वाभाव्यमिति समपदाध्याहारः स्यादतः स्वा(सा)भाव्यापत्तिरिति युक्तः पाठस्तं व्याचष्टे समान इति)

(ब्र०७०।) क्षय इता आकाशं गतास्तत्समा यदा भवन्ति तदा तदुपहिता अनुशयिनो जीवा अप्याकाशसमा भवन्तीत्याह—आकाशमिति । एवं वाष्वावापि योजनीयं वायुर्भूत्वा वायुसमो भूत्वा । एवमेवमग्नेऽपीति सिद्धान्तार्थः । पूर्वाधिकरणे ' जायस्व भ्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानम् ' [छा० ५ । १० । ८] इत्यत्र स्थानशब्दस्य मार्गद्वयोपक्रमसामर्थ्यात्तृतीयमार्गलक्षकत्वमुक्तं तद्युक्तमिमौ द्वौ ब्राह्मणादित्युपक्रम्यायं तृतीय इत्यादौ तृतीयस्योपक्रान्तसजातीयस्यैव वर्शनाविह तु भवति श्रुतेर्मुख्यार्थपरित्यागे मानाभाव इति प्रत्युदाहरणसंगतिः । पूर्वपक्षे भवति श्रुतेर्मुख्यत्वसिद्धिः फलं सिद्धान्ते गौणत्वसिद्धिरिति विवेकः । तत्र संशयः । किं स्वर्गावधरोहन्तो जीवा आकाशादिस्वरूपं प्रतिपद्यन्त उत तत्साम्यमिति । तत्र भवतिश्रुतेर्मुख्यत्वानुरोधावाकाशादिस्वरूपापत्तिरेव जीवानामिति प्राप्ते ब्रूमः । जीवानां तैराकाशादिभिः सामाव्यापत्तिः साम्यापत्तिरेव । कुतः । उपपत्तेः । लोके क्षीरस्य दधिभावो युक्तः क्षीरकाले दध्यभावाविह तु पूर्वं विद्यमानाकाशादिभावो जीवस्य दुरुपपादः । किंच जीवस्याऽऽकाशस्वरूपापत्तौ वाष्वाविक्रमेणावरोहाभावप्रसङ्ग इत्यादियुक्तिवशाद्भवतिश्रुतेर्गौणत्वमङ्गीकर्तव्यमित्याकाशादिसंबन्धमात्रमेव जीवानाम् । संबन्धश्च सादृश्यातिरिक्तो न संभवतीति सादृश्यमेवेति सिद्धम् ॥ २२ ॥

एवमाकाशादिषु वर्शान्तेषु पूर्वपूर्वसादृश्यानन्तरमुत्तरोत्तरसादृश्यमित्युक्तं तदुपजीव्य विचार्यते किं जीवश्चिरकालमेकसादृश्येनावस्थायापरसादृश्यं गच्छत्युत्पत्कालमिति विषये नियामकशास्त्राभावादनियम इति प्राप्ते सिद्धान्तपति—

(दी०।) अनुशयिनस्तेन सह तादात्म्यं स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—सामाव्येति । तैराकाशादिभिः समानो भावः सभावस्तस्य भावः सामाव्यं सूक्ष्मत्वादिस्तस्याऽऽपत्तिः । न त्वाकाशादिरूपत्वं जीवस्य । कुतः । अन्यस्याऽऽकाशादेर्जीवस्य वा तादात्म्याभावस्योपपत्तेर्न्यायत्वात् ॥ २२ ॥

(ब्र०५०१) (स्वर्गादवतरणकाले स्वर्गवृष्टिपृथिवीपुरुषयोषित्सु क्रमशो अनि-
ष्यतो जीवस्य स्वर्गे वृष्टौ च जन्मनि त्वरा तदितरेषु च जन्मनि विलम्ब
इति कथनम्, अधि० ५)

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

जीवो नातिचिरेणालं कालमेवाऽऽकाशाद्विषयान्ते सावृश्येनावस्थाय
वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविशति । कुतः । विशेषात् । पृथिव्यनन्तरं ब्रह्मादौ
प्रवेशमुक्त्वा ब्रह्मादिभ्यो जीवस्य निःसरणसमये ब्रह्मादिषु चिरका-
लावस्थानरूपविशेषं दर्शयित्वा निःसरणं दर्शयति श्रुतिः—'अतो वै खलु
दुर्निष्पतरम् ' [छा० ५ । १० । ६] इति । एकस्तकारो लुप्तश्छान्दसप्र-
क्रियया । अतोऽस्माद्ब्रह्मादिभावाद्दुर्निष्पतरं दुःखतरं जीवानां
निःसरणं भवतीत्यर्थः । ब्रह्मादिभ्यो जीवस्य दुःखं निःसरणं भवतीत्युक्त
आकाशादिभ्यः सुखं निःसरणं जातमिति प्रतीयते, यथा लोके कश्चि-
त्पण्डितोऽनेकराजसभासंचारं चरित्वा कस्यांचिद्राजसभायामान्दोलि-
काप्रतिष्ठामविन्दतेत्युक्त इतरासु समास्वान्दोलिकां न लब्धवानिति
प्रतीयते तद्वत् । ब्रह्माकाशादिषु सुखदुःखे जीवस्य दीर्घकालावस्था-
नाल्पकालावस्थाने एव तदानीं स्थूलशरीराभावेन मुख्यसुखदुःखबो-
रसंभवात् । तस्माद्ब्रह्मादिप्रवेशात्पूर्वमल्पमेव कालं तत्तत्सावृश्येनाव-
स्थानमिति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(सस्यादौ जीवस्य न मुख्यजन्म किं तु संश्लेषमात्रमिति कथनम्,
अधि० ६)

अन्याधिष्ठितेषु पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे जीवानां वर्षधाराद्वारा पृथिवीप्रवेशानन्तरं पठ्यते—

(दी०१) (पूर्वाधिकरण आकाशादिसमानरूपतामनुशयिनः प्राप्नुवन्तीत्यु-
क्तम् ।) तर्हि आकाशादेः प्राकृतलयान्तमवस्थानादनुशयिनोऽपि तावद्-
वस्थानमित्याक्षिप्य समाधत्ते—नातीति । आकाशादिसामान्यरूपताया
जीवस्य नातिचिरेण नातिदीर्घेण कालेन निर्गमनमिति । कुतः । ब्रह्मा-
दिपाठात् ' अतो वै खलु दुर्निष्पतरम् ' इत्येतस्मादेव दीर्घकालतया
विशेषात् ॥ २३ ॥

पूर्वाधिकरणे ' अतो वै खलु दुर्निष्पतरम् ' इति विशेषात्तिलमापा-

* ख. नशाधि० ।

(ब्र०१०१) ' त इह व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते ' [छा०५ । १० । ६] इति । तेऽनुशयिनो जीवा इत्यर्थः । तत्र संशयः । किं जीवानां व्रीह्यादिभावेन जन्मश्रुतिमुख्योत्त जीवान्तराधिष्ठिते व्रीह्यादौ संसर्गमात्रमिति । तत्र पूर्ववदुर्निष्पततरशब्दस्य पूर्वोक्तयुक्तिबलाच्चिरकालावस्थानलक्षकत्वेऽपि प्रकृते क्षीरस्य दधिभावेनेवावादिभूतसंपरिष्वक्तजीवानामवादिद्वारा व्रीह्यादिभावेन मुख्यस्यैव जन्मनः संभवाद्ब्रीह्यादिस्थावरशरीरेषु सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो जीवा इति प्रत्युदाहरणे पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—अन्यैर्जीवैराधिष्ठिते व्रीह्यादौ संसर्गमात्रमनुशयिनां भवति पूर्ववद्यथाऽऽकाशादौ संसर्गमात्रं तद्वत् । कुतः । पूर्ववदभिलापात् । यथाऽऽकाशादिषु वर्षान्तेषु कर्मपरामर्शमन्तरेणैव प्रवेश उक्त एवं व्रीह्यादिष्वपि कर्मपरामर्शं विनैव प्रवेशाभिलापादित्यर्थः । पूर्ववदिति पदं सूत्रेऽर्थद्वयाभिप्रायेण प्रयुक्तमिति पुनरुपादाय व्याख्यातं तस्मात्कर्मपरामर्शाभावात् व्रीह्यादिष्वनुशयिनां सुखदुःखभाक्त्वं यत्र त्वनुशयिनां सुखदुःखभाक्त्वं तत्र कर्मपरामर्शो ' रमणीयचरणाः ' इत्यादिना वृश्यत इति ' जायन्ते ' इति श्रुतिः संसर्गमात्राभिप्राया न मुख्येति बोध्यम् ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

ननु ज्योतिष्टोमादिकं कर्म पशुहिंसायोगादशुद्धं तत्कारिणामनुशयिनां व्रीह्यादिषु स्थावरेषु दुःखानुभवार्थं मुख्यमेव जन्मास्त्विति चेन्न । ज्योतिष्टोमादेः शब्दाद्विधिशान्नाद्धर्मत्वेनावगतत्वात् दुःखहेतुत्वमित्यर्थः ॥ २५ ॥

(दी०) दिग्धिव कश्चिन्न विलम्ब आकाशादिष्वित्युक्तं तर्हि जायन्त इति विशेषात्तिलमाषादिष्वनुशयिनां जन्म स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अन्येति । 'इह व्रीहियवाः' इत्यादावन्येन तिलमाषादिजीवेनाधिष्ठितमन्याधिष्ठितं तस्मिंस्तच्छरीराधिष्ठित एवाधितिष्ठति । अनुशयी तु पूर्ववत् ' यथा वाप्यादौ संश्लेषमात्रं तद्वद्ब्रीह्यादावपि । कुतः । तत्रापि सुकृतदुष्कृतादिव्यापारमन्तरेण तद्भावापत्तेरभिलापादुक्तत्वात् ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति । स्वर्गादवरोहिणां पशुहिंसालक्षणमशुद्धं पापमस्तीति चेन्न । पश्वादेर्हिंसाया वैदिकाच्छब्दात्कृत्वङ्गताया अवगतत्वात् ॥ २५ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

(ब०व०।) अथ ब्रीह्यादिभावानन्तरमनुशयिनां रेतः सिञ्चतीति रेतःसिक्त-
द्योगस्तद्भावः श्रुतावाग्नायते ' यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति '
[छा० ५ । १० । ६] इत्यनुशयी ब्रीह्याद्यन्नद्वारा पुरुषं प्रविष्टस्त-
द्भूयो भवति तद्भावं गच्छतीत्यर्थः । न ह्यत्रानुशयिनो रेतःसिग्भावो
मुख्यः संभवति, इदानीं पुरुषं प्रविष्टत्वेनाप्राप्तयौवनत्वादतस्तद्भावस्त-
त्संसर्गो वक्तव्यः । तथा च ब्रीह्यादावपि संसर्ग एव । आकाशादावपि
संसर्गस्यैवावगतत्वेन संदंशन्यायादिति भावः ॥ २६ ॥

नन्वनुशयिनां सर्वत्र संसर्गस्यैवाङ्गीकारे मुख्यं जन्म क्वापि न
स्यात्तथा ' रमणीयां योनिमापद्येरन् ' [छा० ५ । १० । ७] इत्या-
दिश्रुतेर्गौणत्वप्रसङ्ग इत्यत आह—

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥

योनौ रेतसि प्रविष्टे ततः शरीरमनुशयिनामनुशयाख्यकर्मभोगाय
जायत इत्याह शास्त्रं ' तद्य इह रमणीयचरणाः ' [छा० ५ ।
१० । ७] इत्यादि । तस्माद्ब्राह्मणादियोनावेवानुशयिनां मुख्यं जन्म
न ब्रीह्यादाविति गत्यागतिविधेककृतं वैराग्यं ज्ञानसाधनमित्यन-
वद्यम् ॥ २७ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ १ ॥

(दी०।) अस्तु ब्रीह्यादिभावो विना पापमित्यत आह—रेतःसीति । अथ
ब्रीह्यादिभावानन्तरं रेतःसिचाऽपि योगो रेतःसिग्योगः । ब्रीह्याद्यानां
बहुत्वात्कण्डनाद्यवसर एव प्रवसितत्वान्न तेन योग इति भावः ॥ २६ ॥

नन्वस्तु प्रवासो बहुत्वं वाऽथापि कश्चन स्थित्वा तेन योगं यास्य-
तीत्यत आह—योनेरिति । योनेरधि अनुशयिनां शरीरान्तरं ' तद्य इह
रमणीयचरणाः ' इत्यादि श्रावयति शास्त्रं तेनेद्भ्रमवगम्यते तृतीयस्था-
निनामेव ब्रीह्यादिभावो नानुशयिनाम् ॥ २७ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां तृतीयाध्यायस्य प्रथमः

पादः ॥ १ ॥ ६ ॥ २७ ॥

(ब० १००।) एवं गत्यागतिनिरूपणेन कर्मफलेभ्यो विरक्तस्य महावाक्यार्थ-
ज्ञानाय तत्त्वंपदार्थौ शोधयितुं पादमारममाणो गत्यागतिनिरूपणेनैव
जाग्रदवस्थानिरूपितेत्यभिसंधायाऽऽत्मनः स्वयंप्रकाशत्वसिद्धये स्वप्ना-
वस्थां वक्तुं पूर्वपक्षयति—

(स्वप्नदृष्टेर्भिष्यत्त्वकथनम्, अधि० १)

संधये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

तथा चानयोः पादयोर्हेतुहेतुमद्भावः संगतिः । सिद्धे विरक्तेऽस्य
पादस्य प्रवृत्तेस्तत्त्वंपदार्थयोर्मध्ये त्वंपदार्थस्योद्देश्यत्वाच्च स्थानतोऽपी-
त्यतः प्राक्तनस्यावस्थानिर्मुक्तत्वं प्रतिपाद्यते, ततश्चा पादसमाप्तेस्तत्प-
दार्थो विचार्यते । तत्र स्वप्नावस्थाया जाग्रदानन्तर्यात्स्वयंज्योतिष्त्वसिद्धौ
स्पष्टसाधनत्वाच्चाऽऽदौ विचारः । जाग्रदवस्थायां सूर्यादिप्रकाशसत्त्वे-
नाऽऽत्मनः स्वप्रकाशस्वं दुर्ग्रहं स्वप्ने तु सूर्याद्यभावेऽपि प्रत्यक्षतया
दृश्यमानात्सुग्रहमिति स्वप्नस्य स्वयंज्योतिष्त्वसिद्धौ स्पष्टसाधनत्वं मन्त-
व्यम् । एवं हि स्वप्नं प्रकृत्य श्रूयते, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो
भवन्ति । अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते ' [बृ० ४ । ३ । १०]
इत्यादि तत्र संशयः । किं स्वप्नसृष्टिर्वावहारिकी घटादिवदुत शक्ति-
रजंतवन्मायामात्रमिति । पूर्वपक्षे घटादिवत्सत्या स्वप्नावस्थाऽतो
जीवस्य पृथक्करणयोगाद्ब्रह्माभेदरूपवाक्यार्थान्वयासिद्धिः फलं सिद्धान्ते
तत्सिद्धिरिति भेदः । तत्रेवं पूर्वपक्षसूत्रं संधय इति । संधये जाग्रत्सु-
षुप्तयोः संधौ भवे स्वप्ने सृष्टिर्वावहारिक्येव हि यतः श्रुतिरेवमाह
' अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते ' [बृ० ४ । ३ । १०] इति ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

किं चैके शाखिनोऽस्मिन्नेव स्वप्ने कामानां निर्मातारं तथा जीवमिव

(दी०।) एवं प्रथमेन पादेन कर्मफलस्य यातायातरूपत्वेन वैराग्यं निरूपितम् ।
इदानीं विरक्तस्य तत्त्वंपदार्थविवेकाय द्वितीयः पाद आरभ्यते । जागर-
णावस्थाया उक्तत्वाद्दुर्विवेकत्वाच्च तत्र त्वमर्थस्य स्वप्रकाशत्वस्य
स्वप्नावस्थामेवोररीकृत्य पूर्वपक्षमाह—संधय इति । जागरणसुषुप्तयोः
संधौ भवं संधयं स्वप्नस्थानं तस्मिन् रथादीनां सृष्टिः सत्यैव । कुतः । हि
यस्मान्न तत्र रथा इत्युपक्रम्य पथः सृजत इत्यन्तेनाऽऽह ॥ १ ॥

ननु सृजत इत्याक्षिप्तकर्तृकोऽयं लकारः । अत एवासत्यत्वमित्यत

(ब्र०व०१) परमात्मानमामनन्ति—‘ य एष सुतेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्मिमाणः ’ [क०५।८] इति । एषु चक्षुरादिकरणेषु सुतेषु निर्व्यापारे-
ष्वित्यर्थः । ननु भूतौ कामानां बुद्धिभृत्तिविशेषाणां निर्माता परमात्मेति
भ्रूयते नार्थनिर्मातेत्यत आह—पुत्रादयश्चेति । काम्यन्त इति व्युत्पत्त्या
पुत्रादय एव कामा इत्यर्थः । निर्मातृत्वं परमात्मन इत्यर्थः । तथा च
स्वप्नसृष्टिः सत्येश्वरकर्तृकत्वात्क्षित्यादिवदित्यनेन सूत्रेणोक्तम् ॥ २ ॥

तस्माच्छ्रुत्यनुमानाभ्यां स्वप्नसृष्टिः सत्येति प्राप्ते प्रत्याह—

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिद्यक्तस्वरूपत्वात् ॥३॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः स्वाप्नसृष्टिर्मायामात्रं श्रुक्तिरजतवत् । कुतः ।
कात्स्न्येनोचितदेशकालादिसंपत्त्या * बाधाभावेन चानभिद्यक्तस्वरू-
पत्वात् । न हि रथादीनामुचितो देशः स्वप्ने संभवति देहान्तर्नाडीप्रवि-
ष्टमनोवच्छिन्नसाक्षिनिष्ठत्वात् । नाप्युचितः कालोऽस्ति घटिकामात्रव-
र्तिनि स्वप्ने बहुसंघत्सरसाध्यसंसरणस्य दर्शनात् । तस्मात्प्रातिभासिक
एव स्वप्नप्रपञ्चः । यदुक्तम् । ‘अथ रथाद्ययोगान्पथः सृजते’ [बृ० ४।
३ । १०] इति जीवकर्तृकां सृष्टिं श्रुतिराहेति सृष्टेः सत्त्वमिति । तच्छ्रु-
त्यैव ‘ न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्ति ’ [बृ० ४ । ३ ।
१०] इत्यादिकया स्वप्ने रथाद्यभावबोधिकया परिहृतम् । अनुमाने
चोचितदेशाद्विजन्त्यमुपाधिः (+स्वप्नसृष्टिः सत्येश्वरकर्तृकत्वादित्यत्र

(दी०१) आह—निर्मातारमिति । एके शाखिनोऽस्मिन्नेव संध्ये स्थाने कामानां
निर्मातारमात्मानमामनन्ति । ‘ कामं कामं पुरुषो निर्मिमाणः ’ इति ।
नन्वत एव मनोरथमात्रत्वात्तेषामसत्त्वमित्यत आह—पुत्रादयश्च ।
कामा इति शेषः । काम्यन्त इति कामाः । परस्मात्पुत्रपौत्रानित्युपक-
म्यान्ते कामानामित्याह । आद्यश्चकारः प्राज्ञस्य कर्तुरभावे कर्तृमात्र-
सत्यत्वं समुच्चिनोति । द्वितीयश्चकारो मनोरथानामपि सत्यत्वमाह ॥२॥

इदानीं सिद्धान्तमाह—मायेति । तुशब्दो रथादीनां सत्यत्वं व्याव-
र्तयति । कुतः । तन्मायामात्रं मायैव स्वप्नवृष्टं यतस्तदपि कुतः ।
कात्स्न्येनानभिद्यक्तस्वरूपत्वात् । देशतः शतयोजनादिना कालतो

(ब०व०)योगाद्वहेः प्रकाशनसामर्थ्यतिरोभावस्तद्वदित्यर्थः । ननु जीवस्येश्वरत्वामाव एवास्त्विति शङ्कां वाशब्देन निरस्यति । अभेदस्य श्रुतिसहस्रासिद्धत्वादिति भावः । तस्मादुचितसामग्र्यमावाजाग्रदवसरे बाधितत्वाच्च शुक्तिरूप्यवन्मायामात्रं स्वप्रदर्शनमिति तद्वस्थाविनिर्मुक्तोऽयमात्मेति सिद्धम् ॥ ६ ॥

एवं बाह्यकरणोपरमरूपं स्वप्रमात्मनः स्वप्रकाशत्वार्थं परीक्षयान्तः—करणोपरमरूपां सुषुप्तिं स्वप्रानन्तरमाविर्णां तस्य ब्रह्मत्वाय निरूपयति—

(सुषुप्तिस्थानरूपस्य हृत्स्थब्रह्मण एकत्वस्थापनम्, अधि० २)

तदभावो नाडीषु तच्छृतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

सुषुप्तेः स्वप्रनाशरूपत्वात्तदानन्तर्याञ्च हेतुहेतुमद्भाव आनन्तर्यं वा संगतिः । तत्र सुषुप्तिवाक्यानि विप्रतिपन्नानि दृश्यन्ते ' तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवति ' [छा० ८ । ६ । ३] इति । तत्तासु स्वप्राद्यवस्थासु यत्रावस्थायामेतद्बाह्येन्द्रियोपरमणं यथा स्यात्तथा सुषुप्तः संहृतबाह्येन्द्रिय इति यावत्समस्तोऽविशेषवृत्तिः संप्रसन्नः संहृतान्तःकरणश्च यदा स्वप्नं न जानाति तदा नाडीषु सुप्त इत्यर्थः । क्वचिन्नाडीभिः सरणानन्तरं पुरीतति सुषुप्तिः श्रूयते ' ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते ' [बृ० २ । १ । १९] इति । क्वचित्परमात्मनि सुप्तिः श्रूयते ' य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्शेते ' [बृ० २ । १ । १७] इति । ' सता सोम्य तदा संपन्नो भवति ' [छा० ६ । ८ । १] इत्यादिभिः । तत्र संशयः—किं जीवस्य नाडीपुरीतत्परमात्मनां मध्ये यत्र कुत्रचित्सुषुप्तिरुत नाडीपुरीतत्प्रवेशानन्तरं परमात्मन्येवेति । तत्र पूर्वपक्षे सुषुप्तिस्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मैक्यानि-

(दी०)भावोऽपीत्यत आह—देहयोगेति । वाशब्दोऽतिरोभावनिराकरणार्थः । जीवेश्वरान्यत्वनिवृत्त्यर्थो वा । सोऽपि तिरोभावोऽपि देहयोगादहं मनुष्य इत्याद्यभिमानात् ॥ ६ ॥

पूर्वाधिकरणे प्रपञ्चमिथ्यात्वं वर्णयता त्वंपदार्थस्य स्वयंप्रकाशत्वं दर्शितं तत्पदार्थेनैक्याय तच्चेत्कस्यांचिद्वस्थायामुपलभ्येत स्यात्तदा संभावितं न तूपलभ्यत इत्याक्षिप्याऽऽह—तदभाव इति । तस्य स्वप्नस्याभावस्तदभावः सुषुप्तिः सा नाडीषु देहान्तःस्थितासु शिरासु आभ्य

(ब्र०४०।)ननु यथेश्वरः संकल्पमात्रेण जगत्सृजत्येवं तदंशो जीवोऽपि संकल्पमात्रेण निमित्तेन स्वाप्नं जगत्सृजतु तथाचोचितनिमित्ताभावान्मिथ्यास्वप्नसृष्टिरित्यसंगतमित्यत आह—

पराभिध्यानात् तुरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ ५ ॥

जीवेश्वरयोरभेदेऽपि मायैश्वर्यस्य तिरोहितत्वान्न जीवस्य संकल्पमात्रेण स्रष्टृत्वमिति पराभिप्रायः । जीवस्य तिरोहितमीश्वरत्वं परस्याऽऽत्मनोऽभिध्यानादभेदाभ्यासरूपध्यानप्राप्तादीश्वरप्रसादादभिव्यक्तं भवति कुतः । तत ईश्वरादज्ञानाद्वन्धे ज्ञानात्तद्विपर्ययो मोक्ष इति श्रुतिर्दशयति । तस्मादीश्वरप्रसादरहितानां नेश्वरत्वाभिव्यक्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्तु पठ्यते—‘ ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिध्यानात्तृतीयं देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल आप्तकामः ’ [श्वे० १। ११] इति । देवं स्वप्रकाशमीश्वरमहंत्वेन साक्षात्कृत्य सर्वपाशानां मिथ्याज्ञानरागादीनां क्लेशानामपहानिः क्षयो यस्मिन्संभवत्येवं क्षीणैः क्लेशैस्तत्कार्यजन्ममरणक्षयो भवति । निर्गुणविद्याफलमुक्त्वा सगुणविद्याफलमाह—तस्येति । तस्येश्वरस्याऽऽभिमुख्येन ध्यानादुक्तहानिद्वयापेक्षया तृतीयमणिमाद्यैश्वर्यं देहभेदे देहविशेषे सिद्धदेहे प्राप्तं मुक्त्वा निर्गुणविद्योदये केवलोऽद्वितीय आप्तकामो निरतिशयानन्दात्मनैवावतिष्ठत इति क्रममुक्तिवाक्यार्थः ॥ ५ ॥

ननु जीवस्येश्वरत्वतिरोभावे को हेतुरित्याशङ्क्याऽऽह—

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

सोऽपि जीवस्येश्वरत्वतिरोभावो देहेन्द्रियादियोगात् । यथा भस्म-
(वी०।)तथाऽपि परमात्मनाऽपि क्रियमाणत्वात्स्वप्नसृष्टोराकाशादिवत्सत्यता न च जीवपरमात्मनोरैक्यमन्यथा जीवे नित्यशुद्धबुद्धत्वादिकं स्यादित्यत आह—परेति । न नित्यशुद्धत्वादिकं नास्ति किंतु तिरोहितम् । तर्हि प्रादुर्भावे नोपाय इत्यत आह—पराभिध्यानात् । परस्य परमात्मनोऽभिध्यानान्निदिध्यासनादुत्पन्नसाक्षात्कारस्य प्रादुर्भवति । तुशब्द उपायान्तरं वारयति । कुत एतदित्यत आह—ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ हि यस्मात्ततः परमात्मनः सकाशादस्य जीवस्य तदज्ञानाद्वन्धः संसारो विपर्ययो मोक्षस्तज्ज्ञानात् ‘ज्ञात्वा देवम्’ इत्यादिश्रुतेः ॥ ५ ॥

ननु जीवश्चेत्परमात्मनोऽभिन्नोऽशस्ततो नित्यशुद्धत्वादीनां न तिरो-

(ब०व०)योगाद्ब्रह्मेः प्रकाशनसामर्थ्यतिरोभावस्तद्वदित्यर्थः । ननु जीवस्थे-
श्वरत्वाभाव एवास्त्विति शङ्कां वाशब्देन निरस्यति । अभेदस्य श्रुति-
सहस्रसिद्धत्वादिति भावः । तस्मादुचितसामर्थ्यभावाज्जाग्रदवसरे बाधि-
तत्वाच्च शुक्तिरूप्यवन्मायामात्रं स्वप्नदर्शनमिति तदवस्थाविनिर्मुक्तोऽय-
मात्मेति सिद्धम् ॥ ६ ॥

एवं बाह्यकरणोपरमरूपं स्वप्नमात्मनः स्वप्रकाशत्वार्थं परीक्ष्यान्तः—
करणोपरमरूपां सुषुप्तिं स्वप्नान्तरमाविनीं तस्य ब्रह्मत्वाय निरू-
पयति—

(सुषुप्तिस्थानरूपस्य हृत्स्थब्रह्मण एकत्वस्थापनम्, अधि० २)

तदभावो नाडीषु तच्छूतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

सुषुप्तेः स्वप्ननाशरूपत्वात्तदानन्तर्याच्च हेतुहेतुमद्भाव आनन्तर्यं वा
संगतिः । तत्र सुषुप्तिवाक्यानि विप्रतिपन्नानि दृश्यन्ते ' तद्यत्रैतत्सुप्तः
समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवति '
[छा० ८ । ६ । ३] इति । तत्तासु स्वप्राद्यवस्थासु यत्रावस्थायामेत-
द्बाह्येन्द्रियोपरमणं यथा स्यात्तथा सुषुप्तः संहृतबाह्येन्द्रिय इति यावत्स-
मस्तोऽविशेषवृत्तिः संप्रसन्नः संहृतान्तःकरणश्च यदा स्वप्नं न जानाति
तदा नाडीषु सुप्त इत्यर्थः । क्वचिन्नाडीभिः सरणानन्तरं पुरीतति सुषुप्तिः
श्रूयते ' ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते ' [बृ० २ । १ । १९] इति ।
क्वचित्परमात्मनि सुप्तिः श्रूयते ' य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्शेते '
[बृ० २ । १ । १७] इति । ' सता सोम्य तदा संपन्नो भवति '
[छा० ६ । ८ । १] इत्यादिभिः । तत्र संशयः—किं जीवस्य नाडीपुरी-
तत्परमात्मनां मध्ये यत्र कुत्रचित्सुषुप्तिरुत नाडीपुरीतत्प्रवेशानन्तरं
परमात्मन्येवेति । तत्र पूर्वपक्षे सुषुप्तिस्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मैक्यानि-

(दी०)भावोऽपीत्यत आह—देहयोगेति । वाशब्दोऽतिरोभावनिराकर-
णार्थः । जीवेश्वरान्यत्वनिवृत्त्यर्थो वा । सोऽपि तिरोभावोऽपि देहयोगा-
दहं मनुष्य इत्याद्यभिमानात् ॥ ६ ॥

पूर्वाधिकरणे प्रपञ्चमिथ्यात्वं वर्णयता त्वंपदार्थस्य स्वयंप्रकाशत्वं
दर्शितं तत्पदार्थेनैक्याय तच्चेत्कस्यांचिदवस्थायामुपलभ्येत स्यात्तदा
संभावितं न तूपलभ्यत इत्याक्षिप्याऽऽह—तदभाव इति । तस्य स्वप्नस्या-
भावस्तदभावः सुषुप्तिः सा नाडीषु देहान्तःस्थितासु शिरासु आभ्य

(ब० व० १) यमः सुषुप्तौ भ्रमनिवृत्तावपीषद्वह्नैक्यप्राप्तेरनियमादिति फलं सिद्धान्ते तन्नियम इति भेदः । तत्रैकयागनिष्पादकत्वेन श्रुतव्रीहियववदेकशयननिष्पादकनाड्यादीनां विकल्प इति प्राप्ते ब्रूमः । तदभावः स्वप्राभावः सुषुप्तिर्नाडीष्वात्मनि चेति नाड्यादीनां समुच्चय एव न विकल्प इत्यर्थः । समुच्चयश्च नाडीपुरीतत्प्रवेशं विना सत्संपत्तेरभावात्तयोर्नाडीपुरीततोर्गुणत्वेन परमात्मनः प्रधानत्वेन ज्ञेयः । कुतः । तच्छ्रुतेः । तस्य नाड्यादीनां सुषुप्तिस्थानत्वस्य श्रुतत्वादुक्तसमुच्चयानङ्गीकारे श्रुतीनां संग्रहो न स्यादिति भावः । किञ्च विभोर्जीवस्य स्वप्रागन्तरं नाडीपुरीततोः संचारोऽन्तःकरणाद्युपाधेः सत्त्वात्संभवतीत्युपाधिसंचारं विना स्वतस्तस्य संचाराभावात्सुषुप्तौ तूपाध्यभावान्नाडीपुरीततोः शयनं जीवस्य न संभवतीत्यपि द्रष्टव्यम् ॥ ७ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यतः परमात्मैव सुषुप्तिस्थानमत एव हेतोरस्मात्परमात्मनो जीवस्य प्रबोध उपदिश्यते । प्रबोधकाले कस्माज्जीवात्मानः समुत्तिष्ठन्तीति प्रश्ने परमात्मनः सकाशादुत्तिष्ठन्तीति श्रवणादात्मनोऽन्यस्य सुप्तिस्थानत्व इदं श्रवणं बाध्येतान्यत्र सुप्तस्यान्यस्मादुत्थानायोगादिति भावः । तस्मात्सुप्तौ मिथ्याज्ञानाभावमात्रेणेषद्ब्रह्मसंपत्तेः सत्त्वान्मूलाज्ञाननिवृत्तौ साकल्येन ब्रह्मसंपत्तिरविरुद्धेत्यस्ति जीवस्य ब्रह्मैक्यनियम इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

(स्वप्रावस्थितस्यैव जीवस्य तस्मात्समुद्बोधो नापरस्येति कथनम्, अधि० ३)

(दी० १) उपसृप्य पुरीतद्वेषिते हृदये तदन्तःस्थ आत्मनि ब्रह्मणि अस्य जीवस्य । चकारात्पुरीतलब्धम् । एतल्लयमपि कुत इत्यत आह — तल्लयस्य 'नाडीषु सृप्तो भवति' 'पुरीतति शेते' 'स्वमपीतो भवति' इति नाडीपुरीतद्वह्नाख्यश्रुतेः । विकल्पे तु अन्यतरबाधः स्यात् ॥ ७ ॥

अत इति । यस्मात्सुषुप्तिरात्मनि भवति अतोऽस्माद्धेतोरस्मादात्मनः प्रबोधोऽस्य जीवस्यात आत्मनः प्राधान्यम् ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

(ब्र० व० १) सुषुप्तः परमात्मनः सकाशाज्जीव उत्तिष्ठतीति परमात्मैव सुषुप्ति-स्थानमित्युक्तं तद्युक्तं सुप्तादन्यस्य प्रबोधसंभवेन सुप्तस्य नाड्यादिस्थानत्वेऽप्यविरोधादित्याक्षेपात्संगतिः । पूर्ववदेव फलम् । तत्र यः सुप्तो जीवः स एवोत्तिष्ठत्युत स वाऽन्यो वेत्यनियम इति संशये जलराशौ क्षिप्तबिन्दोरिवानियम इति प्राप्ते ब्रूमः । यः सुप्तो जीवः स एवोत्तिष्ठति नान्यः । कुतः । कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । पञ्चभ्यो हेतुभ्यो दिनद्वयसाध्यकर्मणोऽर्धं कृत्वा सुप्तः पुनरुत्थायावाशिष्टमर्धं कर्म करोति । अनुशब्देन प्रत्यभिज्ञा योऽहं पूर्वदिने काशीनाथमद्राक्षं सोऽहमिदानीं मणिकार्णिकार्यां स्थितोऽस्मीत्याद्याकारा सूच्यते । पश्चात्सेतुं गतस्य स तादृशः काशीनाथ इत्यादिस्मरणं स्मृतिशब्देनोच्यते । ' पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैव ' [बृ० ४ । ३ । १६] इत्यादि श्रुतिजातं शब्दः । अयनं गमनमायः प्रतिनियतगमनं प्रतिन्यायः स यथा भवति तथा योनिं शरीरं प्रति सुप्तः पुनरागच्छति जागरायेत्यर्थः । कर्मविद्याविधयो विधिशब्देनोच्यन्ते । यदि सुप्तस्य पुनर्नोत्थानं तदोक्तहेतवो बाध्येरन्नित्यर्थः । तस्मात्सुप्त एवोत्तिष्ठतीति सिद्धम् ॥ ९ ॥

एवमवस्थात्रयनिर्मुक्तत्वमात्मनो द्रष्टुरव्यभिचारिण उक्त्वा मूर्च्छावस्था किं सुप्ताबन्तर्भवत्युतातिरिक्ता वेति संदेहेऽतिरेके प्रमाणाभावात्सुषुप्तिरेव मूर्च्छेत्युपजीव्योपजीवकभावेन पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

(दी० १) पूर्वस्मिन्नाधिकरणे ब्रह्मणि साम्यापत्तिरुक्ता जीवस्येह तु तत्संपन्नस्य मुक्तवन्न तस्य प्रतिबोधः किंत्वन्यस्येत्यनुपपत्त्या तामाक्षिप्याऽऽह—स एवेति । यस्तु परमात्मनि शयानस्तस्मात्स एव विनिर्गच्छति । तुशब्दोऽन्यं वारयति । कुतः । कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । कर्मस्थितस्य शेषोऽध्ययनादिः । अनुस्मृतिः पूर्वदिवसभोजनादिः । शब्दः प्रतिन्यायं प्रतियोनीत्यादिः । विधिर्ज्योतिष्टोमेनेत्यादिः । तेभ्यः । तस्यैवानुत्थाने कर्मादिकं न सिध्येदित्यर्थः ॥ ९ ॥

(ब्र०व०।) (मूर्च्छाया जाग्रदाद्यवस्थान्तरभिन्नत्वम्, अधि० ४)

मुग्धेऽर्धसंपत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

पूर्वपक्षे मूर्च्छावस्थाविवेकार्थं यत्नो न कार्य इति फलं सिद्धान्ते तु यत्नः कर्तव्य इति बोध्यम् । न तावत्स्वप्नजागरिते मूर्च्छावस्था ज्ञानाभावान्नापि मरणावस्था प्राणोष्मणोः सत्त्वान्नापि सुषुप्तिर्वैलक्षण्यात् । मुग्धस्य शरीरे कम्पो भयंकरं वदनं निश्चले उन्मीलिते नेत्रे निश्चलश्च प्राणोऽवतिष्ठति नैवं सुषुप्तौ भवति तस्मात्परिशेषादर्धसंपत्तिर्मुग्धेऽतिरिक्तैव । ननु मुग्धेऽपि बाह्यान्तःकरणानामभावेन सत्संपत्तेः सुषुप्ताविवाविशेषात्कथमर्धसंपत्तिरिति चेत् । सत्यम् । न हि ब्रह्मणोऽर्धसंपत्तिं मुग्धस्य ब्रूमः किं तु सुषुप्त्यवस्थायां ये धर्माः प्रसन्नवदनत्वनिमीलितनेत्रत्वप्राणोच्छ्वासविशेषविज्ञानराहित्यादयस्तत्र विशेषविज्ञानराहित्यादिनाऽर्धेन धर्मजातेन मूर्च्छावस्थायाः संपन्नत्वादर्थेन मरणावस्थाधर्मजातेन कम्पनादिना च युक्तत्वादर्थसंपत्तिर्मूर्च्छैत्युच्यत इत्यनवद्यम् ॥ १० ॥

एवमुद्देश्यत्वेन प्रथमं जिज्ञास्यं त्वपदार्थं स्वप्रकाशं सर्वावस्थाविनिर्मुक्तं निर्विशेषं संशोध्य तज्जिज्ञासोपरमानन्तरं जिज्ञास्यं विधेयं तत्पदार्थमवसरसंगत्या शोधयितुं तस्य निर्विशेषत्वमाह—

(ब्रह्मणो नीरूपभावस्य वेदान्तसंमतत्वम्, अधि० ५)

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

‘सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः ’ [छा० ३ । १४ । २] इत्यादिना ब्रह्मणः सविशेषत्वं श्रूयते, ‘ अस्थूलमनणु ’ [बृ०

(दी०।)पूर्वाधिकरणे सोऽहमिति प्रतिज्ञानात्सुप्तप्रबुद्धैक्यं तर्हि विशेषविज्ञानाभावप्रत्यभिज्ञानात्सुषुप्तिरेव मूर्च्छेति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्याऽऽह मुग्ध इति । मुग्धे मूर्च्छां प्राप्ते जीवे न सुषुप्तिवत्सर्वात्मना संपत्तिः किंतु अर्धसंपत्तिः । कुतः । परिशेषात् । न जागरणस्वप्नौ वृत्तिज्ञानरहितत्वात् । नापि सुषुप्तिर्गात्रकम्पादीनामुपलम्भात् । नापि मृतिः पुनरुत्थानात् । अतः प्रसक्तानां जागरणादीनां प्रतिषेधेऽन्यत्र प्रसक्तौ शिष्यमाणायाः संपत्तेः संप्रत्ययः सोऽयं परिशेषस्तस्मात् ॥ १० ॥

पूर्वाधिकरणे ब्रह्मण्यर्धसंपत्तिरुक्ता जीवस्य सैवानुपपन्ना ब्रह्मणः सविशेषनिर्विशेषत्वेनानेकरूपत्वेनानिश्रितरूपत्वादित्याक्षिप्याऽऽह—

(ब०व०ः) ३।८।८] इत्यादिना निर्विशेषत्वं तत्र संशयः । किमुभयश्रुत्य-
नुसारादुभयरूपं ब्रह्मोत्तररूपम्, एकरूपमित्यत्रापि सविशेषं निर्विशेष-
मेवेति फलभेदः । तत्र यथा मूर्च्छावस्थाया विरुद्धसुषुप्तिमरणावस्थो-
भयधर्मयत्त्वं तथा ब्रह्मण उभयरूपत्वं भवतु श्रुतत्वाच्चेति दृष्टान्तेन पूर्व-
पक्षे सिद्धान्तः । न तावत्स्वतः परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गमुभयरूपत्वं
संभवति सत्यस्य वस्तुनो द्वैरूप्यायोगात् । न ह्येकमेव वस्त्वेकदा त*द्व-
त्तदभावश्च दृष्टम् । एतेन मूर्च्छादृष्टान्तो निरस्तः । वैलक्षण्यान्नापि
स्थानत उपाधितः परस्योभयरूपत्वं तात्त्विकं युक्तमग्निसंयोगमात्रेण
जलस्योष्णस्वभावत्वादर्शनात् । तस्मादेकरूपं ब्रह्म । तदप्येकरूपत्वं
निर्विशेषत्वमेव हि यतः सर्वत्र वेदान्तेषु ब्रह्मपरेष्वशब्दमस्पर्शमि-
त्यादिषु सविशेषत्वनिरासेन ब्रह्मोपदिश्यते तस्मान्निर्विशेषमेवैकरसं
ब्रह्म ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

ननु न निर्विशेषमेव ब्रह्म । कुतः । भेदात् । प्रतिविद्यं ब्रह्मण
आकारभेदेन भेदात्कस्यांचिच्छाखायां चतुष्पाद्ब्रह्मोपदिश्यते कस्यां-
चित्षोडशकलं कस्यां चिच्चैलोक्यशरीरं वैश्वानराख्यं तस्मात्सविशेषमपि
श्रुतिसामर्थ्यादङ्गीकर्तव्यमिति चेन्न । प्रत्येकं प्रत्युपाध्यतद्वचनाद्ब्रह्मणः
परस्याभेदस्यैव श्रवणादिस्वर्थः । 'यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृ-
तमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्म* शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव
स योऽयमात्मा' [बृ० २ । ५ । १] इत्यादिश्रुतौ ब्रह्मणः सर्वोपाधिषु
पृथिव्यच्चादिष्वभेदः श्रूयते । अस्यां पृथिव्यां तेजोमयः स्वप्रकाशो

(दी०।)न स्थानत इति । परस्य परमात्मनः स्वभावत उभयलिङ्गमुभयरूपम् ।
'अस्थूलमनणु' इत्यादि मनोमयः प्राणशरीर इत्यादि च न स्थान-
तोऽपि पृथिव्यादिस्थानयोगादप्युभयलिङ्गम् । कुतः । हि यस्मात्सर्वेषु वेदा-
न्तेष्वशब्दमस्पर्शमरूपमित्यादिनैकमेव श्रूयते ॥ ११ ॥

न भेदादिति । न ब्रह्माशब्दादिगुणकमेकलिङ्गं कुतश्चतुष्पात्षोड-
शकलमित्यादिना परस्य ब्रह्मणो भेदादिति चेन्न । कुतः । यश्चायमस्यां

(ब्र०४०।) नाशरहितो यः पुरुषो यश्चाऽऽत्मानं देहमधिकृत्य वर्तमानः
शारीरो जीवस्तावुभौ सर्वेषां भूतानामुपकारकौ सन्तौ मधुस(रः)
शरीरपृथिव्यभिन्नः पुरुषोऽयमेव योऽयमात्मा सर्वकारणभूत इति
श्रुत्यर्थः ॥ १२ ॥

अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

किंचैके शाखिन एवं भेदनिन्दापूर्वकमभेदमेव ब्रह्मणः समामनन्ति
'मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानाऽस्ति किंचन । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य
इह नानेव पश्यति' [क० ४ । ११] इति शास्त्राचार्यसंस्कृतमनसैवेदं
ब्रह्म ज्ञातव्यं ज्ञाते त्विह ब्रह्मणि किंचिदपि भेदजातं नास्ति यस्त्ववि-
द्याकृतं नानारूपं सदिति पश्यति स मरणान्मरणं पुनः प्राप्नोती-
त्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु सगुणनिर्गुणपरश्रुतिद्वये सति कथं निर्गुणे ब्रह्मणि पक्षपात-
स्तत्राऽऽह—

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपादिहीनं निर्विशेषमेव ब्रह्मावधारयितव्यं न सविशेषम् । कुतः ।
'अस्थूलम्' [वृ० ३ । ८ । ८] इत्यादिनिषेधशास्त्रस्य निर्गुणब्रह्म-
प्रधामत्वादित्यर्थः । उपासनावाक्यानां सविशेषे तात्पर्याभावात्तात्प-
र्याङ्गीकारे *वाक्यभेदापत्तेरितरेषां सविशेषवाक्यानां प्रत्यक्षादिसिद्ध-
प्रपञ्चानुवादकत्वेन निर्विशेषपरत्वात्तदनन्यत्वमित्यादिना प्रपञ्चमिथ्या-
त्वसाधनाच्च न सविशेषत्वं ब्रह्मणः प्रामाणिकमिति भावः ॥ १४ ॥

(दी०।) पृथिव्यामित्यादिना प्रत्येकं प्रत्युपाधि अतद्वचनादभेदवच-
नात् ॥ १२ ॥

नन्वेकस्यां शाखायामिदं वचनं नात्यन्तमादरणीयमित्यत आह—
अपीति । एवं भेददर्शनं निन्दापूर्वकम् । 'मृत्योः स मृत्युम्' इत्युपक्रम्य नेह
नानाऽस्ति किंचन इत्यभेदमेके शाखिन आमनन्ति । अपिचशब्देना-
भेद एव युक्तोऽपि ॥ १३ ॥

ननु नायं तर्कगम्योऽर्थः श्रुतेश्चोभयत्र विद्यमानत्वादित्यत आह—
अरूपवदिति । हि यस्मादरूपवदेव ब्रह्म न तु सगुणमवगन्तव्यम् ।
कुतः । तत्प्रधानत्वात् । तस्यारूपवतः प्रधानत्वात्प्रतिपाद्यत्वात् । अस्थू-
लमनपिवत्यादिभिर्वाक्यैः । एतच्च समन्वयसूत्रे स्थितम् ॥ १४ ॥

(ब्र० १००।) ननु तर्हि सविशेषश्रुतीनां का गतिरित आह—

प्रकाशवच्चैवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा सूर्यादिप्रकाशो वक्रवंशाद्युपाधिना वक्र इव दीर्घ इवर्जुरिव भवति तद्वद्ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिवशात्तदाकारमिव भवति तादृश औपाधिकाकारः सविशेषश्रुतीनां गतिरिति तासामवैयर्थ्यान्निरर्थकत्वाभावात्त विरोध इत्यर्थः ॥ १५ ॥

ननु कीदृशं निर्विशेषं ब्रह्मेत्यत आह—

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

तन्मात्रं चैतन्यैकरसं निर्विशेषं श्रुतिराह । ' यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव ' [बृ० ४ । ५ । १३] इत्येकरसे दृष्टान्तः । यथा लोके सैन्धवघनो लवणमूर्तिविशेषोऽन्तर्बहिश्च विलक्षणरसशून्यः सर्वो लवणैकरसस्तथाऽयमात्माऽन्तर्बहिर्भेदरहितः सर्वः स्वप्रकाशचिदेकतानस्तिष्ठतीति श्रुत्यर्थः ॥ १६ ॥

किंच प्रपञ्चनिषेधमुखेन ब्रह्मण उपदेशाद्ब्रह्म निर्विशेषम् । सविशेषवाक्यैरेव तत्सिद्धेर्निर्विशेषोपदेशानर्थक्यं भवेदित्यत आह—

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

' अथात आदेशो नेति नेति ' [बृ० २ । ३ । ६] इत्यादिश्रुतिर्निषेधमुखेनैव ब्रह्म दर्शयति । पञ्चभूतोक्त्यानन्तर्यमथशब्दार्थः, तस्याः

(दी०।) एवं तर्हि सगुणप्रतिपादकानां वाक्यानां वैयर्थ्यमित्यत आह—प्रकाशवदिति । यथा प्रकाशः सूर्यादेरङ्गुल्यादिक्रजुवक्रतामनु स्वयमपि क्रजुर्वक्र एवमुपाधिभेदेनाऽऽत्मनोऽपि सगुणत्वमतस्तद्वाक्यानामवैयर्थ्यं तस्मात् । चकारो घटाकाशादिनिर्दर्शनसमुच्चयार्थः ॥ १५ ॥

ननु संत्यपि रूपान्तरे मनसः स्थैर्यार्थं मरूपस्य प्राधान्यमित्यत आह—आह चेति । तन्मात्रं चैतन्यमात्रं रूपान्तररहितं कृत्स्नः प्रज्ञानघन इति श्रुतिराह । चकारो नीरूपे मनसः स्थैर्यं वारयति ॥ १६ ॥

ननु इयं श्रुतिरेकरूपत्वं विधत्ते न पुना रूपान्तरं प्रतिषेधति अत आह—दर्शयतीति । अथो यस्माद्भूपान्तरप्रतिषेधं दर्शयति नेति नेती-

(ब्र०१०१) परब्रह्मधीहेतुत्वमतःशब्दार्थः, इतिशब्दः पूर्वोक्तपञ्चभूतपरा-
मर्शी, तन्निषेधावधिभूतः परमात्मेत्यादेश उपदेश इत्यर्थः । सूत्रगताथो-
शब्दस्तथार्थः । तथा स्मर्यते च निषेधमुखेन ब्रह्मेत्यर्थः ।

‘ ज्ञेयं यत्तत्पवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ॥ ’ [गी०१३ । १२]

इति भगवद्गीता । आदिमत्कार्यमस्य न विद्यत इत्यनादिमत्कार्य-
रहितमित्यर्थः । न सन्न कारणं कस्यचिन्न कार्यं स्वयं कस्यचिदि-
त्यर्थः ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव परप्रतिषेधोपदेश्यो निर्विशेषोऽयमात्माऽत एवौपाधिकसवि-
शेषत्वमादाय जलसूर्यकादिवदित्युपमा गृह्यते । ‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा
विवस्वानथो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते भेदरूपो
देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा ’ इति ।

‘एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ’ [ब्रह्मविम्बु० १२] ।
ज्योतिःस्वभावो विवस्वानेकोऽपि तत्तत्पात्रगता भिन्ना अपोऽनुगच्छन्ब-
हुधा क्रियत एवमयमात्मा देवः स्वप्रकाशोऽजः कूटस्थनित्य एकोऽपि
भिन्नेषु क्षेत्रेष्वनुगच्छन्नुपाधिना भेदरूपः क्रियत इति योजना । तथा
चैतद्दृष्टान्तबलादपि ब्रह्मणो निर्विशेषत्वमिति सूत्रकृत्तात्पर्यम् ॥ १८ ॥

दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते—

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥

ननु यथाऽम्बु सूर्यादिभ्यो मूर्तेभ्यो भिन्नं दूरस्थं प्रतिबिम्बोपाधिभूत-

(दी०१) त्यादिना । नायं प्रतिषेधो लौकिकः । यतः स्मर्यतेऽपि च नसत्त-
दित्यादिना ममैवमित्यादिना च ॥ १७ ॥

ननु प्रतीयमानो भेदः कथमतात्त्विक इत्यत आह—अत एवेति ।
यत एकरूपताऽस्योक्ता नानारूपत्वं निराकृतम् । अस्मादेव कार-
णात्प्रतीयमानस्य भेदस्योपमा भवति । यथा जलसूर्यकः प्रतिबिम्बः ।
आदिशब्देन चन्द्रप्रतिबिम्बादि । तथा च श्रुतिः—‘यथा ह्ययं ज्योति-
रात्मा’ इत्यादिषु ‘एक एव’ इत्यादिषु च तदुपमीयते ॥ १८ ॥

उपाधिभेदोऽनेकत्वमाक्षिपति—अम्बुवदिति । यथाऽम्बु सूर्यान्मूर्ते-

(ब० व०।) मुपलभ्यते तद्वद्यापकादात्मनो दूरस्थोपाधेरग्रहणादात्मनो मूर्त-
त्वाभावाच्च विषमो दृष्टान्त इति न तथात्वं न सूर्यादितुल्यत्वमिति
शङ्कार्थः ॥ १९ ॥

तत्रोत्तरमाह—

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥

यथा सूर्यप्रतिबिम्बस्य जलान्तर्भूतस्य जलगतवृद्धिहासचलनादे-
र्भाक्त्वं न वास्तवमेवमविकृतपरमात्मनो देहाद्युपाध्यन्तर्भावाद्देहगतवृ-
द्धिहासादिभाक्त्वं न स्वाभाविकमित्येतावतांशेनोभयोर्दृष्टान्तदार्ष्टा-
न्तिकयोः सामञ्जस्याद्भवति सूर्यादिदृष्टान्तः । न हि सर्वात्मना साम्यं
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः शक्यते वक्तुं दृष्टान्तत्वविरोधादिति भावः ॥२०॥

किंचाऽऽगमसमधिगम्येऽर्थे न चोद्यमित्याह—

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

परस्यैव ब्रह्मणो देहान्तरानुप्रवेशस्य प्रतिबिम्बभावरूपस्य श्रुतौ
दर्शनादित्यर्थः । 'पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पक्षी
भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्' [बृ० २ । ५ । १८] । इति श्रुतिः ।
पुरः शरीराणि द्विपादयुक्तानि चतुष्पादयुक्तानि च चक्रे कृत्वा पुरश्चक्षुरा-
द्यभिव्यक्तेः पूर्वं स पुरुष ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरं भूत्वा शरी-

(दी०।) व्यवहितं गृह्यत एवमम्बुवत्परमात्मनोऽभिन्नस्योपाधेः परमात्मनो वा
मूर्तस्याग्रहणादेव न तथात्वं न सूर्यकादिसमानत्वमस्य भेदस्य ॥ १९ ॥

समाधत्ते—वृद्धीति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्न साम्यं लोके किमुत
वेदे । एकस्य कथं तिर्यगादिविचित्राणि रूपाणीत्यस्य समाधानार्थं
सूर्यकादिदृष्टान्तो विवक्षितेऽर्थे श्रुत्योक्तः । विवक्षितं तु यथा जलवृद्धय-
वृद्धिभाक्त्वं तच्चलनादौ चलनादिभाक्त्वमेकस्यापि तद्देदाद्देदभाक्त्व-
मिति वृद्धिहासभाक्त्वमुपाधेरस्य । कुतः । उपाधौ देहादावन्तर्भावाद-
हमित्याद्यभिमानेन क्रोडीकृतः । कुत एतदित्यत आह—एवमुभयस्य
दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकस्य सामञ्जस्यम् ॥ २० ॥

ननु शरीरान्तः परमात्मप्रवेशे सत्युपमागवेषणं न तस्माद्भिन्नजीवप्र-
वेश इत्यत आह—दर्शनेति 'पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्'

(ब्र० व० १) राणि सृष्ट्वाऽऽविशदित्यर्थः । तस्मान्निर्विशेषमेव चैतन्यैकरसं ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ २१ ॥

ननु निषेधश्रुतिभिर्निर्विशेषं ब्रह्म सिध्यतीति यदुक्तं तदयुक्तं ताभिर्ब्रह्मणोऽपि निषिद्धत्वादित्याक्षेपसंगत्याऽधिकरणमारभ्यते—

(ब्रह्मणो निषेधातीतत्वेन सत्यत्वस्थापनम्, अधि० ६)

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥

तत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं च [बृ० २ । ३ । १] इत्युपक्रम्य पञ्चभूतात्मकं रूपद्वयं तेजोबन्नात्मकं भूतत्रयं मूर्तं स्थूलावयवं प्रत्यक्षं वाय्वाकाशात्मकं भूतद्वयं परोक्षममूर्तमिति द्वेषा विभज्य तत्र मूर्तस्य सूर्यश्चक्षुर्गोलकं च कार्यं सारोऽमूर्तस्य तु सूर्यान्तर्वातीकिरणात्मको हिरण्यगर्भश्चक्षुर्गोलके दक्षिणे चक्षुरूपेण वर्तमानः सार इति चोक्त्वा तस्य करणात्मकलिङ्गशरीररूपस्य हिरण्यगर्भस्य पुरुषशब्दवाच्यस्य वासनामयानि स्वाप्नरूपाणि मायामयानि दर्शयित्वा रूपद्वयवतो ब्रह्मणः स्वरूपं बोधयितुमिदमारभ्यते—‘अथात आदेशो नेति नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्त्यथ नामधेयं सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यम्’ [बृ० २ । ३ । ६] इति उपक्रमे वावशब्द एवकारार्थः । सपरिक्करूपद्वयोपन्यासानन्तर्यमथशब्दार्थः । रूपद्वयोपन्यासस्य ब्रह्मज्ञानहेतुत्वं ब्रह्मणो वक्तव्यत्वेन परिशेषो वाऽतःशब्दार्थः । इतिशब्देन ब्रह्मणो रूपद्वयं सपरिक्करं यदुपन्यस्तं तत्पराभूश्यते । इतिशब्देन परासृष्टं सर्वं नञ्वावीप्सया निषिध्यते । नेति नेतीति वीप्सया विषयजातस्य सर्वस्य निषेधे ह्यविषयः प्रत्यगात्मा निषेधावाधिभूत इति निर्विचिकित्सं ज्ञानं भवति ।

(दी० १) अनेन जीवेनेत्यादिना परमात्मन एव प्रवेशस्य दर्शनात् । चकारो जीवस्य परमात्मध्यतिरिक्तग्राहकप्रमाणाभाससूचनार्थः ॥ २१ ॥

पूर्वाधिकरणे निर्विशेषमेव ब्रह्मेत्युक्तं निषेधप्राधान्यादेवं च नेति प्राधान्याद्ब्रह्मापि न स्यादित्याक्षिप्याऽऽह—प्रकृतेति । प्रकृतं मूर्तामूर्तरूपेण यदेतावत्त्वमिद्यत्ता तस्य भावः । प्रकृतैतावत्त्वं तदेव प्रतिषेधति

(ब्र०व०१) एवं नेति नेतीति ब्रह्मोपदेशं कृत्वा नेति नेतीत्युपदेशस्य कोऽर्थ इत्याकाङ्क्षायां तमेषोपदेशं निर्वक्ति-न ह्येतस्मादिति । हि यस्मादेतस्मान्नेति नेतीत्यादिब्रह्मणोऽन्यव्यतिरिक्तं नास्ति ब्रह्मैव तु परमस्ति तस्मान्नेतीत्युच्यत इति निर्वचनवाक्यस्यार्थः । यद्वा नेति नेतीति यः प्रपञ्चनिषेधरूप आदेशः कृतः स एतस्मादित्यनेन परामुश्यते । एतस्मान्नेतीति प्रपञ्चनिषेधरूपा ब्रह्मोपदेशनादन्यत्परमुपदेशनं न ह्यस्तीत्यर्थः । ब्रह्मणो नामधेयकथनव्याजेनापि स्वरूपमाह—अथेति । नेति नेतीति निषेधस्य ब्रह्मविषयत्वाभावसूचनार्थोऽथशब्दः । नामधेयमाह—सत्यस्य सत्यमिति । तद्व्याचष्टे श्रुतिः ‘प्राणाः’ इति । प्राणशब्देन लिङ्गशरीरमुच्यते तस्य सत्यत्वं स्थूलदेहापेक्षया स्थायित्वं द्रष्टव्यम् । एष परमात्मा सत्यस्यापि परं सत्यमिति वस्तुगतिः । तत्र नेतिनेतीति निषेधस्य को वा विषय इति संदिह्यते किं प्रपञ्चो ब्रह्म चेत्युभयमपि निषिध्यत उतैकमेकमित्यत्रापि किं प्रपञ्चो निषिध्यत उत ब्रह्मेति । तत्र नियामकाभावादुभयमपि प्रतिषिध्यत इति प्राप्ते । यद्वा निरधिष्ठाननिषेधायोगादेकं ब्रह्मैव निषिध्यते प्रपञ्चस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन निषेधायोगादिति प्राप्ते ब्रूमः । ब्रह्मणो यद्रूपद्वयं सपरिकरं प्रकृतं प्रधानमेतावस्वमियत्तापरिच्छिन्नं तत्प्रकृतैतावत्त्वं तदेव प्रतिषेधति नेति नेतीत्यादिश्रुतिरिति शब्दस्य प्रधानत्वेन प्रकृतपरामर्शित्वात् । ब्रह्म तु न प्रधानत्वेन प्रकृतं ‘द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे’ [ष० २ । ३ । १] इतिरूपद्वयात्मकजगद्रूपसर्जनत्वेनैवोक्तत्वादितश्च ब्रह्मणो न निषेधो यस्मात्ततः प्रपञ्चनिषेधानन्तरं भूयो ब्रह्मास्तीति ब्रवीति न हीत्यादि परमस्तीत्यन्तं निर्वचनवाक्यं तस्मादित्यर्थः । ब्रह्मणो निषेधे किमस्तीति ब्रूयादिति भावः । निर्वचनवाक्यस्य द्वितीयव्याख्यायां तु ततः प्रपञ्चनिषेधस्य परस्तादथ नामधेयमित्यादिवाक्यं ब्रह्म ब्रवीत्यतो नेतीत्यादिवाक्येन निषेधमात्रं न ज्ञेयं किंतु तेन निषेधेन भावरूपं ब्रह्म ज्ञातव्यमिति सूत्रभागस्यार्थः । न च प्रपञ्चनिषेधे प्रत्यक्षविरोधस्तस्य व्यावहारिकप्रामाण्यादित्यनवद्यम् ॥ २२ ॥

(दी०)निराकरोति नेतिशब्दः कुत एतदित्यत आह-ततो ब्रवीति च भूयः । ततस्तस्मात्प्रतिषेधादनन्तरं भूयः पुनरन्यत्परमस्तीति ब्रवीति । चकारोऽत्यन्तसतो निर्धारसमुच्चयार्थः । अथ वा ततो ब्रवीति च भूय इति ततः प्रतिषेधादनन्तरं भूयः पुनर्ब्रवीति ‘अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यम्’ इत्यादिना ॥ २२ ॥

(ब० व० १) ननु यदि ब्रह्मास्ति तर्ह्युपलभ्येत तत्राऽऽह—

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

तद्ब्रह्माव्यक्तं श्रुत्यतिरिक्तमानागोचरं हि यतः श्रुतिराह 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा' [मु० ३ । १८] 'स एष नेति नेत्यात्माऽगृह्यो नहि गृह्यते' [बृ० ३ । ९ । २६] इत्यादिना । ब्रह्मणः प्रत्यक्षाद्यगोचरत्वमन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैरित्यर्थः । नेति नेतीति य आत्मा व्याख्यातः स एषोऽगृह्योऽग्राह्यो यस्मान्नाहि गृह्यते ग्रहणायोग्य इत्यर्थः ॥ २३ ॥

तर्हि सर्वदा ब्रह्मग्रहणामावे मोक्षो न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं संराधने समाध्यवस्थायां कृतार्थाः पश्यन्तीति प्रत्यक्षानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामवगम्यते तथा हि श्रुतिः— 'पराञ्छि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ्पश्यति नान्तरात्मन् । कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' [क० २ । १ । १] इति । 'ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः' [मु० ३ । १ । ८] इति । स्वयंभूः परमात्मा खानि श्रोत्रात्मकाकाशोपलक्षितानीन्द्रियाणि पराङ्मनात्मविषयाणि व्यतृणद्धिसितषान् । इन्द्रियाणां हिंसाऽनात्मविषयतया सर्जनमेव । तथासर्जने गमकमाह तस्मादिति । ननु यदीन्द्रियैः पराश्रमेवार्थं पश्यति नान्तरात्मानं कथं तर्ह्यात्मज्ञानं तत्राऽऽह कश्चिदिति । कश्चिद्धीरो विवेक्यावृत्तचक्षुः संयतेन्द्रियो मोक्षमिच्छन्प्रत्यगात्मानं समाधाधीक्षितवानित्यर्थः । ज्ञानस्य करणव्युत्पत्त्याऽन्तःकरणस्य प्रसादेन रागादिराहित्येन विशुद्धसत्त्वः प्रत्यक्प्रवणान्तःकर-

(दी०) एतादृशं ब्रह्म चेत्कस्माच्चक्षुरादिना न गृह्यत इत्यत आह— तद्ब्रह्म तदव्यक्तेति । तद्ब्रह्म न व्यक्तं रूपादिहीनमव्यक्तम् । कुतः । हि यस्मादाह श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा' इत्यादिना । स्मृतिरपि अव्यक्तोऽयमित्यादिना ॥ २३ ॥

ननु श्रुतिवचनात्तादृशस्य सत्त्वे कथं विश्वासः कदाचिदप्यप्रत्यक्षतायामित्यत आह— अपीति । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं तस्य च संराधनस्य कालः संराधनं तस्मिन्योगिनः पश्यन्ति । तत्कुतः । प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्षं श्रुतिः । 'प्रत्यगात्मानमैक्षत्' 'ततस्तु

(ब्र० व० १) णस्ततस्तु विशुद्धसस्वत्वाद्धेतोस्तमात्मानं निरवयवं ध्यायमानः पश्यति साक्षात्करोतीत्यर्थः । स्मृतिरपि—

‘यं विनिद्रा जितश्वासाः संतुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति पुञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

[महामा० १२ । ४७ । ५४] इति । जितश्वासाः प्राणायामपराः ।

योगात्मत्वं ध्यानात्मकयोगगभ्यत्वम् ॥ २४ ॥

ननु जीवेश्वरयोर्ध्यातृध्येयभावाङ्गीकारे भेदः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा सौरः प्रकाश आकाशो वाऽङ्गुल्याद्युपाधौ कर्माणि भिन्न इव वक्र इव भाति वस्तुतस्त्वेकरूपस्तद्वत्प्रकाश आत्माऽपि ध्यानज्ञानादौ कर्माणि भिन्न इव वक्र इव भाति वस्तुतस्त्ववैशेष्यरूपमेकरूपत्वमेवाऽऽत्मनः । कुतः । अभ्यासात् । तत्त्वमसीत्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थः ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

अतो भेदस्यौपाधिकत्वाद्धिद्यया भेदं निरस्य जीवोऽनन्तेन परमात्म-

(दी० १) तं पश्यते निष्कलम् ' इत्यादि । अनुमानं स्मृतिः । ज्योतिः पश्यन्तीत्यादि च । ताभ्यां श्रुतावविश्वसितस्य प्रत्याक्षिप्य विश्वासमाहापिशब्दः ॥ २४ ॥

ननु संराध्यसंराधकभावश्चेत्स एव ब्रह्मभेदो जीवब्रह्मणोर्विशेषात्मत्वं च स्पष्टमित्यत आह—प्रकाशादिवदिति । यथा प्रकाशाकाशसवितृप्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु कर्मसूपाधिभूतेषु सविशेषा इवावमासन्ते न च स्वाभाविकीमविशेषात्मतां जहति । एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्मभेदः स्वतश्चैकात्म्यमेव । तथा हि वेदान्तेषु अभ्यासेनासकृज्जीवप्राज्ञयोरभेदः प्रतिपाद्यते । अक्षराणि त्वेवं योज्यानि । कर्मण्युपाधौ प्रकाशश्च शब्दाद्प्रकाशश्चोपाधौ स्थितो भिन्नरूपेणावैशेष्यमेवावलम्बते । एवं प्रकाशादिस्वरूपेणावैशेष्यमवलम्बते परः । आद्यश्चकारस्तदनवलम्बने परत्वाभावं परमेश्वरस्याऽऽह । कुतः । अभ्यासाज्जीवब्रह्मणोरभेदस्येति शेषः ॥ २५ ॥

तथाऽपि परिच्छिन्नइय जीवस्य कथमनन्तेन परमात्मनैक्यमित्यत

(ब्र०४०।)नैकर्ता गच्छति । तथा हि लिङ्गमपूर्वार्थज्ञापकं श्रुतिजातं 'ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति' [बृ० ४ । ४ । ६] इत्यादि ॥ २६ ॥

एवं जीवब्रह्मणोः पारमार्थिकमभेदमुक्त्वा स्वमतशुद्ध्यर्थं भेदाभेद-
पक्षमुपन्यस्यति—

उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

ध्यातृध्येयभावादिना भेदस्याभेदस्य च श्रुतौ व्यपदेशाज्जीवेश्वरयो-
र्भेदाभेदौ भवतः । कुतः । तुशब्दः सिद्धान्तभेदद्योतनार्थः । अहिकुण्ड-
लवत् । कुण्डलमहेः संस्थानविशेषः । अहिकुण्डलयोरहितत्वेनाभेदः
कुण्डलत्वेन भेदस्तद्वदित्यर्थः ॥ २७ ॥

धर्मभेदेन भेदाभेदाविति पक्षमुक्तवैकधर्मावच्छेदेनैव भेदाभेदाविति
पक्षमाह—

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥

यथा प्रकाशः सौरस्तदाश्रयश्च सविता तयोर्नात्यन्तभेदस्तेजस्त्वा-
विशेषात्तथाऽपि भिन्नत्वेन प्रतीयते । तथा चैकस्तेजस्त्वावच्छेदेनैव
प्रमाणबलाद्भेदाभेदौ यथा तद्वज्जीवेश्वरयोर्भेदाभेदावित्यर्थः ॥ २८ ॥

(दी०।) आह—अत इति । यतः परिच्छेदो न वस्तुकृतो जीवस्यातोऽस्मा-
त्कारणादनन्तेनैक्यमुपपन्नम् । नैतद्युक्तिमात्रं हि परमाद्यथोक्तं तथा
लिङ्गं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति ॥ २६ ॥

इदानीं स्वमतविशुद्ध्यर्थं भेदाभेदवाद्दमुत्थापयति—उभयेति । तु
शब्दः संराध्यसंराधकयोरौपाधिकं भेदं ध्यावर्तयति—ततस्तु तमित्यादिना ।
ध्यातृध्येयभावस्य परात्परमित्यादिना गन्तृगन्तव्याभावस्य यः सर्वाणि
भूतानीत्यादिना नियन्तृनियम्भभावस्य भेदस्य तत्त्वमसि अहं ब्रह्मास्मी-
त्यादिनैक्यस्योभयस्य व्यपदेशाद्भेदाभेदौ जीवब्रह्मणोरहिकुण्डलवत् ।
यथाऽहेः कुण्डलाकारो नात्यन्तं भिन्नः पृथगनुपलम्भनात् । न चात्य-
न्तमभिन्ने दण्डायमाने तस्मिंस्तस्यानुपलम्भात् । एवं जीवोऽपीति ॥ २७ ॥

अपि चैवं जीवस्यानित्यत्वं स्यादित्यत आह—प्रकाशेति । अथ वा
प्रकाशाश्रयवदेतत्प्रतिपत्तव्यम् । यथा प्रकाशः सावित्रस्तथाऽऽश्रयश्च
सविता नात्यन्तं भिन्न उभयोरपि तेजस्त्वाविशेषात् । अथ च भेदव्यप-
देशभाजौ भवत एवमिहापि ॥ २८ ॥

(ब्र० व० १) ननु भेदस्य पारमार्थिकत्वे ज्ञानान्निवृत्तेरसंभवान्मोक्षो न स्यादे-
कावच्छेदेन तयोरैकत्राङ्गीकारे लोके विरोधकथैव न स्यादित्यादिदोषं
परमते मत्वा स्वसिद्धान्तमाह—

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

‘ प्रकाशवच्चावैशेष्यम् ’ इत्यत्र पूर्वं भेद औपाधिकोऽभेदः पारमा-
र्थिक इति यथोक्तं स एव सिद्धान्तोऽभ्युपेयः ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

‘ नान्योतोऽस्ति द्रष्टा ’ [बृ० ३ । ७ । २३] इत्यादिशास्त्रेण परमा-
त्मातिरिक्तस्य चेतनस्य नेति नेतीत्यादिवाक्यैः प्रपञ्चस्य प्रतिषेधाद्ब्र-
ह्माद्वितीयमित्ययमेव सिद्धान्त इत्यर्थः । तस्माच्छ्रुतिबलान्निर्विशेष
एकः परमात्मेति सिद्धम् ॥ ३० ॥

ननु नेतिनेतीति ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषेध्यमित्युक्तं तद्युक्तं ब्रह्मणः
सेतुत्वो*न्मानादिव्यपदेशेन वस्त्वन्तरसत्त्वावगमाद्दृष्टुभ्वाद्यधिकरणे सेतु-
त्वस्य गौणत्वेन नीतत्वेऽप्युन्मानादीनां गतेरदर्शनादित्याक्षिपति—
(ब्रह्मणोऽन्यस्यावस्तुत्वव्यवस्थापनम्, अधि० ७)

परमतः सेतून्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

तत्र पूर्वपक्षे पूर्वाधिकरणसिद्धान्तासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धि-
रिति बोध्यम् । अत्र ब्रह्मातिरिक्तं वस्त्वस्ति न वेति संशयेऽस्तीत्याह

(दी० १) समाधत्ते—पूर्ववदिति । वाशब्दो न भेदाभेदा इत्याह । किंतु यथा
पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशवच्चावैशेष्यमिति तथैव तत् ॥ २९ ॥

नन्वेवं भेदश्रुतेरपि निर्वाहे कुतोऽयमेव पक्ष इत्यत आह—प्रतिषेधा-
दिति । नान्योतोऽस्ति द्रष्टेत्यादिना ब्रह्मणो व्यतिरिक्तस्य प्रतिषेधात् ।
चकारो भेदश्रुतेरसत्त्वस्य भेदाभेददुर्भणत्वस्य समुच्चयार्थः ॥ ३० ॥

पूर्वाधिकरणे प्रतिषेधादन्यस्य ब्रह्मणः श्रुत्योक्तत्वादास्ति ब्रह्मेत्युक्तं
तर्हि ब्रह्मव्यतिरिक्तमप्यास्ति श्रुत्युक्तत्वादित्याक्षिपति—परमत इति ।

* ख. ‘ स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ’ (ब्र० सू० २ । ३ । २२] इत्यस्मिन्सूत्रे—सर्वेभ्यः
स्थूलपरिमाणेभ्य उद्भूत्य मातमुन्मानमत्यन्तापकृष्टपरिमाणमिति यावत् ।

(ब०व०।)परमिति । अतो ब्रह्मणः परं वस्त्वस्ति 'अथ य आत्मा स सेतुः' [छा०८।४ । १] इति ब्रह्मणः सेतुत्वव्यपदेशात् । तथा च ब्रह्म सद्वितीयं सेतुत्वाज्जलसेतुवदित्यनुमानमुक्तम् । ब्रह्म चतुष्पादिति श्रुतावुन्मानव्यपदेशादेतावद्विमिति परिच्छिन्नत्वव्यपदेशाद्वैश्यसमीपस्थक्रयसाधनपाषाणादिवत्सद्वितीयं ब्रह्मेत्युन्मानशब्दार्थः । चतस्रो दिश एकः पादः, पृथिव्यन्तरिक्षं द्यौः समुद्र इति द्वितीयः पादः, अग्निः सूर्यश्चन्द्रमा विद्युदिति तृतीयपादः, । चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन इति चतुर्थः पाद इति श्रुतावुपासनार्थं 'चतुष्पाद्ब्रह्म' [छा० ३।१८।२] इत्युक्तमिति मन्तव्यम् । सुषुप्तौ 'प्राज्ञेनाऽऽत्मना शारीरः संपरिष्वक्तः' [बृ० ४।३।२१] इत्यादिना ब्रह्मणः संबन्धव्यपदेशात्संबन्धत्वेन हेतुना घटादिवत्सद्वितीयत्वेन घटादिवत्सद्वितीयत्वमिति संबन्धार्थः । आदित्ये हिरण्यपुरुषमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाक्षिपुरुषस्य व्यपदेशात्परमात्मा सद्वितीय इति प्राप्ते ॥ ३१ ॥

सेतुत्वादिहेतोरसिद्धिमाह—

सामान्यात्तु ॥ ३२ ॥

मृद्दार्वादिमये हि सेतुशब्दो रूढो लोके न हि तादृशं सेतुत्वं ब्रह्मणोऽस्ति किंतु सेतुर्यथा जलस्य व्यवस्थापक एवं ब्रह्मणोऽपि सकलजगन्मर्षादाव्यवस्थापकत्वेन प्रसिद्धसेतुसामान्यात्सेतुत्वव्यपदेश इत्यर्थः । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । एकविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधः सर्वेषामनुमानानां बोध्यः ॥ ३२ ॥

(दी०।)परमेश्वरात्परमन्यदास्ति । कुतः । सेतून्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः । सेतुव्यपदेशस्तावदथ य आत्मा स सेतुरिति । उन्मानव्यपदेशश्चतुष्पादित्यादिः । संबन्धव्यपदेशः सता सोम्येत्यादिः । भेदव्यपदेशे य एषोऽन्तरादित्ये य एषोऽन्तरक्षिणीति । तेभ्यः । न हि सर्वस्मात्परस्यैते व्यपदेशा उचिताः ॥ ३१ ॥

सामान्येति । तुशब्दो ब्रह्मणः परमन्यद्वावर्तयति । कथं तार्हिं सेतुशब्दो ब्रह्मणीत्यत आह—सामान्यात् । लौकिकेन सेतुना विधारकत्वेन ॥ ३२ ॥

(अ० व० १) उन्मानव्यपदेशोऽपि न मुख्य इति द्वितीयं हेतुमप्यसिद्ध्या दूषयति-

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

ब्रह्म चतुष्पादिति श्रुतावुन्मानव्यपदेशो बुद्ध्यर्थः पादवदुपासनार्थः । निर्विशेषस्य बुद्धिस्थत्वायोगादुपासनाद्वारा बुद्धिस्थत्वयोगादुन्मानव्यपदेशो न मुख्य इत्यर्थः । पादवत् । यथा ब्रह्मप्रतीकस्य मनसो वाग्घ्राणचक्षुःश्रोत्राण्युपासनार्थं पादत्वेन व्यपदिश्यन्ते तद्वदित्यर्थः ॥ ३३ ॥

अवशिष्टहेतुद्वयमप्यसिद्ध्या दूषयति—

स्थानविशेषात्प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

सुषुप्तौ ब्रह्मणो जीवेन न घटस्य पटेनेव संबन्धः किंतु स्थानविशेषाद्बुद्ध्याद्युपाधिविशेषात्प्राप्तस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपशमादुपशमेऽभिव्यक्तोपाधिप्रयुक्तभेदाभाव एव जीवपरयोः सुषुप्तौ संबन्ध इति व्यपदिश्यते । अक्षयादित्यपुरुषयोर्भेदव्यपदेशोऽप्यक्षयादित्यरूपस्थानविशेषापेक्षया प्रकाशादिवद्यथा सौरः प्रकाश आकाशो वाऽङ्गुलियोगाद्घटसूचीपाशाद्युपाधिविशेषात्संबन्ध इव भिन्न इव भाति, उपाधिविगमे तदानीमसंबन्ध इवाभिन्न इव व्यपदिश्यते तद्वदित्यर्थः । तस्माज्जीवपरयोः संबन्धो भेदश्रोपाधिनिमित्तो न स्वाभाविकः ॥ ३४ ॥

(श्री०) कथं तर्हि उन्मानशब्द इत्याह—बुद्ध्यर्थ इति । बुद्ध्यर्थ उपासनार्थः । तत्र निदर्शनं पादवत् । यथा पादा मनसो वागाद्य आकाशस्याग्न्यादयः । अथ वा कार्पापणस्य पादा व्यवहारार्थं तद्वत् ॥ ३३ ॥

तर्हि संबन्धभेदयोः कथं व्यपदेश इत्यत आह—स्थानेति । स्थानैमवस्थानं तस्य विशेषो बुद्ध्युपाधिराहित्यं सुषुप्तावस्थायां न तु परिमितत्वेन सत्तासंपत्तिरतो न संबन्धकृतदूषणम् । भेदपक्षे स्थान आदित्यमण्डलेऽक्षिणी च विशेषस्तस्मात् । न तु स्वरूपभेदाद्यपदेशः । प्रकाशादिवदित्युपमोपादानम् । यथैकस्य प्रकाशस्य सौरस्य चान्द्रमसस्य चोपाधियोगादुपजातस्योपाध्युपगमात्संबन्धव्यपदेशो भवति उपाधि[भेदाच्च] । भेदव्यपदेशः । आदिशब्देन यथा सूचीपाशादिषुपाध्यपेक्षयैवैतौ व्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥ ३४ ॥

(ब्र०व०।)ननु मुख्य एवास्तु तत्राऽऽह—

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

न मुख्यः संबन्धो जीवपरयोः सुप्तौ संभवति 'स्वमपीतो भवति'
[छा० ६।८।१] इति स्वरूपस्यैव संबन्धत्वव्यपदेशात्स्वरूपस्य च
सदातनत्वात्सुषुप्तौ गौणसंबन्धत्वमेव, एवं भेदोऽपि न मुख्यः श्रुतिसह-
स्रविरोधादित्युपपत्तिवशात्त्रैमित्तिक एवेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

एवं सेतुत्वादीन्हेतून्निराकृत्य ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वं हेत्वन्तरेणाऽऽह—
तथाऽन्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा सेतुत्वादिहेतुभ्यो न वस्त्वन्तरप्रमा तथा 'अहमेवाधस्तात्'
[छा० ७।२५।१] 'आत्मैवाधस्तात् ।' [छा० ७।२५।२]
इत्यादिवाक्यैरन्यस्य वस्तुनः प्रतिषेधादद्वितीयमेव ब्रह्मेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

ननु ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वे सर्वगतत्वं कथमत आह—

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेतुत्वादिद्व्यपदेशमुख्यत्वस्य वस्त्वन्तरस्य च प्रतिषेधेन ब्रह्मणः
सर्वगतत्वं सिद्धमप्रतिषेधे प्रसिद्धसेतुवद्ब्रह्मणोऽसर्वगतत्वं प्रसज्येत ।
सर्वगतत्वे मानमाहाऽऽयामेति । आपामशब्दो व्यापकत्ववाचकः ।
'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' [शतप० ब्रा० १०।६।३।२]

(वी०।) ननु कस्मान्मुख्यं संबन्धं परित्यज्योपचरितः स्वी क्रियत इत्यत
आह—उपपत्तेरिति । स्वमपीतो भवतीति स्वरूपसंबन्धमेवाऽऽमनन्तीति
नचास्योपाधिप्रलयमन्तरेण नरनगरवदस्त्युपपत्तिः । अत उपपत्तेरयं
संबन्धः । भेदोऽपि नान्यादृश इति चकारार्थः ॥ ३५ ॥

उक्तेभ्यो हेतुभ्यः परपक्षनिवृत्तिर्नैतावता स्वपक्षसिद्धिरित्यत आह—

तथेति । यथा सेत्वादिद्व्यपदेशोऽनवच्छिन्न उपपन्नस्तथा स एवाधस्ता-
दित्यादिना ब्रह्मणोऽन्यस्य प्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

तथाऽपि ब्रह्मणस्त्रेधा परिच्छेदशून्यत्वाभावात्परमन्यदनुमेयमित्यत
आह—

अनेनेति । अनेन सेत्वादिनिराकरणेनान्यप्रतिषेधेन च । सर्वगतत्वं
त्रेधापरिच्छेदशून्यत्वं किं तर्कमात्रेण तत्रेत्याह—आयामशब्दादिभ्यः ।

(ब्र० व० १) इत्यादिः शब्दः । आदिपदेन 'नित्यः सर्वगतः स्थाणुः । [म० गी० २। २। ४] इत्यादिस्मृतिरुक्ता । तस्मादद्वितीयस्य ब्रह्मण आधिद्यकं सर्वमादाय श्रुतिस्मृतिभ्यां सर्वगतत्वं सिद्धम् ॥ ३७ ॥

ननु ब्रह्मातिरिक्तस्य वस्तुनो निषेधे ब्रह्मणो निर्विशेषत्वेन कर्मफलदातृत्वं न स्यादित्याक्षेपे व्यावहारिकफलदातृत्वमविरुद्धमित्याह—

(कर्मफलोत्पत्तिं प्रतीश्वरस्यैव कर्तृत्वं नापूर्वस्येति कथनम् । अधि० ८)

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

पूर्वं निर्विशेषं तत्पदलक्ष्यं ब्रह्मोक्तमिदानीं तत्पदवाच्यं विचार्यत इति पादसंगतिः । पूर्वपक्षे कर्मण एव फलदातृत्वाद्ब्रह्मणोऽकिञ्चित्कारत्वासिद्धिः फलं सिद्धान्ते त्वीश्वरस्यैव फलदातृत्वसिद्धिरिति भेदः किं सर्वस्य जन्तोः कर्मण एव फलं भवत्युतेश्वरादितिसंदेहेऽग्रे पूर्वं पक्षं निराकरिष्यन्सिद्धान्तमाह—फलमिति । अतः परमात्मनः फलं सर्वस्य लोकस्य भवितुमर्हति क्षणिकात्कर्मणः फलासंभवेनेश्वरस्यैव फलदातृत्वोपपत्तेरित्यर्थः ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

'स धा एष महानज आत्माऽन्नादो वसुदानः' [बृ० ४। ४। २४] इतीश्वरफलहेतुत्वस्य श्रुतत्वाच्चेश्वरः फलदातेत्यर्थः । अन्नमा समन्तात्प्राणिभ्यो ददातीत्यन्नादः । वसुदानो धनदाता ॥ ३९ ॥

(दी० १) आयामशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः । यावान्वा अयमाकाश इत्यादिः । आदिशब्देन नित्यत्वादिशब्दार्थो वा तेभ्यः ॥ ३७ ॥

पूर्वाधिकरणे निर्गुणमेव ब्रह्म तत्पदार्थलक्ष्यं नातोऽधिकं किञ्चिदस्ति तर्हि निर्गुणस्यापि कर्मफले पारतन्त्र्यात्सेतून्मानादिकमित्याक्षिप्याऽऽह फलमत इति । फलं सुखदुःखादि अतः परमेश्वरात् । कुतः । चेतनो हि स्वतन्त्रः कृतं शुभाशुभं विज्ञाय तदनुसारि फलं यच्छतीति उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

किं तर्कमात्रमित्याशङ्क्य नेत्याह—श्रुतत्वादिति । अन्नादो वसुदान इत्यादिना । चकार ईश्वरप्रेरितो गच्छेदिति स्मृतिमाह ॥ ३९ ॥

(ब्र० व० ।) शङ्कते—

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

यतः श्रुत्युपपत्तिभ्यामीश्वरं फलदातारं मन्यते सिद्धान्त्यत एव श्रुत्युपपत्तिभ्यां धर्मं फलदातारं जैमिनिराचार्यो मन्यते । तथा हि 'स्वर्गकामो यजेत' इति विधिविषयस्य यागस्य स्वर्गसाधनत्वं श्रुतं तन्निर्वाहाय श्रुतिप्रमाणकैरपूर्वाख्यो व्यापारो यागस्योत्तरावस्थारूपः कल्पनीय इति यागादिधर्म एव फलदातेश्वरस्य सर्वसाधारणस्य विचित्रफलदातृत्वानुपपत्तेरिति ॥ ४० ॥

समाधत्ते—

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

बादरायणस्त्वाचार्यः पूर्वोक्तमीश्वरं फलदातारं मन्यते । तुरुक्तशङ्कानिरासकः । कर्मापूर्वं वा स्वस्वरूपस्वविनियोगसाक्षात्कारवदधिष्ठितं भवितुमर्हत्यचेतनत्वान्मृदादिवदित्यनुमानेन संभाषितेऽर्थे श्रुतिस्मृती प्रमाणयति हेतुव्यपदेशादिति 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति' [कौ० ३ । ८] 'अन्नादो वसुदानः' [बृ० ४ । ४ । २४] इत्यादिश्रुत्या 'लभते च ततः कामाश्मथैव विहितान्हितान्' [म० गी० ७ । २१] इत्यादिस्मृत्या चेश्वरस्य धर्माधर्मयोस्तत्फले च हेतुत्वेन व्यपदिष्टत्वादित्यर्थः । तस्मात्तत्कर्मसापेक्षादीश्वरादेव सर्वेषां फलसिद्धिरिति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

(दी०) ईश्वरे फलदातृत्वमाक्षिपति—धर्ममिति । जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते । अत एव श्रुतोपपत्तिभ्यामेव । श्रुतं ज्योतिष्टोमेनेत्यादि । उपपत्तिरीश्वरश्चेद्वाताऽकृतेऽपि कर्मणि दद्यात्सुखदुःखादिकृतेऽपि न दद्यात्स्वतन्त्रत्वादेव ॥ ४० ॥

समाधत्ते—पूर्वमिति । तुशब्द ईश्वरानधिष्ठितस्य कर्मणः फलदातृत्वं व्यावर्तयति । किंतु यः पूर्वमुक्तमेवेश्वरं फलदातारं बादरायण आचार्यो मन्यते । कुतः । हेतुव्यपदेशात् । हेतुरीश्वरो धर्माधर्मयोः फलस्य च 'एष ह्येव' इत्यादिश्रुत्या 'यो यो यां याम्' इत्यादिस्मृत्या च व्यपदिश्यते । हेतोः कारणस्य व्यपदेशो हेतुव्यपदेशस्तस्मात् ॥ ४१ ॥ ८ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

(ब्र० व० १) एवं तत्पदलक्ष्यवाच्यात्मकं निर्गुणं सगुणं ब्रह्म ज्ञेयं ध्याख्या-
तमिदानीं तज्ज्ञानं किंप्रकारकमित्यपेक्षार्यां तद्विचाराय पादान्तरमा-
रभ्यते—

(छान्दोग्यबृहदारण्यकश्रुत्युक्तयोः पञ्चाग्निविद्योपासनयोर्विध्यनु-
ष्ठानफलसाम्येनैकत्वम्, अधि० १)

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

पूर्वपादे वाक्यार्थज्ञाने कारणीभूततत्त्वंपदार्थनिरूपणं कृतमस्मि-
न्यादे वाक्यार्थो निर्धार्यत इत्यनयोः पादयोर्हेतुहेतुमद्भावः संगतिः ।
सगुणविद्यायाः सत्त्वशुद्धिद्वारा वाक्यार्थज्ञानोपयोगित्वात्तद्वाक्यार्थ-
चिन्ता क्रियत इति मन्तव्यम् । तत्र तावत्सगुणब्रह्मप्राणपञ्चाग्न्यादि-
विषयेषुपासनेषु भेदाभेदचिन्ताऽऽरभ्यते किं प्रतिवेदान्तं प्राणोपासनं
पञ्चाग्न्युपासनमित्येवंजातीयकमुपासनं भिद्यते न वेति पूर्वपक्ष उपा-
सनानां भेदादेकवेदान्तोक्तोपासनस्थगुणानां वेदान्तान्तरोक्तोपासनेऽनु-
पसंहारः सिद्धान्त उपासनैक्यादुपासंहारे तदुपासनात्सत्त्वशुद्धिद्वारा
वाक्यार्थज्ञाने मुक्तिरिति फलिष्यति । द्रव्यदेवते यथा यागस्य रूपं
तथोपासनस्थोपास्यं रूपम् । तथा च यथाऽऽमिक्षावाजिनयागयोर्द्रव्यरू-
पभेदाद्भेद एवमुपासनानामुपास्यरूपभेदाद्भेदो न्याय्यः । तथा हि
क्वचित्पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठोऽग्निरुपास्यः श्रूयते क्वचित्तु शाखायां पञ्चै-
वाग्नय इत्येवंरूपेण तत्र तत्रोपासने रूपभेदावगमादुपासनं भिद्यत
इति प्राप्ते ब्रूमः—सर्वैर्वेदान्तैः प्रत्ययं प्रतीयमानान्युपासनानि न भिद्यन्ते ।
कुतः । चोदनाद्यविशेषात् । आदिपदेन कर्माभेदे हेतुत्वेनोपन्यस्ताः

(दी०) द्वितीये पादे तत्त्वंपदार्थो निर्णीतौ तृतीयपादेनापुनरुक्ताकाङ्-
क्षितपदार्थोपसंहारेण सगुणनिर्गुणब्रह्मवाक्याणामर्थोऽवधार्यते । सगुणो
विद्याभेदोऽभेदश्च गुणोपसंहारोऽनुपसंहारश्चोपासनार्थः । ततः शुद्धा-
न्तःकरणो ज्ञानोत्पादे ब्रह्माऽऽप्नोतीति फलम् । निर्गुणे तु विद्याया
ऐक्यमेव वाच्यानन्दादिगुणानामुपसंहाराल्लक्ष्याखण्डैकरसवाक्यार्थबोधः
फलमित्यत आरभ्यते—

सर्वेति । सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिंस्तस्मिन्वेदान्ते
तान्येव तानि भवितुमर्हन्ति । कुतः । चोदनाद्यविशेषात् । आदिश-

(ब्र०व०।)संयोगरूपाख्या गृह्यन्ते चोदनासंयोगरूपसमाख्यानामविशेषादित्यर्थः । यथा सर्वशाखास्वग्निहोत्रं जुहोतीति चोदनाया अविशेषान्नित्याग्निहोत्रमेकं तथा 'यो ह वै ज्येष्ठं श्रेष्ठं च प्राणं वेद' [छा०५।१।१][बृ०६।१।१] इत्यादिचोदनायाश्छन्दोगानां वाजसनेयिनां चाविशिष्टत्वादेकैव प्राणविद्या सर्वेषां शाखिनामिति गम्यते । यः प्राणोपासकः सः 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति' [बृ० ६।१।१] इति । फलसंयोगस्य सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च न विद्याया भेदो ज्येष्ठत्वादिगुणकप्राणस्योपास्यरूपस्य सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च । तथा प्राणविद्येति समाख्यायाः सर्वत्राविशेषाच्च विद्यैक्यमिति ॥ १ ॥

* भेदादिति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु वाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठं प्रसिद्धमग्निमुपास्यत्वेनाऽऽमनन्ति तस्य सृतस्य यजमानस्यत्विग्भिररण्यं प्रापितस्य प्रसिद्धोऽग्निरेवाग्निर्भवतीति । छन्दोगास्तु पञ्चाग्नीन्वेदेत्यामनन्ति न तु षष्ठमग्निं तथा च रूपभेदादामिक्षावाजिनयागयोरिव शाखाद्वये पञ्चाग्निविद्याया भेदो न्याय्य इत्युक्तमिति चेन्न यत एकस्यापि विद्यायामयं रूपभेद उपपद्यते । तथा हि ये द्युलोकादयः पञ्चाग्नयो वाजसनेयिशाखायामुक्तास्त एव च्छान्दोग्ये प्रत्यभिज्ञायन्ते तथा च न विद्याभेदो युक्तः । न च षष्ठाग्निदत्तभावाभ्यां भेदः, एकस्मिन्नेवातिरात्रे षोडशीग्रहणतद्भावयोर्दर्शनात् । यद्वाऽनेकगुणप्रत्यभिज्ञानुरोधाच्छान्दोग्ये षष्ठाग्निरूपसंहारः कर्तव्यः । न चाग्निषु पञ्चत्वसंख्याश्रवणविरोधस्तस्य स्वबुद्ध्या संपादिताग्निपरत्वादिति भावः ॥ २ ॥

(दी०।)ब्देन संयोगरूपाख्यानां ग्रहणम् । 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद' इति च्छन्दोगानां वाजसनेयिनां च चोदनाया अविशेषः । 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति' इति प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्टः । रूपमपि ज्येष्ठश्रेष्ठगुणकमेव । समाख्याऽपि प्राणविद्येति समैव ॥ १ ॥

भेदादिति । वाजसनेयिनां छन्दोगानां षष्ठाग्निपञ्चाग्निभेदान्नैका विद्येति चेत्तन्न । एकस्यामपि विद्यायामयं भेदो न दोषाय सांपादिकानां पञ्चानामप्यग्नीनां प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । एवमन्यत्रापि ज्येष्ठत्वादिगुणानामेकरूपत्वान्न भेदः ॥ २ ॥

(ब० १०१) ननु ब्रह्मविद्याप्रतिपादकमुण्डकाध्ययने शिरस्यङ्गारपात्रधारणरूपं व्रतं कर्तव्यत्वेनोपदिश्यत इतरोपनिषद्ध्ययनकाले तु शिरोव्रतं नापेक्षते तथा च मुण्डकस्थविद्यापेक्षयेतरोपनिषद्भिष्टविद्याया भेदो युक्तः । न ह्येकैव विद्या शिरोव्रतरूपधर्ममपेक्षते नापेक्षते चेति युक्तमतो धर्मभेदाद्विद्याभेद इत्याशङ्क्याऽऽह—

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधि-

काराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायस्यैवैष शिरोव्रताख्यो धर्मोऽङ्गं न विद्यायाः । कुतः । हि यतस्तथात्वेन स्वाध्यायाङ्गत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशपरे ग्रन्थे शिरोव्रतमपि वेदव्रतत्वेनाऽऽथर्वणिकाः समामनन्ति । तथा च यथा गोदानरूपं वेदव्रतं वेदाध्ययनाङ्गमेवं शिरोव्रतमपि मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव न मुण्डकोक्तविद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्च । 'नैतदचीर्णव्रतोऽधीते' [मु० ३।२।११] इत्यत्रत्यादधिकृतमुण्डकग्रन्थजातपरादेतच्छब्दाच्चकारादधीत इत्यध्ययनशब्दाच्च शिरोव्रतमध्ययनस्यैवाङ्गमित्यर्थः । अचीर्णव्रतोऽननुष्ठिताशिरोव्रतः । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र दृष्टान्तः सष-षञ्चेति । यथा सषाः सप्त होमाः सौर्यादयः शतौदनान्ताः शाखान्तरोक्तत्रेताग्न्यसंबन्धादथर्वणोक्तैकाग्निंसंबन्धाच्चैकाग्नीनामाथर्वणिकानामेव नियम्यन्ते तद्वदेतच्छब्दादधीत इति शब्दाच्च मुण्डकाध्ययन एव शिरोव्रतस्य नियम इत्यर्थः । तस्मात्सर्वत्र विद्यैक्यम् ॥ ३ ॥

(बी० १) तेषामेवैतामित्यादिना शिरोव्रतादिधर्मभेदाद्विद्याभेद इत्यत आह—
स्वाध्यायेति । स्वाध्यायस्यैव धर्मो न विद्यायाः । कथम् । हि यस्मात्तथात्वेन स्वाध्यायधर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशपरे ग्रन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन व्याख्यातमित्यामनन्ति नैतदचीर्णव्रतोऽधीत इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च । अधिकाराच्च । सववच्च तन्नियमः । तस्य शिरोव्रतस्य नियमोऽपि तेषामेव तत्र निदर्शनं सष-षत् । यथा सप्त सूर्यादयः शनैश्चरपर्यन्ताः सषा एकाग्निंसंबन्धात्तेषामेव तद्वत् ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ ४ ॥

(ब० व० १) ' सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति ' [का० २।१५] इत्यादिवाक्यं निर्गुणस्य ब्रह्मणो वेद्यस्य सर्ववेदान्तेष्वेकत्वेन तद्विद्यायाः सर्वत्रैकत्वं दर्शयति । तथा वाजसनेयके सगुणस्य ब्रह्मणो वैश्वानरस्य प्रादेशमात्रत्वेन संपादितस्य च्छान्दोग्ये सिद्धवदुपादानं ' यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते ' [छा० ५।१८।१] इति तदपि सर्वत्र वैश्वानरविद्याया एकत्वं दर्शयति । तथा च यथा निर्गुणस्य सगुणस्य वा ब्रह्मण एकत्वेन सर्वत्र श्रूयमाणत्वात्तद्विद्याया एकत्वं तथा शस्त्रविशेषरूपोक्थादीनां सर्वत्र श्रूयमाणत्वादिदमवगम्यते सर्वत्रोपास्त्यर्थं तेषां श्रवणमिति । ततश्चोपास्योक्थादीनामेकत्वात्तदुपासनानामप्यैक्यमिति । तत्समभिव्याहारादितरेषामप्युपासनानामभेदसिद्धिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

उपासनैक्यविचारस्य प्रयोजनमाह—

(गुणोपसंहारस्य कर्तव्यत्वम्, अपि० २)

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत्समाने च ॥ ५ ॥

सर्वत्रोपासनानामेकत्वेऽप्येकशाखास्थविद्यायां कतिपयगुणयुक्तायां शाखान्तरस्थाधिकगुणानामुपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे यत्र यावन्तो गुणाः श्रुतास्तैरेवाऽऽकाङ्क्षाशान्तेर्नोपसंहार इति प्राप्ते ब्रूमः—समान उपसंहारो युक्तः । कुतः । अर्थाभेदात् । उपास्यगुणैर्निर्वर्त्योपासनरूपार्थस्य सर्वशाखास्वभिन्नत्वात्, न ह्येकमेवोपासनं गुणान्तरमपेक्षते नापेक्षत इति युक्तम् । विधिशेषवत् । यथाऽग्निहोत्रस्य सर्वत्रैकत्वात्-

(दी०) ननु न्यायमात्रेण कथमवाचनिकं स्वीकर्तुं शक्यमित्यत आह— दर्शयतीति । सर्वे वेदा यत्पदमित्यादिना विद्यैकत्वम् । चकारो न्यायमात्रशङ्काया अनुत्थानं दर्शयति ॥ ४ ॥

पूर्वाधिकरणे विद्यैक्यं निरूपितं तन्निष्प्रयोजनमित्याशङ्क्याऽऽह—

उपसंहार इति । शाखान्तरोपदिष्टानां गुणानां शाखान्तरविज्ञान उपसंहारः स्वीकार्यः । कुतः । अर्थस्य प्रयोजनस्य विशिष्टज्ञानस्योप-

(अ०३०१) च्छेषाणामुपसंहारस्तद्वदित्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाधिकरणप्रयोजनस्य गुणोपसंहारस्यासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । तस्माच्चोदनाद्यविशेषेण हेतुना कृतस्योपासनैक्यविचारस्य फलत्वं सिद्धम् ॥ ५ ॥

इदानीं चोदनाद्यविशेषस्योपासनैक्यसाधकत्वापवादार्थमाह—

(छान्दोग्यकाण्वशाखयोरुद्गीथविद्याभेदकथनम्, अधि०३)

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

बृहदारण्यके श्रूयत उद्गीथब्राह्मणम् । क्षेत्रज्ञस्य यास्तामसवृत्तयस्तेऽसुरा याश्च सात्त्विकवृत्तयस्ते देवास्तेषां देवासुराणामन्योन्यं स्पर्धां तामसवृत्त्युद्भवे सात्त्विकवृत्त्यनुद्भवः सात्त्विकवृत्त्युद्भवे च तामसवृत्त्यनुद्भव इत्येवंरूपां श्रावयित्वा तत्र देवाः साममक्तिरूपेणोद्गीथोद्गातुकर्मणाऽसुरजयं करिष्याम इति बुद्ध्या वाचं घ्राणं चक्षुः श्रोत्रं मनश्चोचुस्त्वमस्माकमौद्गात्रं कर्मोद्गीथं कुर्विति । ते च वागादयस्तथाऽस्त्वित्युक्तवन्तः कर्मणि प्रवृत्तांस्तानुद्गातृनसुरा एभिरुद्गातृभिर्देवा अस्मज्जयं करिष्यन्तीति बुद्ध्या ताडितवन्तस्ते च वागादयस्ताडिता इति वागादीन्निन्दित्वा मुख्यप्राणमुद्गातृत्वेन श्रावयति—अथहेमं मुख्यप्राणं देवा ऊचुस्त्वमस्माकमुद्गाता भवेति । स प्राणस्तथाऽस्त्वित्युक्त्वा कर्मणि पवत्तस्तं चोद्गातारं प्राणं प्राप्य हन्तुकामा असुराः पाषाणं प्राप्य वेगवाहोऽहव विशीर्णावयवा अभूवन्निति प्राणस्तुतिं कृत्वोद्गीथकर्तारं प्राणमुपास्यं दर्शयतीति । एवमेव च्छान्दोग्येऽपि श्रूयते 'तद्देवा उद्गीथमाजह्रुरनेनैनानभिभविष्यामः' [छा०१।२।१] तत्र पूर्ववद्देवासुरस्पर्धायां देवा उद्गीथोपलक्षितमौद्गात्रं कर्माऽऽहृतवन्तोऽनेन कर्मणैनांस्तामसवृत्तिलक्षणानसुरानभिभविष्याम इत्युपक्रम्य पूर्ववदेव वागादिनिन्दां कृत्वा 'अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासांचक्रिरे' [छा०१।२।७] देवा इति । सर्वत्र वागादिशब्दास्तदभिमानिदेवतापरा बोध्याः । तत्र

(दी०) कारस्याभेदात् । समाने चोभयत्रापि तस्मिन्नेकस्मिञ्ज्ञाने स्थिते । अत्र निदर्शनम् । विधिशेषवत् । विधिशेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां शाखान्तरे श्रुतानां यथा शाखान्तर उपसंहारस्तद्वत् ॥ ५ ॥

पूर्वाधिकरणे चोदनाद्यविशेषाद्विधैक्यमुक्तमत्रापि प्राणविद्येति समाख्याया ऐक्याद्विधैक्यमिति वदन्तमपवदति सूत्रावयवेन—अन्य-

(ब्र० व० १) संशयः किमनयोर्विद्ययोरभेद उत भेद इति । अत्र पूर्वपक्षे गुणो-
पसंहारः फलं सिद्धान्ते विद्ययोर्भेदान्नोपसंहार इति भेदः । चोदनाद्यवि-
शेषादित्यत्र समाख्याया अविशेषाद्विद्यैक्यमित्युक्तं तर्ह्यत्राप्युद्गीथविद्येति
समाख्याया अविशेषाद्विद्यैक्यमेवेति वृष्टान्तसंगत्या प्रातं तदाक्षिपति
सिद्धान्ती 'अन्यथात्वं शब्दादिति चेत्' इति । छान्दोग्यबृहदारण्यक-
वाक्याभ्यां प्राणस्यान्यथात्वं भिन्नाकारत्वं बृहदारण्यक उद्गीथकर्तृत्वं
छान्दोग्य उद्गीथकर्मात्मकत्वमित्येवंरूपं गम्यते * तथा च कर्तृकर्मणोर्भेदे-
नोपास्यभेदान्न विद्यैक्यमिति शङ्कार्थः । पूर्वपक्षी परिहरति नेति । कुतः ।
अविशेषात् । देवासुरस्पर्धोपक्रमादीनां बहूनामर्थानामुभयत्राविशे-
षात् ॥ ६ ॥

छान्दोग्ये 'तमुद्गीथमुपासांचक्रिरे' इति प्राणस्योद्गीथकर्मात्मकत्वध-
वणं लक्षणयोद्गीथकर्तृत्वेनैव व्याख्येयमिति विद्यैक्यमिति प्राप्ते सिद्धान्त-
न्तयति—

न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

नैवात्र विद्यैक्यं युक्तं प्रकरणभेदात्प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि 'ओ-
मित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' [छा० । १ । १ । १] इत्योकाराद्यनेक-
वर्णरूपावयवविशिष्टस्य सामभक्तिविशेषस्योद्गीथस्यावयवभूतमोकार-
मुपास्यमुपक्रम्य तस्यैवोकारस्य पृथिव्यादिभ्यः सारतमत्वादिगुणानुक्त्वा
पुनरुद्गीथावयवमोकारमनुवर्त्य देवासुराख्यायिकारूपेण 'प्राणमुद्गीथमुपा-

(दी०) थात्वमिति । उद्दानस्य कर्तृत्वमुद्गीथरूपत्वं च बाजसनेयके छान्दोग्ये
च प्रतीयते त्वं न उद्दापेति बाजसनेयके 'तमुद्गीथमुपासांचक्रिरे' इति
शब्दभेदादिति चेन्न । कुतः । अविशेषाद्देवासुरसङ्ग्रामभेदभूयस्त्वम् ॥ ६ ॥

उभयत्रापि सिद्धान्तमाह—न वेति । न वा नैव विद्याया ऐक्यम् ।
कुतः । छान्दोग्ये ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्युपक्रम्योद्गीथावयवस्योकार-
स्योद्गीथत्वेनोपास्यत्वमभिधाय प्राणस्याप्युद्गीथत्वमाह तमुद्गीथमिति ।

* क. पुस्तके त्वयं ग्रन्थः—तथाच कर्तृकर्मणोर्भेदेनोपेतमुद्गीथमुपासांचक्रिरे इति तत्कार्यं
विद्यैक्यं स्यादिति चेन्न दोषः । न होतावता विशेषेण विद्यैकत्वमपगच्छति । अविशेषस्यापि
बहुतरस्य प्रतीयमानत्वात् ॥ ७ ॥ तथाहि—

(ब्र०व०१) सांचक्रिरे' [छा०१।२।२] देवा इत्याह । अत्रत्योद्गीथशब्देनो-
द्गीथावयव उँकार एव स्वीकर्तव्य उपक्रम उद्गीथपदेन तस्यैवोक्तत्वा-
दन्यथोद्गीथपदेन सकलसामभक्तिग्रहण उद्गीथकर्तृलक्षणयां चोपक्रमो
बाध्येत । तस्मादत्रोद्गीथावयव उँकारे प्राण उपास्यः । बृहदारण्यके
तूद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इत्यनयोर्विद्ययोर्भेद इति परोवरीयस्त्वादिव-
द्यथोद्गीथोपास्तित्वसाम्येऽप्येकत्रोद्गीथे परमात्माध्यासेन प्राणाद्यपेक्षया
परत्ववरीयस्त्वादिगुणकमुपासनं 'स एष परोवरीयानुद्गीथः [छा० १ ।
९ । २] इत्यादिवाक्यविहितमक्षयादित्यपुरुषगतहिरण्यश्मश्रुत्वादिगुण-
विशिष्टोद्गीथोपासनाद्भिद्यते तद्वदित्यर्थः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

ननुद्गीथविद्येति संज्ञाया एकत्वाच्छाखाद्वये विद्यैक्यमित्युक्तमिति चेत्त-
त्रोत्तरमुक्तं न वा प्रकरणभेदादिति । सूत्रे संज्ञाकरणस्य पौरुषेयत्वान्न
विद्यैक्यसंवाद्कत्वमिति भावः । किंच तत्संज्ञैकत्वं परोवरीयस्त्वाद्युपा-
सनयोर्भिन्नयोरप्यस्त्युद्गीथविद्येति । सूत्रस्थापिशब्देनान्योऽपि हृष्टान्तः
सूच्यते यथैकस्मिन्काठकग्रन्थे चोदितानां भिन्नानां कर्मणां काठकैकसं-
ज्ञत्वमस्त्यतः पौरुषेयसंज्ञैक्यं विद्यैक्येऽप्रयोजकमिति भावः । तस्माच्छ-
न्दोगवाजसनेयिशाखयोः प्रकृतविद्ययोर्भेद इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

ननु ओमित्येतदक्षरमुद्गीथपासीत [छा० । १ । १ । १] इत्युपक्रम
उद्गीथपदस्योँकारपरत्वनिर्धारणेन सिद्धान्तः कृतस्तदयुक्तमुपक्रमवाक्य-

(दी०१) वाजसनेयके तु समग्राया उद्गीथमक्तेः कर्ता त्वं न उद्गायेति ।
अतः प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवदेकस्यां शाखायां निदर्शनं स एष
परोवरीयानुद्गीथ इत्याकाशे परोवरीयस्त्वादिधर्मिण्युद्गीथे हिरण्यश्म-
श्रुत्वादिधर्मिणि च न परस्परं गुणोपसंहारस्तद्वत् ॥ ७ ॥

संज्ञाया इति । संज्ञायाः प्राणैविधेत्यस्या अभेदाद्विद्याया अप्यभेद
इति चेच्चोद्यं तदुक्तं निराकृतं प्रकरणभेदादित्यत्र । तदपि संज्ञाया
ऐक्यमपि प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्त्वादावुद्गीथ इत्यग्निहोत्रदर्श-
पूर्णमासादौ काठकमिति । अस्ति तु अस्त्येव ॥ ८ ॥

(ब्र० व० १) स्यान्न्यथाऽपि योजनासंभवेन निर्धारणायोगादित्याक्षेपे समा-
धत्ते—

(ब्रह्मदृष्टेर्हेतुत्वेनाक्षरोद्गीथयोरेकत्वसंपादनम्, अधि० ४)

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥

ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्योकारत्वोद्गीथत्वयोः सामानाधिकरण्यप्रति-
मासोऽस्ति स किं नाम्नि ब्रह्मदृष्टिवदध्यास उत यद्भजतं सा शुक्तिरिति-
वदपवादः । किं वा भूसुरो ब्राह्मण इतिवत्तुल्यधर्मावभास आहोस्विन्नी-
लमुत्पलमिति वदुद्गीथोकारयोर्विशेषणविशेष्यभावभावभास इति संशयः ।
तत्र पूर्वपक्षे निर्धारणे कारणाभावादनिरधारितार्थकमिदमुपक्रमवाक्यम-
प्रमाणमिति तन्मूलकस्य पूर्वाधिकरणसिद्धान्तस्यासिद्धिः फलं सिद्धान्ते
त्वोकारस्य प्रत्यृचं प्रत्यनुवाकं प्रतिसामं चाऽऽद्यन्तेषु व्याप्तेर्व्यापित्वात्को
वोकार उपास्य इत्याकाङ्क्षायामुद्गीथावयवत्वेनोकारो विशिष्यते 'ओ-
मित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' इति । तथा चोद्गीथमित्योकारस्य विशे-
षणमित्येव समञ्जसमुत्पलस्य नीलत्वमिव न त्वध्यासादिपक्षग्रहणं युक्त-
मित्युपक्रमवाक्यस्य निर्धारितार्थत्वान्मूलकस्य सिद्धान्तस्य सिद्धि-
रिति बोध्यम् । सूत्रे चशब्दोऽयं तुशब्दस्थाननिवेशी तुशब्देनाध्यासा-
दिपक्षाणामसंभवः सूचितः । तथा ह्युद्गीथ ओंकारस्यांकारे वोद्गीथ-
स्याध्यासेनोपास्यत्व उत्तरत्र विधीयमानादोंकारे प्राणदृष्टिरूपादुपास-
नाद्धिन्नमिदमुपासनमिति वक्तव्यं तथा च पृथक्फलकल्पनाप्रसङ्गः ।
सिद्धान्ते तु प्राणाश्रय ओंकारोऽत्र विशिष्य समर्थित इति नायं दोषः ।
नापि द्वितीयः पक्षः । ओंकारोद्गीथयोरन्यतरज्ञानस्यान्यतरज्ञानबाध-
कत्वादर्शनात् । नापि तृतीयः । ओंकारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वाभावा-
दिति । तस्मात्पटकदेशे दग्धे पटो दग्ध इत्यादिवदुद्गीथपदं स्वावयव-
मोंकारं लक्षयतीति सिद्धम् ॥ ९ ॥

(दी० १) पूर्वाधिकरण ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमिति च्छन्दोगानामुपक्र-
माद्विद्यामेद उक्तः । इदानीं तस्योकारस्योद्गीथोऽपि विशेषणं न दृष्टिवि-
धिर्नापवादो न चैक्यमिति बुद्धिसंनिधिमाह व्याप्तेरिति । चशब्दस्त्वर्थः ।
स ह्यध्यासापवादैक्यानि निराकरोति । व्याप्तेः सर्ववेदसाधारण्यादों-
कारस्य स तादृशो मा भूदित्युद्गीथशब्दं विशेषणमित्युक्तम् । समञ्जसं
चैतद्विशेषणमन्यथा व्याप्तस्यैव ग्रहणं स्यात् ॥ ९ ॥

(ब्र०५०।) (वसिष्ठत्वादिगुणानामुपसंहर्तव्यत्वम्, अधि०५)

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयके छान्दोग्ये च प्राणसंवादे मुख्यप्राणस्य श्रेष्ठ्यगुणकस्योपास्यत्वमुक्तम् । वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरेतांसि क्रमेण वसिष्ठत्वप्रतिष्ठात्वसंप्रदायतनत्वजनिमत्स्वरूपगुणयुक्तान्युक्तानि संकीर्त्य ते च वागादयः प्राणाधीनस्थितिकत्वं स्वेषु निश्चित्य स्वनिष्ठान्वासिष्ठत्वादिगुणान्प्राणे समर्पितवन्त इत्युक्तम् । वाचो हि वसिष्ठत्वं वाग्मिनो लोके सुखेन वासदर्शनाच्चक्षुषः प्रतिष्ठात्वं चक्षुष्मतः सुखेन पादप्रतिष्ठादर्शनाच्छ्रोत्रस्य संपत्त्वं श्रुतात्मनिर्धारणेन परमसंपत्तिदर्शान्मनो हि भोग्याकारवृत्तिद्वारा भोग्यानामायतनं पुरुषाद्याकारेण परिणममानं रेतोऽजनिमन्मन्तव्यम् । एवं कौशीतक्यादिशाखास्वपि प्राणसंवादेषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता ह वै देवता अहंश्रेयसे विषदमानाः' [कौ०२।१४] इत्यादिना प्राणश्रेष्ठ्यमुक्तं वसिष्ठत्वादिगुणास्तु नोक्ताः । निःश्रेयसं श्रेष्ठ्यं तस्याऽऽधानं निर्धारणं तद्विनोपास्तेरयोगात्तदारभ्यत इत्याह—अथेति । एता वागाद्यभिमानिन्यो देवता अहंश्रेयसे स्वकीयश्रेष्ठत्वायेत्यर्थः । तत्र किं वसिष्ठत्वादिगुणानां क्वचिदुक्तानामन्यत्रोपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे पूर्वमोकारस्य समीपस्थगुणैरेवोपास्यत्ववदत्रापि यत्र ये गुणाः श्रुतास्तेरेवोपास्यत्वं प्राणस्येति नोपसंहार इति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । अन्यत्र वसिष्ठत्वादिगुणानामश्रवणस्थल इमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उपसंहर्तव्याः । कुतः । सर्वाभेदात् । सर्वासु शाखासु प्राणोपासनस्य प्राणसंवादस्याभिन्नत्वादित्यर्थः । एकस्यामेव विद्यायां वसिष्ठत्वाद्यपेक्षातदभावयोर्विरोधादिति भावः ॥ १० ॥

(दी०।)पूर्वाधिकरण ओंकारस्योद्गीथो विशेषणमित्युक्तं सर्वप्रणवव्यावृत्त्यर्थं तद्वदत्रापि वसिष्ठत्वादिगुणा अन्यत्र व्यावृत्त्यर्था इति दृष्टान्तत्वेनाऽऽक्षिप्याऽऽह—सर्वाभेदादिति । इमे वसिष्ठत्वादयो गुणा यत्र नोक्तास्तत्रास्थेरन् । कुतः । सर्वाभेदात् । सर्वस्य प्राणविज्ञानस्यैकस्याभेदात् ॥ १० ॥

(ब्र० व० १) मनु प्राणस्य सविशेषत्वाद्भवतु शाखान्तरीयतदीयगुणोपसंहारो ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वेन स्वशाखागतधर्मैरेव ज्ञानसंभवान्नान्यशाखाश्रुतानामानन्दादीनामुपसंहार इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—

(आनन्दसत्यत्वादीनां ब्रह्मगुणानां प्रतिपत्तिफलत्वेन सर्वशाखासु समानत्वाद्भवस्थापकविध्यमावाञ्च तेषामुपसंहर्तव्यत्वम् , अधि० ६)

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

निर्गुणब्रह्मपरासु श्रुतिष्वानन्दस्वरूपत्वविज्ञानघनत्वापरिच्छिन्नत्वाद्वितीयत्वादयो धर्माः क्वचित्क्वचिच्छ्रूयन्ते तत्र संशयः । किं यत्र ये धर्माः श्रुतास्त एव तत्र ज्ञेया उत सर्वे धर्माः सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति । अत्र पूर्वपक्षे केषांचिद्भ्रमाणामनुपसंहाराद्यावत्तत्स्वरूपज्ञानासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । तत्राऽऽनन्दादीनां नोपसंहार इति प्राप्ते ब्रूमः । प्रधानस्य ब्रह्मण आनन्दस्वरूपत्वादयो धर्माः सर्वत्रोपसंहर्तव्या धेद्यैक्येन विद्यैक्यादिति पूर्वसूत्रोक्तहेतोरित्यर्थः ॥ ११ ॥

ननु तैत्तिरीयक आनन्दमयपरमात्मानं प्रस्तुत्य ' तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा ' [तै० २ । ५ । १] इति प्रियशिरस्त्वादयो धर्माः श्रूयन्ते तेषामप्यानन्दस्वरूपत्वादिधर्माणामिव सर्वत्रोपसंहारः स्याद्ब्रह्मधर्मत्वाविशेषादित्यत आह—

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादिधर्माणां न सर्वत्र प्राप्तिः, हि यतः प्रियमोदप्रमोदानन्दाः परस्परापेक्षयोपचितापचितस्वरूपाः । उपचयापचयवन्तौ हि धर्मौ धर्मिणि भेदे सत्येव स्वाभाविकौ संभवतः । ब्रह्मणस्त्वद्वितीयत्वान्नोपचितापचितप्रियादिधर्मस्वभावत्वम् । अस्वभावधर्माणां ब्रह्मज्ञानार्थं

(दी० १) पूर्वाधिकरणे प्राणस्य सविशेषत्वेन शारवान्तरगता गुणा वसिष्ठत्वादय उपसंहृता न तु ब्रह्मणि सविशेषत्वमिति न शाखान्तरगता आनन्दादय उपसंहर्तव्या इत्याक्षिप्याऽऽह—आनन्देति । यत्र शाखान्तर आनन्दादयो धर्मा नोक्ताः प्रधानस्य ब्रह्मणस्तत्रोपसंहर्तव्याः । कुतः । सर्वाभेदादेव ॥ ११ ॥

एवं चेत्प्रियशिरस्त्वादीनामुपसंहारप्राप्तिरित्यत आह—प्रियेति । प्रियशिरस्त्वादेरुपसंहाराप्राप्तिः । कुतः । हि यस्माद्भेदे सत्युपचयापचयौ

(ब० ४०१) नोपसंहार इत्यर्थः । चन्दनजं सुखं प्रियं पुत्रप्राप्तिजं मोदः स एव प्रकृतः प्रमोदः सुखसामान्यमानन्द इति तेषां तारतम्यं बोध्यम् । अत्र श्रीमद्भिः सूत्रकारैरानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं प्रियादीनां तद्भ्रमत्वं चाङ्गीकृत्य कृत्वेयं चिन्ता तस्या अन्यत्र फलं बोध्यं तथा हि—वेद्यैक्ये विद्यैक्यादानन्दादिधर्माणां सर्वत्रोपसंहारे सगुणब्रह्मोपासनेषु भिन्नेष्वपि वेद्यस्य सगुणस्य ब्रह्मण एकत्वेनोपासनैक्यापत्तावन्योन्यं गुणोपसंहारः स्यादिति शङ्कानिरासः फलम् । उपासनानां विधिपारतन्त्र्याद्यत्र यावद्गुणविशिष्टमुपासनं विधीयते तत्र तावद्गुणविशिष्टमेव कर्तव्यं तत्तत्फलस्य तेनैव सिद्धेर्वस्तुपरतन्त्रनिर्गुणविद्याफलस्याविद्यानिवृत्तेर्यावत्स्वरूपज्ञानमन्तरेणासंभवात्सर्वत्राऽऽनन्दादिगुणानामुपसंहार इति शङ्कानिरासप्रकारः ॥ १२ ॥

उपास्यब्रह्मधर्माणां सर्वत्र न प्राप्तिरित्युक्तं तदपेक्षया ज्ञेयधर्माणामानन्दादीनां सर्वत्र प्राप्तिरिति विशेषमाह—

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

उपास्यधर्मपेक्षयेतरे त्वानन्दादयो धर्मा ज्ञानैकफलकाः सर्वत्रोपसंह्रियन्तेऽर्थस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सामान्यादेकत्वादित्यर्थः । उपसंहारं विना यथावत्स्वरूपविषयकमहावाक्यार्थज्ञानसाध्याविद्यानिवृत्तेरसंभवादिति भावः ॥ १३ ॥

(पुरुषज्ञानस्य संसारकारणाज्ञाननिवर्तकत्वात्पुरुषस्यैव वेद्यत्वम्, अ० ७)

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

कठवल्लीषु पठ्यते—'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्थाः '[क० ३। १०]इत्या-

(दी०) भवतो न त्वभेदे । प्रियशिरस्त्वादयोऽपि तारतम्येन वर्तन्ते । भोक्तृभेदाच्च प्रियशिरस्त्वादयः कृत्वा चिन्तयोक्ताः संयद्दामसत्यकामत्वादीनामप्राप्तिं दर्शयितुम् ॥ १२ ॥

यथा प्रियशिरस्त्वादयो नोपसंहार्यास्तद्वदानन्दादयोऽपीत्यत आह—इतर इति । तुशब्दोऽनुपसंहार्यत्वं व्यावर्तयति । इतर आनन्दादय उपसंहर्तव्याः । कुतः । अर्थसामान्यात् । अर्थस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सामान्यादेकरूपत्वात् ॥ १३ ॥

पूर्वाधिकरणे ब्रह्मण ऐक्याद्वाच्ये तत्पदार्थ आनन्दादीनामुपसंहार उक्तः

(ब० व० १) रभ्य' 'पुरुषान्न परं किं चित्सा काष्ठा सा परा गतिः' [क० ३।११] इति तत्र संशयः । किमिमानि वाक्यानि भिन्नान्युताऽऽत्मपरमेकमेव वाक्यमिति । पूर्वपक्ष इन्द्रियादिपरत्वविशिष्टस्यार्थादेरुपास्यस्य प्रति-वाक्यं भेदाद्विद्याया भेदः फलं सिद्धान्ते निर्विशेषात्मप्रदर्शनपरमेकवाक्यमिति विद्यैक्यं फलमत एव पूर्वोत्तरपक्षयोर्विद्याभेदाभेदयोः पर्यवसानादस्याधिकरणस्य पादसंगतिः । पूर्वं ब्रह्मस्वरूपाणामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानोपायत्वं चिन्तितमिदानीमब्रह्मस्वरूपस्यानुपसंहार्यस्यार्थादिपरत्वरूपधर्मस्य ब्रह्मज्ञानोपायत्वमुच्यत इत्येकफलत्वमवान्तरसंगतिस्तत्रेमानि वाक्यानि भिन्नानीति प्राप्ते ब्रूमः । आध्यानाय ध्यानसाध्यसाक्षात्काराय पुरुष एवार्थादिभ्यः सर्वेभ्यः परत्वेन प्रतिपाद्यत इत्येकमेव वाक्यं न त्विन्द्रियादिपरत्वेनार्थादयः प्रतिपाद्याः प्रयोजनाभावात् । न हीन्द्रियपरत्वेनार्थज्ञानं स्वतः किञ्चित्फलं साधयति, अतः प्रतिपाद्यभेदाभावाच्च वाक्यभेदः । पुरुषज्ञानं फलहेतुरिति तत्रैवोक्तं 'निचाप्य तन्मृत्युमुखात्प्रमुच्यते' [क० ३ । १५] इति ॥ १४ ॥

एवं वाक्यस्याऽऽत्ममात्रपरत्वे फलवत्त्वं लिङ्गमुक्त्वाऽपूर्वत्वमपि लिङ्ग-माह—

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

'एष सर्वेषु भुतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वद्गया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' [क० ३ । १२]

(दी० १) शब्दसामर्थ्यात्तर्हि तद्देवेन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्यादौ वाक्यसमाप्तेरर्थादयः स्वतन्त्राः प्रतिपाद्यन्त इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्याऽऽह—आध्यानायेति । इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्यादिना या परम्परा पुरुषान्तोक्ता न सा प्रतिपाद्या । कुतः । प्रयोजनाभावात् । तर्हि पुरुषोऽपि न प्रतिपाद्य इत्यत आह—आध्यानाय । ध्यानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनाय पुरुषः प्रतिपाद्यः ॥ १४ ॥

आध्यानं चेन्द्रियादिप्रतिपादनेऽपि स्यादित्यत आह—आत्मेति । गूढोत्मा न प्रकाशत इति पुरुष आत्मशब्दात्तस्यैव गूढत्वात्प्रतिपाद्यत्वं

(ब०४०।)इति प्रकृतपुरुष आत्मशब्दश्रवणाच्चाऽऽत्मपरमेवदं वाक्यं तस्याऽऽत्मज्ञः श्रुत्या मानान्तरावेद्यत्वरूपापूर्वत्वप्रतिपादनादिति भावः ॥ १५ ॥

ईश्वरस्यैवाऽऽत्मशब्दवाच्यत्वं न विराज इति कथनम्, (अधि० ८)

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

एतरेयके श्रूयते—‘आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत्किंचन मिषत्स ईक्षत लोकाञ्चु सृजा इति [ऐ० १ । १] ‘स इमाल्लोकानसृज-ताम्मो मरीचीर्मरमापोऽदोऽम्भः परेण दिवं द्यौः प्रतिष्ठाऽन्तरिक्षं मरीचयः पृथिवी मरो या अधस्तात्ता आपः’ [ऐ० १ । २] इति । लोका-नेवाऽऽहाम्भ इति तद्व्याचष्टे श्रुतिरदोऽम्भ इति । तदम्भो यत्परेण दिवं दिवः परस्ताद्वर्तते तस्य च परस्ताद्वर्तमानस्य द्यौः प्रतिष्ठाऽऽश्रयः साऽप्यम्भःशब्दवाच्या दिवमारभ्योपरितनलोकांश्चान्द्रमसैरम्भोभिवर््या-प्तत्वादम्भ इत्युच्यत इत्यर्थः । अन्तरिक्षलोकः सवितृकिरणव्याप्तत्वान्म-रीचयः । स्थानभेदापेक्षया बहुवचनम् । म्रियन्तेऽस्मिन्मृतानीति पृथि-धीलोको मरो यानि पृथिव्या अधस्तात्पातालान्यबहुलानि तान्याप इत्यर्थः । तत्र संशयः । किमात्मपदेन हिरण्यगर्भ उच्यत उत परमा-त्मेति । पूर्वपक्ष आत्मपदस्य परमात्मपरत्वाभावात्तत्प्रमित्यर्थं नाऽऽनन्दा-दिधर्माणामत्रोपसंहार इति फलं सिद्धान्ते परमात्मन एवात्रोक्तत्वात्-त्प्रमित्यर्थमस्त्यानन्दादिधर्माणामत्रोपसंहार इति मन्तव्यम् । तत्र पूर्वं वाक्यभेदभियाऽर्थादीनां पृथक्प्रतिपाद्यत्वं नास्तीत्युक्तं तर्हि प्रजापते रेतः कार्यं देवा इत्यादिपूर्ववाक्ये हिरण्यगर्भस्य प्रकृतत्वात्स एवाऽऽत्म-शब्देनोच्यत इति युक्तमन्यथा वाक्यभेदप्रसङ्गादिति दृष्टान्तसंगत्या प्राप्ते ह्यमः । अस्मिन्सृष्टिवाक्य आत्मशब्देन परमात्मन एव गृहीतिर्ना-न्यस्येतरवत् । यथेतरेषु सृष्टिवाक्येषु आत्मन आकाशः संभूतः [तै० २

(दी०।)तत्प्रतिपत्त्यर्थमेवेयं परम्परा न स्वतन्त्रा । चकारो नैतेषामन्यतमप्र-तिपादने सर्वप्रतिपादने वाऽऽध्यानं सिध्यतीत्याह ॥ १५ ॥

पूर्वाधिकरणे संभवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदो न युक्त इत्युक्तम् । तर्हि आत्मा वा इदमेक एवेत्यादौ हिरण्यगर्भः स्वीकरणीयस्तत्र वाक्य-भेदाभावादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते । अथ वा सदेवेति च्छन्दो-गानां योऽयं विज्ञानमय इति वाजसनेयकानां चैकवाक्यताभावात्त पूर्ववद्विद्यैक्यमित्याक्षिप्य समाधत्ते—आत्मेति । आत्मा वा इदमेक

(ब० व० १) १।१] इत्यादिष्वात्मशब्देन परमात्मन एव ग्रहणं तद्वदत्रापि । कुतः । उत्तरात् । 'स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति' [ऐ० १।१] 'स इमा-
ल्लोकानसृजत' [ऐ० १ । २] इतीक्षणपूर्वकस्रष्टृत्वरूपोत्तरविशेषणादि-
त्यर्थः । तच्च विशेषणं परमात्मन्येव मुख्यत्वेन श्रुत्यन्तरेष्ववगतमिति
भावः ॥ १६ ॥

अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

पूर्ववाक्यादिपर्यालोचनया प्रजापतावेव वाक्यस्यान्वयदर्शनात् पर-
मात्मग्रहणं युक्तमिति चेदत्रोच्यते स्यादवधारणादिति । अत्र परमा-
त्मन एव ग्रहणं युक्तं स्यात् । 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' [ऐ०
१।१] इति सृष्टेः प्रागेकत्वावधारणस्य परमात्मन्येषाऽऽसत्त्वादित्यर्थः ।
न चास्मिन्वाक्ये लोकस्रष्टृत्वं श्रूयमाणं हिरण्यगर्भमेव गमयत्यन्यथा
परमात्मग्रहणे महाभूतसृष्टिः श्रूयेतेति वाक्यम् । छान्दोग्ये तेज-
आदिसृष्टिश्रवणेऽपि यथाऽऽकाशवायुसृष्ट्युपसंहारस्तद्वदत्रापि महाभूत-
सृष्टेरुपसंहारात् । तस्मादस्मिन्वाक्य आत्मनः परस्यैव ग्रहणमिति
सिद्धम् ॥ १७ ॥

सूत्रद्वयस्यापरा व्याख्या—' आत्मगृहीतिरितरबहुचरात् ' बृहदार-
ण्यके 'कतम आत्मा' इति प्रश्ने 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्त-
ज्योतिः पुरुषः' [बृ० ४ । ३ । ७] इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैवाऽऽ-
त्मनोऽसङ्गत्वादिकमुक्त्वा 'स वा एष महानज आत्मा' [बृ० ४ । ४
२५] इति ब्रह्मात्मतामुपसंहरति । छान्दोग्ये तु 'सदेष सोम्येदमग्र
आसीदेकमेवाद्वितीयम् [छा० ६ । २ । १] इति विनैवाऽऽत्म-
शब्दं सन्मात्रमुपक्रम्यान्ते 'स आत्मा तत्त्वमसि' [छा० ६।८।७] इति
ब्रह्मात्मत्वमुपसंहरति । तत्र संशयः किमनयोर्वाक्ययोस्तुल्यार्थत्वमुत
भिन्नार्थत्वमिति । पूर्वपक्षेऽनयोर्वाक्ययोरुपक्रमवैषम्यादर्थभेदेन विद्ययो-

(दी०) एवाग्र आसीदित्यत्राऽऽत्मनः परमात्मनो गृहीतिर्ग्रहणम् । किंचत् ।
इतरवत् । यथा तस्माद्वा एतस्मादात्मन इत्यत्र सृष्टिप्रसङ्गेन तद्वत् ।
कुत इत्यत आह—उत्तरात् । 'स ऐक्षत' इत्यादेः ॥ १६ ॥

अन्वयादिति । अम्मः प्रमृतीनां सृष्टेरन्वयादवगतत्वात् पर आत्म-
शब्दाभिधेय इति चेत्तन्न स्यात्पर आत्मशब्दाभिधेयो भवेत् । कुतः ।
आत्मा वा इदमेक एवेत्यवधारणात् । अथ वा सर्वेषेत्यादिना सच्छब्दे-

(ब्र०व०।) भेदाज्ञान्योन्यं गुणोपसंहारः किंतु बृहदारण्यके निर्गुणविद्या छान्दोग्य उपक्रान्तसत्तासामान्ये ब्रह्मत्वोपासनेति फलं सिद्धान्ते छान्दोग्ये सत्पदेनाऽऽत्मन एव गृहीतिरितिवद्बृहदारण्यक आत्मपदेनाऽऽत्मग्रहणवदुत्तरात्तत्त्वमसीत्युपसंहारबलादित्युभयत्र विद्यैक्यादस्त्यन्योन्यं गुणोपसंहार इति । पूर्वाधिकरणे वाक्यैक्यबलादर्थ्यादिपरत्वं परित्यज्य विद्यैक्यमुक्तं तर्हि प्रकृत उपक्रमभेदेन वाक्यभेदाद्विद्यैक्यं न स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगतिरस्याधिकरणस्य बोध्या ॥ १ ॥

‘अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात्’ ननूपसंहारबलात्सत्पदेनाऽऽत्मगृहीतिरित्यसंगतमुपहारस्योपक्रमान्वयादुपक्रमपरतन्त्रत्वादित्याक्षेपांशार्थः परिहरति स्यादवधारणादिति । सत्पदेनाऽऽत्मन एव गृहीतिर्युक्ता स्यात्सदेवेत्यद्वितीयत्वावधारणात्सत्तासामान्यस्य च सद्वितीयत्वावधारणानुपपत्तेरित्यर्थः । अयं भावः—आरम्भणाधिकरणे ब्रह्मातिरिक्तवस्तुजातस्य मिथ्यात्वसाधनादात्मान्यस्य सत्पदार्थत्वानुपपत्तेः । सत्पदेनाऽऽत्मन एवोपक्रमः सदुपक्रमस्य ब्रह्मसत्तासामान्यपरत्वसंदेहेऽपि तत्त्वमसीति वाक्यशेषाद्ब्रह्मपरत्वनिर्णयः । न च शाखाद्वय आत्मसच्छब्दाभ्यां जीवब्रह्मणोरुपक्रमाद्वैषम्यमुभयोर्लक्ष्यैक्येनावैषम्यादिति । तस्मादनयोर्वाक्ययोरेकार्थत्वमिति सिद्धम् ॥ २ ॥

(काण्वच्छान्दोग्यषष्ठयोर्द्वयोर्वस्वेकत्वम्, अधि० ९) ।

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥

वाजसनेयके प्राणसंवादे प्राणो वागादीन्पप्रच्छ मम किमन्नं किं वास इति । ते प्रत्युचुः—‘यदिदं किंचाऽऽश्वभ्य आ कृमिभ्य आ कीटपतङ्गेभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वास इति’ तदनन्तरं श्रूयते ‘तद्विद्वान्सः श्रोत्रिया अशिष्यन्त आचामन्त्यशित्वाऽऽचामन्त्येतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते’

(दी०)नाऽऽत्मनो गृहीतिरितरवत् । वाजसनेयके कतम आत्मेति यथाऽऽत्मशब्देनाऽऽत्मगृहीतिस्तद्वत् । कुतः । उत्तरात् । ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्युपसंहारगतादात्मशब्दात्सदेवेत्युपक्रमान्वयान्नाऽऽत्मनो ग्रहणमिति चेत्तन्न । येनाश्रुतमित्यादिनैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य सदेवेत्यनेनोत्पत्तेः प्रागन्यासत्वस्य चावधारणात् । तस्य चाऽऽत्मग्रहण उपपन्नत्वं नान्यथा ॥ १७ ॥

पूर्वाधिकरणे संदिग्धसदुपक्रमस्य वाक्यशेषान्निर्णय उक्तः । एवमिहापि अशिष्यन्त आचामन्तीत्यादेर्वर्तमानापदेशत्वेन विधित्वसंदेहेऽ-

(ब्र०व०१)[बृ०६।१।१४] 'तस्मादेवंविदशिष्यन्नाचामेदशित्वा चाऽऽचामेदे-
तमेव तदनमनग्रं कुरुत इति' [बृ०मा०६।२।१५] यस्मात्प्राणस्याऽऽपोवा-
सस्तस्मादित्यस्मिन्नर्थे तच्छब्दः । विद्वांसः प्राणविदः श्रोत्रिया यथेष्टचे-
ष्टाशून्या भोजनात्पूर्वात्तरकालयोराचमनं कुर्वन्ति तेनाऽऽचमनसंबन्धि-
नाऽब्रूपवाससैतमेवेनं प्राणमनग्रमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति
पूर्वं जनास्तस्मादिदानींतनोऽपि प्राणविदेवं कुर्यादित्यर्थः । छान्दोग्येऽप्ये-
वमेव श्रूयते । किम् । 'तस्माद्वा एतदशिष्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्टाच्चान्दिः
परिदधति' [छा०५।२।२] तस्मात्प्राणं प्रत्यपां वासस्त्वादित्यर्थः । अन्नम-
शिष्यन्तः प्राणविद् आचमनं कुर्वन्त एतत्कुर्वन्ति । किमेतत् । भोजनात्पू-
र्वमूर्ध्वं चान्दिः प्राणं परिदधत्याच्छादयन्तीत्यर्थः । तत्राऽऽचमनीया-
स्वप्सु प्राणवासस्त्वध्यानमाचमनं च प्रतीयते । तत्रोभयविधाने वाक्य-
भेदमयादेकमेव विधेयं तदेकं किमाचमनं विधेयमुत वासस्त्वध्यानमिति
संशयः । पूर्वपक्षे प्राणविद्याङ्गत्वेनापूर्वस्याऽऽचमनस्य विधेयत्वात्तस्याऽऽ-
चमनस्यात्र प्राणविद्यायामुपसंहारः फलं सिद्धान्ते त्वनुपसंहार इति
मन्तव्यम् । तत्र संदिग्धसदुपक्रमस्य वाक्यशेषान्निर्णयवदाचामन्तीति
वर्तमानापदेशस्य विधित्वसंदेह आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधित्वनिर्णय
इति दृष्टान्तसंगत्या प्राप्ते ब्रूमः । वासस्त्वध्यानमेवापूर्वं प्राणविद्याङ्गत्वेन
विधेयं यथा प्राणविद्याङ्गत्वेन श्वादिमर्यादस्यान्नस्य प्राणं प्रत्यन्नत्वेन
ध्येयं विधीयते तद्वत् । न त्वाचमनमत्र विधेयम् । कुतः । कार्याख्यानात् ।
द्विजो नित्यमुपस्पृशेदित्यादिना स्मार्तविधिना सकलानुष्ठानाङ्गत्वेन
शुद्ध्यर्थं कार्यस्याऽऽचमनस्य प्राणविद्यायामपि प्राप्तस्याऽऽख्यानात्तद्दी-
यास्वप्सु वासस्त्वविधानार्थमनुवादादित्यर्थः ॥ १८ ॥

(दी०१) शिष्यन्नाचामेदिति वाक्यशेषादाचमनस्य विधित्वनिश्चय इत्या-
क्षिप्य समाधत्ते—कार्येति । 'पुरस्ताच्चोपरिष्टाच्चान्दिः परिदधति'
इति च्छन्दोगानाम् । 'अशिष्यन्नाचामेत्' इति वाजसनेयिनां यदाचमनं
न तद्विधेयम् । कुतः । कार्याख्यानात्प्रायत्यर्थं कार्यत्वेन प्राप्तस्य
स्मार्तस्याऽऽख्यानादनुवादात् । किं तर्हि विधेयमित्यत आह—अपूर्वम् ।
'एतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते' इत्यनग्रताचिन्तनमप्राप्ते विधे-
यम् ॥ १८ ॥

(ब्र० ४०१) (प्राणोपासनं प्रति प्राणविद्याप्राप्तयोरनग्नताबुद्ध्याचमनयोरनग्नताबुद्धेरेव विधेयत्वम्, अधि० १०)

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निहस्ये शाण्डिल्यविद्या श्रुता तत्र गुणाः श्रूयन्ते—‘स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्राणशरीरं मारुपम्’ [शतप० १० । ६ । ३ । २ ।] इत्यादिना । तस्यामेव शाखायां बृहदारण्यके पुनः श्रूयते शाण्डिल्येन दृष्टा विद्या ‘मनोमयोऽयं पुरुषो माः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये यथा व्रीहिर्वा यवो वा स एष सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किंच’ [बृ० ५ । ६ । १] इति । माः प्रकाशात्मकः सत्यः परमार्थतः । तस्मिन्मनोमयपदप्रकृतिभूतमनःशब्देन प्रस्तुते हृदयेऽन्तर्यथा व्रीह्यादि तथा तावत्परिमाणः पुरुषोऽस्ति स एष सर्वस्येशान इत्यादिगुणक इत्यर्थः । तत्र संशयः किमग्निहस्यबृहदारण्यकस्थयोरनयोर्विद्ययोर्भेद उतैक्यमिति । पूर्वपक्षे विद्ययोर्भेदाद्गुणानुपसंहारः फलं सिद्धान्ते विद्यैक्याद्गुणोपसंहार इति बोध्यम् । पूर्वं प्राप्ताचमनानुवादेन वासस्त्वध्यानं विधेयमित्युक्तमिह तूक्तवाक्ययोरेकस्यानुवादकत्वमेकस्य विद्याविधायकत्वमित्यत्र नियामकाभावाद्गुणोरपि स्वनिकटस्थगुणविशिष्टविद्याविधायकत्वमित्यनयोर्विद्ययोर्भेद इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते ब्रूमः । यथा भिन्नासु शाखासु विद्यैक्यं गुणोपसंहारश्च भवत्येवं समाने चैकस्यामपि शाखायां भवितुं युक्तम् । कुतः । अभेदात् । उपास्यस्य मनोमयत्वादिगुणकस्योभयत्राप्यभेदेन प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । यत्त्वेकस्यानुवादकत्वमेकस्य विधायकत्वमित्यत्र नियामकाभाव इति तत्राग्निहस्ये बहूनां गुणानां श्रवणेन तत्रैव विद्योत्पत्तिविधिकल्पनात्, बृहदारण्यके तु विद्यैक्यप्रत्यभिज्ञानार्थं तत्रोक्तमनोमयत्वाद्यल्पगुणानुवादेन सर्वेशानत्वादयो गुणा विधीयन्त इति न किंचिद्वाधकम् । तस्माद्गुणमयत्र शाण्डिल्यविद्यैक्यमिति सिद्धम् ॥ १९ ॥

(दी० १) पूर्वाधिकरणे प्राप्ताचमनानुवादेनानग्नताचिन्तनं विधेयमित्युक्तमिह तु वाक्ययोः कस्य विधेयत्वं कस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयाद्द्वयोरपि विद्याद्वयविधित्वेनान्योन्यं गुणोपसंहार इत्याक्षिप्य समाधत्ते—समान इति । समानेऽपि शाखाभेदे वाजसनेयक एवं गुणोपसंहारो यथा भिन्नशाखायां कृतः । शाण्डिल्यशाखायां मनोमयत्वादीनां गुणानां बृहदारण्यके च मनोमय इत्यादीनां प्रत्यभिज्ञायमानत्वाद्विद्याया अभेदस्तस्मात् ॥ १९ ॥

(ब्र० ष० ।) (काण्वानामग्निरहस्यब्राह्मणबृहदारण्यकयोः पठितायाः
शाण्डिल्यविद्याया एकविद्यात्वम्, अधि० ११)

संबन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं सत्यं महदित्युपक्रम्य
' तद्यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं
दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः ' [बृ० ५ । ५ । २] इति । तत्रैवं सति यत्तत्सत्यं
हिरण्यगर्भाख्यं सोऽसावादित्यः । किं मण्डलमेवाऽऽदित्यो नेत्याहैष
इति । अक्षन्नक्षिणि तस्य सत्यस्य स्थानभेदेनाऽऽदित्यचाक्षुषपुरुषात्म-
नाऽवस्थानमुक्त्वाऽऽदित्यपुरुषस्य सत्यस्य भूरिति शिरः, भुव इति बाहू,
स्वरिति प्रतिष्ठा पादाविति व्याहृतिदेहत्वं संपाद्य तस्योपनिषदहरित्यह-
र्नामत्वमुक्तम् । तदनन्तरं चाक्षुषपुरुषस्य सत्यस्य पूर्ववद्याहृतिदेहत्वं
संपाद्य तस्योपनिषदहमित्यहर्नामत्वमुक्तम् । उपनिषच्छब्देन देवताप्र-
काशकं रहस्यनामोच्यते । अहःशब्दः प्रकाशवाची, अहंशब्दः प्रत्यगा-
त्मवाची । तावहरहंशब्दौ क्रमेणाऽऽदित्यचाक्षुषपुरुषयोर्नामनी इति
स्थितिः । तत्र संशयः । किमस्यां सत्यविद्यायां नाम्नोर्ग्यवस्थया ध्यानं
कर्तव्यमुत नामद्वयस्य पुरुषद्वयेऽप्युपसंहार इति । पूर्वपक्ष उपसंहारः
फलं सिद्धान्ते त्वनुपसंहार इति । तत्र दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षयति
संबन्धादिति । यथा शाण्डिल्यविद्यायामेकशाखायां विभागेनाधी-
तायामेकविद्यात्वसंबन्धादन्योन्यं गुणोपसंहारः पूर्वमुक्त एवमन्यत्रापि
सत्यविद्यायां भवितुं युक्तमेकविद्यात्वसंबन्धादित्यर्थः ॥ २० ॥

समाधत्ते—

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैव नामद्वयस्य पुरुषद्वय उपसंहारो विद्यैक्येऽप्यक्षयादित्यरूपस्थान-
विशेषादित्यर्थः । तथा य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषस्तस्याहरिति
(क्षी०) पूर्वाधिकरण एकशाखायामभ्यासाच्छाण्डिल्यविद्याभेदप्रसक्तावपि
प्रत्यभिज्ञानाद्विद्यैक्यगुणोपसंहार उक्तस्तर्हीहापि सत्यस्य ब्रह्मणो मण्ड-
लद्वयवर्तिन ऐक्यादुपनिषदोरप्युभयत्र चिन्तनमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिपति-
संबन्धेति । तस्योपनिषदहरिति तस्योपनिषदहमिति यथा शाण्डिल्य-
विद्यायां बृहदारण्यके च गुणोपसंहार एवमन्यत्रापि आदित्ये चक्षुषि
चोपनिषदोरविभागेन चिन्तनम् । कुतः । एकविद्यासंबन्धात् ॥ २० ॥

सिद्धान्तमाह—न वेति । तदुक्तं नैव । कुतः । आदित्येऽहरिति

(ब० १०१) नामेत्युक्त्वा तस्येति तच्छब्देनाऽऽदित्यमण्डलावच्छिन्नस्यैव परामर्शात्तस्यैवाहर्नामत्वं युक्तम् । एवमहर्नामत्वं चाक्षुषपुरुषस्यैव चक्षुरु-
पस्थानविशेषावच्छिन्नस्यैव तच्छब्देन परामर्शादिति । तस्मादनयोर्नाम्नो-
र्व्यवस्थेति ॥ २१ ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

किंच विद्यान्तरे हिरण्यश्मश्रुरित्यादिनाऽऽदित्यपुरुषस्य रूपमुक्त्वा
तद्रूपमाक्षिपुरुषेऽतिदिशति ' तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपम् '
[छा० १ । ७ । ५] इति । अयमतिदेश इतरत्र सत्यविद्यास्थले
स्थानभेदान्नोपसंहार इति दर्शयति । अन्यथा स्थानभेदेऽपि गुणोपसं-
हाराङ्गीकारेऽयमतिदेशो निरर्थक एव स्यादिति । तस्मान्नाम्नोर्व्यवस्थेति
सिद्धम् ॥ २२ ॥

(अहर्नित्यादित्यगतस्याहमित्यक्षिगतस्य च वेद्यपुरुषस्यैकत्वेऽपि
स्थानविशेषे तन्नामविशेषस्य युक्तत्वकथनम्, अधि० १२)

संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

परिशिष्टोपदेशात्मकखिलग्रन्थेषु श्रूयते—' ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां संभृ-
तानि ब्रह्माग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान ' इति । वीर्यां वीर्याणि पराक्रमविशेष-
रूपाणि वियदादीनि । ब्रह्मैव ज्येष्ठमनन्यापेक्षं कारणं येषां तानि
ब्रह्मज्येष्ठानि । लौकिकेश्वरवीर्याणां बलवद्भिर्मध्ये मङ्गः संभवति
ब्रह्मवीर्याणां तु नैवमित्याह संभृतानीति । सर्वाधिकेन ब्रह्मण
निर्विघ्नसमृद्धानीत्यर्थः । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माग्र इन्द्रादिजन्मनः प्रागेव दिवं
स्वर्गमाततान व्याप्तवत् । नित्यमेव सर्वव्यापकमित्यर्थः । एवं संभृतिद्यु-
व्याप्त्यादयो गुणा ब्रह्मणः श्रूयन्ते तत्र संशयः । किं तेषां गुणान

(दी०) चक्षुषि चाहमिति स्थलयोर्विशेषादुपनिषदोरपि विभागः ॥ २१ ॥

ननु स्थानभेदान्द्वर्मभेदो नात्यन्तनियत इत्यत आह—दर्शयतीति
तस्यैतस्य तदेव रूपमित्यादिस्थानभेदान्द्वर्मभेदः । चकारो राजादीनां
स्थानभेदान्द्वर्मभेदप्रसिद्धिमाह ॥ २२ ॥

पूर्वाधिकरणेऽक्ष्यादित्यस्थानभेदान्द्वर्मानुपसंहार उक्तः । अत्र तु
ब्रह्मणः प्रत्यभिज्ञायमानत्वान्न तदनुपसंहार इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षि-
प्यातिदेशेन समाधत्ते—संभृतीति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां संभृतानि ब्रह्माग्रे
ज्येष्ठं दिवमाततान ' इति राणायनीयानां खिलेषु अधिदैवं संभृतिद्यु

(ब०४०।)तदीयोपनिषद्विहितशाण्डिल्यादिब्रह्मविद्यासूपसंहार उत तद्गुण-
विशिष्टोपासनं पृथगेवात्र विधीयत इति । तत्रोपसंहार इति प्राप्ते पूर्वो-
क्तन्यायमतिदिशति—संभृतीति । संभृतिश्च द्युव्याप्तिश्च संभृतिद्युव्याप्ती ।
यथा स्थानभेदान्नाम्नोर्व्यवस्थैवं संभृत्यादयोऽपि शाण्डिल्यादिविद्यासु
नोपसंह्रियन्तेऽत एव स्थानभेदादेवेत्यर्थः । शाण्डिल्यादिविद्यासु
हृदयायतनत्वं ब्रह्मणः श्रुतं नैवमत्र । तस्मात्संभृत्यादिगुणविशिष्टमुपास-
नान्तरमिति सिद्धम् । अस्यातिदेशान्न पृथक्संगत्याद्यपेक्षा ॥ २३ ॥

(विद्यैकत्वाभावात्संभृत्यादीनां गुणानां शाण्डिल्यविद्यादिष्वनुपसं-
हार्यत्वम् , अधि० १३)

पुरुषविद्यायामिव चतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनां रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या । तत्र पुरुषो
यज्ञत्वेन कल्पितः । तदीयमायुस्त्रेधा विभज्य सवनत्रयं कल्पितं तस्य
यानि चतुर्विंशतिवर्षाणि तत्प्रातःसवनं ततः पराणि चतुश्चत्वारिंशद्द्व-
र्षाणि माध्यंदिनं सवनं ततः पराण्यष्टाचत्वारिंशद्द्वर्षाणि तृतीयं सवनं
पुरुषविद्याविदः षोडशोत्तरशतवर्षजीवित्वादिति । पिपासादिकं दीक्षा-
त्वेन कल्पितम् । तैत्तिरीयकेऽपि—‘ तस्यैवं विदुषो यज्ञस्याऽऽत्मा यज-
मानः श्रद्धा पत्नी शरीरमिधमम् ’ [तै० आर० १० । ६४] इत्यादिना
पुरुषयज्ञः श्रूयते । तत्र संशयः । किमनयोर्विद्ययोरन्योन्यं गुणोपसंहा-
रोऽस्ति न वेति । तत्र पूर्वं यदुक्तं संभृत्यादिगुणाः शाण्डिल्यादिविद्यासु
नोपसंह्रियन्त इति युक्तं हि तदसाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावादिह तु
मरणस्यावभृथत्वेन कल्पितस्य गुणस्योभयत्र सत्त्वेन प्रत्यभिज्ञानाद्गुणोप-
संहारो युक्त इति प्रत्युदाहरणसंगत्या प्राप्ते ब्रूमः । नान्योन्यं गुणोपसं-
हार उपास्यरूपभेदात् । तदाहाऽऽचार्यः—पुरुषविद्यायामिति । ताण्ड्या-
दिशाखास्थपुरुषविद्यायां यथा गुणान्मानं तथेतरेषां तैत्तिरीयकाणां

(दी०।)व्याख्यादयोऽपि धर्मास्ते नाध्यात्मदहरोपकोसलादिविद्यास्वपि
उपसंहर्तव्याः । कुतः । अत एव स्थानभेदादेव ॥ २३ ॥

पूर्वाधिकरणेऽसाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात्संभृत्यादौ विद्याभेद
उक्त इह तु असाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाद्विद्यैक्यमिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽ-
क्षिप्य समाधत्ते—पुरुषेति । ताण्डिनां पैङ्गिनां च रहस्ये पुरुषस्याऽऽ-
युस्त्रेधा विभज्य तत्सवनत्रयं परिकल्प्याशिशिषत्वादीनि दीक्षादित्वेनो-

(ब्र० व० १) पुरुषविद्यायां गुणान्नामावादित्यर्थः । अन्यत्र पुरुष एष यज्ञत्वेनोपास्यः । तैत्तिरीयके तु विदुषः पुरुषस्य प्रसिद्धो यो यज्ञस्तस्य पुरुषात्मादिषु यजमानत्वादिकल्पनयोपास्यत्वादेवं बहुतर उपास्यभेदो दृश्यते तद्भेदाच्च विद्याभेदान्नान्योन्यं गुणोपसंहार इति । यत्त्ववभृथगुणस्योभयत्र सत्त्वात्प्रत्यभिज्ञानमिति तन्न । बहुगुणभेद एकस्य प्रत्यभिज्ञापकत्वात्मावादिति । किञ्च तैत्तिरीयके श्रूयते पूर्वमात्मविद्यामुपदिश्य तच्छेषत्वेन पुरुषस्य यज्ञ उपदिश्यते ' तस्यैव विदुषः ' इति तत्संनिधौ श्रवणादन्यत्र त्वायुर्वृद्धिफलकः पुरुषयज्ञः स्वतन्त्र इत्यनयोर्भेद एव न्याय्य इति ॥ २४ ॥

(तैत्तिरीयकतण्डिनोः पुरुषविद्यायाः पृथक्त्वम् , अधि० १४)

वेधायर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्त्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रपठनं ' सर्वं प्रविध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विभक्तः ' इत्यादि । ताण्डिनां ' देव सवितः प्रसुव ' [छा० ब्रा० १ । १] इत्यादि । शाठ्यायनिकानां ' श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि ' इत्यादि । तैत्तिरीयकाणां ' शं नो मित्रः ' [तै० १ । १ । १] इत्यादि । वाजसनेयिनां तूपनिषदारम्भे प्रवर्यब्राह्मणं पठ्यते—' देवा ह वै सत्रं निषेदुः ' [शत० १४ । १ । १ । १] इत्यादि । कौषीतकिनामग्निष्टोमब्राह्मणं ' ब्रह्म वा अग्निष्टोमो ब्रह्मैष तद्दहर्ब्रह्मणैष ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति य एतदहरुपयन्ति ' इत्यादि । अयमर्थः—अभिचारकर्मदेवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते हे देवते मन्त्रिणोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय हृदयं च विदारय धमनीः शिराः

(दी० १) च्यन्ते सेयं पुरुषविद्या तस्यां ये धर्मास्तस्यैवं विदुषो यज्ञस्येत्यादिना यज्ञपुरुषे य इतरैस्तैत्तिरीयकैः परिकल्पितास्तस्मिंस्ते नोपसंहर्तव्याः । कुतः । तेषां ताण्डिपैङ्गि-वदनाम्नानात् । यतस्ते तस्येत्यादिना ' आत्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी ' इत्यादि पठन्ति ॥ २४ ॥

पूर्वाधिकरणे पुरुषयज्ञस्य विद्यासंनिधेर्विद्याङ्गत्ववत्सर्वं प्रविध्येत्यादेरुपनिषत्संनिधेर्विद्याङ्गत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—वेधा-

(ब्र० व० १) प्रवृज्य भिन्धि तस्य शिरश्चामितो भिन्धि, एवं मद्रिपुच्छिधा विभक्तो विश्लिष्टो भवत्वित्यर्थः । हे देव सवितर्यज्ञं नः सर्निं च प्रसुव निवर्तयेत्यर्थः । उच्चैःश्रवाः श्वेतोऽश्वो यस्येन्द्रस्य स त्वं हरित इन्द्रनीलस्तद्वर्नीलोऽसीतीन्द्रः संबोधयते । मित्रः सूर्यः शं सुखकरो भूयादिति विद्यार्थ्याशास्ते । अग्निष्टोमो ब्रह्म स यस्मिन्नहनि क्रियते तदहरपि ब्रह्म ततो य एतदहरूपयन्त्यहर्निर्वर्त्य कर्मानुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्म परमुपयन्ति ते क्रमेणामृतत्वं मुक्तिमाप्नुवन्तीत्यर्थः । तन्न संशयः । किमिमे सर्वे प्रविध्येत्यादयो मन्त्राः प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि तत्तदुपनिषदुक्तविद्यासूपसंहियेरन्न वेति । तत्र पूर्वं यथा पुरुषयज्ञस्याऽऽत्मविद्यासंनिधानात्तच्छेषत्वं तथा मन्त्राणां कर्मणां च तत्तद्विद्यासंनिधानात्तच्छेषत्वेनोपसंहारोऽस्तीति हृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । नैषामुपसंहारो विद्यासु । कुतः । वेधाद्यर्थभेदात् । सर्वं प्रविध्येत्यादिमन्त्रप्रकाशितानां वेधादीनामर्थानामभिचारकर्मादिसमवेतानां भेदाद्विद्यास्वसमवेतत्वादित्यर्थः । तथा चाभिचारकर्मादिसमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्यलक्षणं लिङ्गं संनिधिं दुर्बलं *तिरस्कृत्य मन्त्राणामभिचारादिकर्माङ्गत्वं संपादयतीति न विद्याशेषत्वम् । प्रवर्ग्यादिकर्मणां संनिधेर्बलीयसा श्रुत्यादिना ज्योतिष्टोमादौ विनियुक्तानां न विद्याशेषत्वमिति भावः ॥ २५ ॥

(वेदमन्त्रप्रवर्ग्यादीनां विद्यानङ्गत्वम् , अधि० १५)

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्कुशाछ-
न्दस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् ॥ २६ ॥

ताण्डिनां रहस्ये श्रूयते—‘अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहोर्मुखात्प्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभ-

(दी० १) दीति । सर्वं प्रविध्येत्यादिमन्त्रजातं प्रवर्ग्यादिकं कर्म च तत्तच्छा-
खोपनिषदारम्भे पठ्यमानानि न विद्यासूपसंहर्तव्यानि । कुतः । तेषां ये हृदयवेधादयोऽर्थास्तेषां भेदात् ॥ २५ ॥

पूर्वाधिकरणे विद्यासंनिधौ श्रुतस्यापि मन्त्रादेर्विद्यायामसामर्थ्याद्-

* अ. श्रुति-किङ्-वाक्य-प्रकरण-स्थान—समाख्यानां समवाये परदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्
(जै० ३ । ३ । ७ । १२)

(ब० व० ॥) वामि [छा० ८ । १३ । १] इति । तथैवाऽऽथर्वणश्रुतिः—‘तथा विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति’ इति । यथाऽश्वो जीर्णानि रोमाणि रजोभिः सह त्यक्त्वा स्वच्छो भवतीत्येवमहमपि पापं सर्वं विधूय निर्मलः सन्, यथा वा चन्द्रो राहोर्मुखात्प्रमुच्य भास्वरो भवत्येवमकृतं प्रवाहरूपेणानादिसिद्धं शरीरं धूत्वा त्यक्त्वाऽति-स्वच्छः सन्कृतात्मा कृतकृत्यो ब्रह्मात्मकं लोकमभिसंभवाभ्याभिमु-ख्येन प्रत्यक्त्वेन प्राप्नोमीत्यर्थः । तथा शांभ्यायनिनः पठन्ति ‘तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम्’ इति । तस्य मृतस्य विदुष इत्यर्थः । तथैव कौषीतकिनः पठन्ति—‘तत्सुकृत-दुष्कृते विधुनुते तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्’ [कौ० १ । ४] इति । तत्तेन विद्याबलेन विद्वान्सुकृतदुष्कृते विधुनुते त्यजति । त्यक्तयोस्तयोर्विनियोगमाह—तस्येति । तस्मादुपासको न द्वेष्य इति श्रुतितात्पर्यम् । तत्र शांभ्यायनिश्रुतावुपादानमात्रं पुण्यपापयोः श्रुतं तच्च विदुषस्त्यागं विना न संभवतीति पुण्यपापत्याग आक्षिप्यते । यत्र तु ताण्ड्यार्थर्वणवाक्ययोः पुण्यपापत्यागमात्रं श्रुतं तत्र किं त्यक्त-योरुपादानमन्यत्र श्रुतमत्रोपसंह्रियते न वेति संदिह्यते । पूर्वपक्षे विद्यायाः स्तुतिप्रकर्षासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तूपादानस्यात्रोपसंहारा-द्विद्यास्तुतिप्रकर्षासिद्धिः । उपासककृतविद्यास्तुत्यर्थं हि श्रुतावुपासकः पुण्यपापे त्यजति ते चान्यैरुपादीयेते इत्युच्यते । सा च स्तुतिः सत्ता-गुणेन । तथा चोपास्यगुणोपसंहारप्रसङ्गेन स्तुत्यर्थं गुणोपसंहारो विचार्यत इति प्रासङ्गिकी पादसंगतिः । तत्र यथा पूर्वं विद्यासंनिधौ श्रुत-स्यापि मन्त्रादेर्विद्यायामसामर्थ्यादनुपसंहार उक्त एवं क्वचित्कौषीतकि-

(दी० ॥) नुपसंहार उक्तस्तद्वद्भानसंनिधौ श्रुतस्याप्युपायनस्य तदन्तरेणापि हानसंभवादानुपसंहार इत्याक्षिप्य समाधत्ते—हानाविति । ‘तदा विद्वान्पुण्यपापे विधूय’ इत्यादौ यद्भानं तस्मिन्नुपायनं नास्तीति न वक्तव्य-मिति तुशब्द आह । हानौ केवलायां श्रूयमाणायामथर्वणादावुपायनं संनिपतेत् । कुतः । उपायनशब्दशेषत्वात् तस्याः । तथा हि कौषीत-किरहस्ये—‘तत्सुकृतदुष्कृते विधुनुते तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपय-न्त्यप्रिया दुष्कृतम्’ इति । अथ वा धूञ् कम्पन इति धातोश्चलनार्थोऽयं

(ब्र० व० १) रहस्ये हानसंनिधौ श्रुतस्याप्युपादानस्योपादानमन्तरेणापि तूष्णीं हानसंभवेन हानस्योपादानोपपादनसामर्थ्याभावात्नोपसंहार इति वृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । तुः केवलवाची । तथा च केवलहानौ श्रुतायां सत्यां तत्रोपादानमुपसंहर्तव्यम् । कुतः । उपायनशब्दशेषत्वात् । अश्वरोमविधूननवृष्टान्तेनोक्तस्य पुण्यपापहानस्य नाशत्वाभावेन विधूतयोः पुण्यपापयोरन्यत्रावस्थानरूपोपायनसापेक्षत्वात् । उपायनं क्वचिदपि हानसंनिधौ श्रूयमाणं केवलहानश्रवण आयाति पुण्यपापहानेनापेक्षितस्योपादानात्मकस्योपायनस्य तद्धानशेषत्वादित्यर्थः । ज्ञानात्पूर्वयोः पुण्यपापयोर्नाश उत्तरयोरश्लेष इति फलाध्याये वक्ष्यते । अतो हानं विद्वद्भोग्यत्वाभावस्तत्तुल्यकर्मप्राप्तिरूपादानमिति फलतो द्रष्टव्यम् । अमूर्तयोः पुण्यपापयोरन्यत्र संचारात्मकोपादानस्य मुख्यस्यायोगात् । सूत्रे शब्दपदेन हानावुपायनोपसंहारस्य स्तुत्यर्थत्वं सूचितमिति बोध्यम् । शाखान्तरस्थो विशेषः शाखान्तरेऽप्यपेक्षित उपसंहरणीय इत्यत्र वृष्टान्तमाह—कुशाच्छन्द इत्यादिना । तत्र कुशवृष्टान्तो यथा—‘कुशा वानस्पत्याः स्थ’ इत्यादौ भाल्लविनां श्रुतौ हे कुशाः समिद्रूपा यूयं वानस्पत्याः स्थ मां यजमानं रक्षतेति यजमानप्रार्थने वनस्पतियोगित्वेन सामान्यसमिच्छ्रवणे ‘औदुम्बराः’ इति शाखान्तरीयो विशेष आश्रित औदुम्बराः कुशा इति । छन्दोवृष्टान्तो यथा—‘छन्दोभिः स्तुवीत’ इत्यत्र देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे ‘देवच्छन्दांसि पूर्वाणि’ इति पैङ्ग्यश्रुत्या निर्णयः । स्तुतिवृष्टान्तो यथा—षोडशिनः पात्रविशेषस्य ग्रहणेऽङ्गभूतं स्तोत्रं

(दी० १) विधूननशब्द इत्यत आह—हानाविति । ‘अश्व इव रोमाणि विधूय’ इत्यादौ न सुकृतदुष्कृतयोश्चलनमिति तुशब्द आह । किंतु तयोर्हानिः परित्यागः । कुतः । उपायनशब्दशेषत्वात् । तच्च हानौ सत्याम् । कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवत्’ इत्युपमानं भाल्लविनाम् । ‘कुशां वानस्पत्याः स्थ ता मा पात’ इत्यविशेषेण श्रवणात् । शाट्यायनिनामौदुम्बरा इति विशेषः कुशानाम् । क्वचिद्देवासुरच्छन्दसामविशेषे ‘देवच्छन्दांसि पूर्वाणि’ इति पैङ्ग्याम्नानात्तेषां पूर्वत्वम् । यथा च षोडशिस्तोत्रे कालानिश्वये ‘समयाध्युषिते’ इति विशेषः । यथा वा क्वचिद्विज इति अविशेषादुपगाने प्राप्ते भाल्लविनो नाध्वर्युरुपगायेदिति विशेषमाहुस्तद्वत्कौषीतकि-

(ब० ७० ।) कदा कर्तव्यमित्याकाङ्क्षायां छन्दोगानां कालाविशेषप्राप्तौ
 *समयाध्युषिते सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमुपाकरोति' इति तैत्तिरीयकवा-
 क्यात्कालविशेषधीर्भवति । एवंभूताया आर्च्यानां श्रुतेर्वा कालविशेष-
 धीरिति । उपगानहृष्टान्तो यथा—'ऋत्विज उपगायन्ति' इति सामान्य-
 वाक्यं शाखान्तरीयं 'नाध्वर्युरुपगायति' इति विशेषमपेक्ष्याध्वर्युवर्जिता
 ऋत्विज उपगायन्तीत्येतदर्थपरतया निश्चीयत इति । तथा च यथा
 कुशादिषु श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयस्तथा हानावुपायनान्वय इत्यर्थः ।
 कुशादिसामान्यश्रवणं शाखान्तरीयविशेषसापेक्षमित्यङ्गीकर्तव्यं निरपे-
 क्षत्वेऽ+ष्टदोषदुष्टविकल्पः स्यात् । इदं च सामान्यवाक्यस्य विशे-
 षसापेक्षत्वं जैमिनेरपि संमतमित्याह—तदुक्तमिति । पूर्वमीमांसायां
 जैमिनिना तदुक्तमित्यर्थः । तथा हि—'अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्या-
 यत्वाद्द्विकल्पस्य विधीनामेकदेशः स्यात्' [जै० १० । ८ । १ । ४]
 इति जैमिनिसूत्रम् । अस्यार्थः—आश्रावयेति चतुरक्षरमस्तु श्रौषडिति
 चतुरक्षरं यजेति द्वाक्षरं ये यजामह इति पञ्चाक्षरं द्वाक्षरो वषट्कार एष
 वै सप्तदशः प्रजापतिर्यज्ञमन्वायत्तः' इत्यनारभ्याधीतवाक्यं श्रुतं 'नानु-
 याजेषु ये यजामहं करोति' इति विशेषवाक्यं तस्य वाक्यस्य शेषः
 स्यात् । तथा च नञः पर्युदासार्थतयाऽनुयाजव्यतिरिक्तेषु यज्ञेषु सप्तद-
 शाक्षरगणः प्रयोक्तव्य इत्येको विधिर्भवति । यदि नञो निषेधकत्वेन
 सामान्यवाक्यं विशेषानपेक्षं तदा सामान्यवाक्येन विहितस्य गणस्य
 निषेधादनुयाजेषु तस्य विकल्पः स्यात्स चान्याय्यो विधीनामित्येकदेश
 एव स्यादिति । प्रजापतिरिति स्तुतिसहितलिङ्गात्मा सप्तदश इति ।
 अथ वोदाहृतश्रुतिष्वेव किं पुण्यपापयोर्विधूननं हानमभिप्रेतमुत तयोः

(दी०) रहस्यादावुपायनपरित्यागस्य वा विशेषः । तदुक्तं द्वादशलक्ष-
 ण्याम्—'अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्याय्यत्वाद्द्विकल्पस्य विधीनामेकदेशः
 स्यात्' इति । 'एष वै सप्तदश प्रजापतिर्यज्ञमन्वायत्तः' इति 'नानुयाजेषु येय-
 जामहं करोति' इति च विधिप्रतिषेधयोः समावेशे विकल्पे प्राप्ते जैमि-
 निराह—अपि त्वित्यादि । तुशब्दो विकल्पं वारयति । कुतः । अन्या-
 यत्वाद्द्विकल्पस्याष्टदोषग्रस्तत्वेन ततो विधीनामेकदेशः स्यात् । अनु-

* क. उदयसमयाविष्टो । + स. ग. स्वीकृतप्रामाण्यपरित्यागः, अस्वीकृताप्रामाण्याभ्युपग-
 गमः, अनभ्युपगतप्रामाण्याभ्युपगमः, अभ्युपगताप्रामाण्यानभ्युपगमः ।

(ब्र० व० ।) फलतश्चालनमिति विशये फलतश्चालनमेवेति न पुरुषान्तरे तयोः फलहेतुत्वमिति प्राप्ते ब्रूमः । हानावेवायं विधूननशब्दो वर्तितुमर्ह-
त्युपायनशब्दशेषत्वादुपायनशब्दसंनिधौ विधूननशब्दस्य श्रुतत्वादि-
त्यर्थः । उपादानात्मकोपायनस्य हानं विनाऽसंभवाद्विधूननशब्देन धूञ्
कम्पन इति धातुजत्वेन चलनवाचकत्वेनापि हानमेव लक्ष्यमिति भावः ।
ननूपायनशब्दसंनिधौ श्रूयमाणविधूननशब्दस्य हानिलक्षकत्वेऽपि केवल-
विधूननशब्दस्य न हानलक्षकत्वमिति शङ्कां कुशाच्छन्द इत्यादिना निरा-
करोति । यथा कुशादिस्थले शाखान्तरीयविशेषश्रवणं निर्णायकं तथे-
हापि क्वचिद्विधूननसंनिधौ श्रूयमाणमुपायनं सर्वत्र विधूननस्य निर्णा-
यकमित्यर्थः । तदुक्तमिति पूर्ववद्वाख्येयम् ॥ २६ ॥

(मरणात्प्रागुपास्ये साक्षात्कृते सुकृतदुष्कृतक्षयः अधि० १६)

सांपराये तर्तव्याभावात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

पूर्वं विद्यायाः कर्महानिहेतुत्वं सिद्धं कृत्वा केवलहानश्रवण उपाय-
नस्योपसंहार उक्त इदानीं विद्यायाः कर्महानिहेतुत्वं नास्तीत्याक्षेपा-
त्संगतिः । पर्यङ्कस्थब्रह्मोपासकस्य देहत्यागानन्तरं देवमार्गेण ब्रह्मलोकं
प्रति पर्यङ्कस्थब्रह्मप्राप्त्यर्थं गच्छतो मार्गमध्ये विरजानदीतरणानन्तरं
कर्महानिः श्रूयते—‘ विरजां नदीं मनसैवात्येति तत्सुकृतदुष्कृते विधू-
नुते ’ [कौ० १ । ४] इति । तत्र संशयः । किं विरजानदीतरणानन्तरं
कर्महानिरुत देहत्यागात्प्राक्काल इति पूर्वपक्षे मरणप्राक्कालीनविद्यां
विना नदीतरणस्यैव कर्महानिहेतुत्वमिति विद्याया हानिहेतुत्वासिद्धिः
फलं सिद्धान्ते विद्यासामर्थ्याज्जीवत एव कर्महानिरिति तत्सिद्धि-

(दी०।)याजवर्जितेषु येयजामहः कर्तव्य इति पर्युदासः स्यात् । अस्मिन्नर्थे
नानुयाजेषु येयजामहं करोतीति वाक्यशेषोऽप्यनुकूलः स्यात् । यथाऽत्र
न विकल्पस्तद्दुपायनेऽपि न विकल्पः । यद्यप्यन्यसुकृतदुष्कृतयोरन्येन
नोपादानं तथाऽपि विद्यास्तुतिरिति द्रष्टव्यम् ॥ २६ ॥

पूर्वाधिकरणे विद्यासामर्थ्यात्कर्मणां परित्याग उक्तः । नैतद्विद्यासा-
मर्थ्यमर्धमार्गं परित्यागादितीदानीमाक्षिप्य समाधत्ते—सांपराय इति ।
संपराय एव सांपरायस्तस्मिन्देहपरित्यागावसरे सुकृतदुष्कृतयोर्हानिर्निर्-
र्धमार्गं विरजां तीर्त्वा । कुतः । तर्तव्याभावात् । उत्पन्नज्ञानस्य सुकृत-
दुष्कृताभ्यां प्राप्तव्यस्याभावात् । तथा ह्यन्ये । हि यस्माद्यथाऽस्माभि-

(ब्र०व०१)रिति भेदः। तत्र तत्सुकृत इत्यत्रत्येन तदिति सर्वनाम्ना तस्मादर्थ-
कत्वेन हेतुत्ववाचिना नदीतरणस्यैवाव्यवहितस्य कर्महानिहेतुत्वमिति
गम्यते। तथा च नदीतरणानन्तरमेव कर्महानिरिति प्राप्ते ब्रूमः। सांपराये
परलोकसाधनीभूतविद्याकाल एव कर्महानिर्युक्ता। कुतः। तर्तव्याभावात्।
नदीतरणानन्तरं पुण्यपापकर्मणा तर्तव्यस्य निर्वर्त्यस्य फलस्याभावा-
दित्यर्थः। अत्रायं विकल्पः—किं नदीतरणानन्तरं कर्मणा निर्वर्त्यफलस-
त्त्वात्तावत्पर्यन्तमक्षीणत्वं कर्मण उच्यत उत नदीतरणं विना कर्मक्षयहे-
तोरभावाद्वा। आद्ये सूत्रोक्तो हेतुर्बोध्यः। द्वितीयस्त्वसिद्धः कर्मक्षयहे-
तोर्विद्यायाः सत्त्वात्कर्मक्षयं विना नदीतरणानुपपत्तेश्च। न च सर्वनाम्ना
नदीतरणस्य हेतुत्वप्रतीतिर्युक्ता सर्वनाम्नः प्राधान्येन प्रकृतविद्यापराम-
र्शित्वादिति। तस्मात्पूर्वं जात एष कर्मक्षयो नदीतरणानन्तरं पठ्यत इति
मन्तव्यम्।। तथा ह्येके शाखिनस्ताण्ड्यादयो जीवदशायामेव कर्म-
क्षयम् 'अश्व इव रोमाणि' [छा०८। १३। १।] इत्यादावधीयते।
अतश्च जीवत एव विद्यासामर्थ्यात्कर्मक्षय इति ॥ २७ ॥

ननु कर्मक्षयस्य विद्याफलत्वे ब्रह्मप्राप्तेरिव देहत्यागोत्तरकालीनत्वं
स्यादत आह—

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

छन्दतः स्वेच्छया विद्यानुष्ठानं जीवत एवेति तद्धेतुकः कर्मक्षयो
जीवत एव युक्तः सति हेतौ कार्यविलम्बायोगात्। एवं सति विद्याक-
र्मक्षययोर्निमित्तनैमित्तिकभावे ताण्ड्यादिश्रुत्योरुभयोरविरोधो भवती-
त्यर्थः। ब्रह्मप्राप्तेर्देहत्यागं विनाऽनुपपत्तेः। प्रकृते चानुपपत्त्यभावाज्जीवत
एव कर्मक्षय इति भावः। तस्माद्विद्याफलत्वं कर्मक्षयस्येति सिद्धम्॥२८॥

(दी०१) व्याख्यातं तथा ताण्डिनः 'अश्व इव रोमाणि विधूय' इत्यादिना
शाट्ट्यायनिनश्च 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति' इत्यादिनाऽऽदावेव परित्या-
गमामनन्ति ॥ २७ ॥

ननु विरजां नदीं तीर्वेत्यत्र क्त्वाप्रत्ययश्रवणात्तत्रैव कुतो न परि-
त्याग इत्यत आह—छन्दत इति। छन्दत इच्छातः शरीरे सति ब्रह्मचर्या-
दिसार्धनानां सत्त्वात्तत्परित्यागावसर एव सुकृतदुकृतयोः परित्यागः।
एवं च निमित्तस्य नैमित्तिकस्य च ताण्डिशट्ट्यायनिनोश्चाविरोधः॥२८॥

(ब्र०६०१) एवं प्रसङ्गागतं विद्योदयानन्तरमेव कर्महानमिति निरूप्य यथा हानसंनिधौ क्वचिच्छ्रूयमाणमुपायनं सर्वत्रोपसंह्रियते तथा हानसंनिधौ क्वचिच्छ्रूयमाणो देवयानः पन्थाः सर्वत्रोपसंहर्तव्य इति वृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—

(उपासकस्यैवाचिरादिमार्गो न ज्ञानिन इत्यस्य व्यवस्था । अधि०१७)
गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

कर्महानसंनिधौ क्वचिद्देवयानः पन्थाः श्रुतः क्वचिन्न श्रुतो निर्गुणविद्यास्थले । तत्र किं देवयानोपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहेऽस्तीति प्राप्ते व्रूमः । गतेर्देवयानस्या*र्थवत्त्वमु+भयथा विभागेन भवितुमर्हति क्वचित्सगुणविद्यायां देवमार्गोऽस्तीति क्वचिन्निर्गुणविद्यायां नेति । अन्यथा सर्वत्र देवमार्गोपसंहाराङ्गीकारे विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यं प्रत्यगभिन्नब्रह्मलक्षणं नित्यसिद्धमुपैतीति श्रुतिविरोधः स्यादित्यर्थः ॥ २९ ॥

किमिदानीं श्रुतिविरोधादनुपपन्नमप्याहर्तव्यमित्यत आह—

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत् ॥ ३० ॥

क्वचिद्विद्यायां गतिरस्ति क्वचिन्नास्तीति गतेरुभयथाभाव उपपन्नः । कुतः । तल्लक्षणार्थोपलब्धेः । × सा गतिर्लक्षणं कारणं यस्य सगुणवि-

(दी०१)पूर्वाधिकरणे शरीरपरित्यागावसर एव सुकृतदुष्कृतयोः परित्यागे निमित्तनैमित्तिकाविरोधेनेत्युक्तम् । अत्रापि सगुणनिर्गुणब्रह्मप्रतिपादकवाक्यानां ब्रह्मप्रतिपादकत्वाविरोधेन निर्गुणेष्वपि गतेरुपसंहार इति वृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते— गतेरिति । गतेर्देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वं प्रयोजनवत्त्वमुभयथा सगुणे निर्गुणे च व्यवस्थया । कुतः । हि यस्मादन्यथा निर्गुणेऽपि चेद्गतिः 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इत्यादिना विरोधः स्यात् ॥ २९ ॥

किमिदानीं श्रुतिविरोधादनुपपन्नमप्याहर्तव्यमित्यत आह—उपपन्न

* ख. प्रयोजनत्वम् । + ख. सगुणे निर्गुणे च । × ख. ग. तस्या गतेर्लक्षणभूतः कारणभूतो थोऽर्थः प्रयोजनं पर्यङ्कारोहणादि पर्यङ्कविद्यादौ सगुण उपलभ्यते न तु निर्गुणे तत्र दर्शनम् ।

(ब्र० व० १) व्याफलस्य पर्यङ्कस्थब्रह्मप्राप्तिरूपस्य लोकान्तरवर्तिनोऽर्थस्य तस्य श्रुतिषूपलब्धेरित्यर्थः । निर्गुणविद्यायां मार्गसाध्यफलाभावान्न तस्योपसंहारो लोकवत् । यथा लोके रामसेतुवासिनां गङ्गाप्राप्त्यर्थं पन्था अपेक्षितो न गङ्गास्थानां तद्वदित्यर्थः । तस्मान्न निर्गुणविद्यायां मार्गोपसंहार इति सिद्धम् ॥ ३० ॥

(सर्वासूपासनासूत्रमार्गविधानम्, अधि० १८)

अनियमः सर्वेषामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥

सगुणविद्यासु क्वचित्पञ्चाग्निविद्यादिषु मार्गः श्रूयते क्वचित्तु वैश्वानरविद्यादिषु न श्रूयते तत्र क्वचिच्छ्रुतमार्गस्यान्यत्रोपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे यद्विद्याप्रकरणे मार्गः श्रुतः स तत्रैवेति प्रकरणबलान्नियम एव नोपसंहार इति पूर्वाधिकरणदृष्टान्तेन प्राप्तावुच्यते—सर्वेषां सगुणोपासनानां मार्गस्यानियमः । क्वचिच्छ्रुतस्य सर्वत्रोपसंहार इति यावत् । ननु प्रकरणबलान्नियमो युक्तोऽन्यथा प्रकरणविरोध इति चेदुच्यते । प्रकरणेनाविरोध एवानियमस्य । कुतः । शब्दानुमानाभ्याम् । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । ' ते य एवमेतद्विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धाः सत्यमुपासते तेऽचिरभिसंभवन्ति ' इत्याद्या श्रुतिः । ये तेऽधिकृता एके द्युलोकादिपञ्चकमेवाग्निव्हेन ये विदुस्तेऽचिरभिसंभवन्तीति संबन्धस्तद्वदप्यमी अरण्ये सत्यं ब्रह्म श्रद्धातपःपूर्वमुपासते तेऽप्यचिरभिसंभवन्तीत्यर्थः । तथा च पञ्चाग्निविद्यायामिव विद्यान्तरशीलानां वाक्येनैव प्रकरणाद्वलीयसा देवमार्गावगतेः प्रकरणं बाध्यमिति भावः ।

(दी० १) इति । उपपन्नोऽयं गतेरुभयथामावः । कुतः । तल्लक्षणार्थोपलब्धेः । तस्या गतेर्लक्षणभूतः कारणभूतोऽर्थः प्रयोजनं पर्यङ्कारोहणादि पर्यङ्कविद्यादौ सगुण उपलभ्यते न तु निर्गुणे । तत्र निदर्शनं लोकवत् । यथा ग्रामादिप्राप्तौ मार्गस्यार्थवत्त्वं तद्वत् ॥ ३० ॥

पूर्वाधिकरणे सगुणनिर्गुणविद्यासु व्यवस्था गतेरुक्ता । एवं सगुणास्वपि गतेर्व्यवस्था स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्यापवदति—अनियम इति । सर्वासां सगुणानामुपासनानामश्रुतगतीनां च गतेरनियमोऽविशेषः । प्रक-

(ब्र० व० १) शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्यया वर्तते पुनः ॥ [गी० ८।२६]

इत्याद्या स्मृतिरप्युपाकस्याविशेषेण मार्गं दर्शयति जगतो विद्यायां कर्मणि वाऽधिकृतस्य जनस्येत्यर्थः ॥ ३१ ॥

(ब्रह्मतत्त्वज्ञानिनां मुक्तिर्नियता न तु पाक्षिकीत्यस्य प्रतिपादनम्, अधि० १९)

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥

पूर्वं निर्गुणविद्यायां न मार्गः सगुणविद्यायां तु सर्वत्र मार्ग इति व्यवस्था कृता, इदानीं निर्गुणविद्याया मोक्षहेतुत्वानुपपत्तेश्चर्यादि-फलकत्वं वक्तव्यं तच्चाऽऽमुष्मिकं फलं मार्गमन्तरेण न संभवतीति कृतव्य-वस्थाया आक्षेपात्संगतिः । अपान्तरतमो वसिष्ठसनत्कुमारादीनां निर्गु-णब्रह्मविदां पुनः पुनरुत्पत्तिः स्मर्यते ' अपान्तरतमाः कलिद्व्यापरयोः संधौ विष्णुनियोगात्कृष्णद्वैपायनः संबभूव ' [महाभा० १२ । ३५१] इत्यादिना । तत्र संशयः । विदुषो वर्त्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरप्राप्ति-रस्ति न वेति । अत्र पूर्वपक्षे वसिष्ठादिनिष्ठब्रह्मविद्याया इवेतरवि-द्वन्निष्ठब्रह्मविद्याया अपि मोक्षहेतुत्वाभावेनैश्वर्यादिफलप्राप्त्यर्थं देहान्तर-प्राप्तिरस्त्येवेति निर्गुणविद्यायामपि मार्गोपसंहार इति फलं सिद्धान्ते त्वपान्तरतमः प्रभृतीनामाधिकारिकाणां वेदप्रवर्तनादिषु लोकव्यवस्था-हेतुष्वधिकारेषु परमात्मना नियुक्तानां यावदधिकारमवस्थितिर्यावत्प्रार-ब्धकर्मावस्थितिस्तस्य प्रारब्धकर्मणः प्रतिबन्धकस्यानेकशरीरभोग्यफ-लहेतोस्तस्य फलस्य भोगेन नाशे प्रतिबन्धकान्तराभावात् । अनादौ

(दी० १)रणस्य नियामकस्य विरोधे कुतोऽनियम इत्यत आह-अविरोधः । न विरोधः प्रकरणेन । कुतः । शब्दानुमानाभ्याम् । शब्दः श्रुतिः 'ये चेमेऽ-रण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते' इत्यविशेषेण गतिमाह । अनुमानं स्मृतिः- 'शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः' इत्यादिका ॥ ३१ ॥

पूर्वाधिकरणे सगुणविद्यासु गतिः सर्वत्रोक्ता ततः पूर्वं निर्गुणासु नेत्युक्तं सोऽयं नियमोऽनुपपन्न उत्पन्नज्ञानानामपि व्यासादीनां शरीरै-श्वर्यादिदर्शनात्ततो न निर्गुणज्ञानेन विदेहकैवल्यं न सगुणेन क्रममुक्ति-

(ब्र० व० १) संसारे संचितकर्मणां च ज्ञाननाशयत्वेनाप्रतिबन्धकत्वादप्रतिबद्धः साक्षात्कारो वर्तमानदेहपातानन्तरं कैवल्यं संपादयतीति न देहान्तरप्राप्तिरप्रतिबद्धसाक्षात्कारवतः । तथैव श्रुतिः ' तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ संपत्स्ये ' [छा० ६ । १४ । २] इत्यप्रतिबद्धसाक्षात्कारवतो वर्तमानदेहपातावधिं कैवल्यस्य श्रावयति । तथा च न विदुषो मार्गापेक्षेति न मार्गस्य निर्गुणविद्यायामुपसंहार इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

(आत्मस्वरूपलक्षकाणां निषेधानां परस्परोपसंहर्तव्यत्वम्, अधि० २०)

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भा-

वाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

बृहदारण्यके श्रूयते याज्ञवल्क्यस्य गार्गीं स्त्रियं प्रत्युत्तरम्—' एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घम् ' [बृ० ३ । ८ । ८] इत्यादि । एवमार्थवर्णेऽपि ' अक्षरमधिगम्यते ' इत्यक्षरब्रह्मोपक्रम्य श्रावयति—' यत्तदद्रेश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुः ' [मु० १ । १ । ६] इत्यादि । एवं तत्र तत्र निर्गुणब्रह्मप्रमित्यर्था निषेधाः श्रूयन्ते । तत्र संशयः—कचिन्निषेधश्रुतावश्रुतनिषेधानां श्रुत्यन्तरादुपसंहारोऽस्ति न वेति । तत्र यथा पूर्वमाधिकारिकाणां वसिष्ठादीनां प्रारब्धकर्मण एव देहान्तरसंबन्धसिद्धेर्न संचितकर्मणो देहान्तरसंबन्धहेतुत्वमित्युक्तं तथेहापि तत्तद्वाक्योक्तैरेव निषेधैरुपलक्षणतया सर्वद्वैतनिषेधसिद्धेर्न शाखान्तरीयनिषेधानां तत्र ब्रह्मप्रमितिहेतुत्वमित्यनुपसंहार इति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधिय-

(दी० १) रित्याक्षिप्य समाधत्ते—यावदिति । आधिकारिकाणां परमेश्वरनियोगे वर्तमानानां व्यासादीनामारब्धफलेन कर्मणा कल्पभोग्येनावस्थितिः शरीरादेरवस्थानम् । न तु ब्रह्मज्ञानस्य पाक्षिकफलत्वेनाफलत्वेन वा । तर्हि कियन्तं कालमित्यत आह—यावदधिकारम् । अधिकारकर्म यावत्तावदेव न तूपरिष्ठात् ॥ ३२ ॥

पूर्वाधिकरण आधिकारिकाणां प्रारब्धकर्मण एव शरीरान्तरसंभवात् कर्मान्तरस्य निमित्ततेत्युक्तम् । एवमिहापि तत्तत्प्रकरणपठितनिषे-

(ब०व०।)स्तासां सर्वत्र निषेधप्रकरणेष्ववरोध उपसंहारो न्याय्यः । कुतः । सामान्यतद्भावाभ्याम् । द्वैतप्रपञ्चनिरासेन ब्रह्मप्रतिपादनस्य सर्वत्र समानत्वात्तस्य ब्रह्मणः प्रतिपाद्यस्य सर्वत्र भावादेकत्वेन प्रत्यभिज्ञायमानत्वाच्च तच्छेषाणां निषेधशब्दप्रत्ययानां सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः । औपसदवत् । तथा हि यजुर्वेदे जमदग्निः पुष्टिकामश्चतूरात्रेणायजतेत्युत्पन्ने जामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिन्य उपसदो भवन्तीति पुरोडाशयुक्तासूपसत्स्विष्टिषूपदिष्टासु पुरोडाशप्रदानकमन्त्राणामुद्गातृवेदोत्पन्नानाम् ‘अग्नेर्वर्होत्रं वेरध्वरम्’ [ताण्ड्य० २१ । १० । ११] इत्यादीनामुद्गात्रा प्रयोगे प्राप्तेऽध्वर्युकर्तृके पुरोडाशप्रदाने तेषां मन्त्राणां विनियोगाद्विनियोगविधेश्च सार्थक्यसंपादकस्य स्वरूपमात्रबोधकोत्पत्तिविध्यपेक्षया मुख्यत्वान्मुख्यानुरोधेनाध्वर्युणैव प्रयोगो न गौणोत्पत्तिविध्यनुरोधेनोद्गात्रा प्रयोग इति । यथाऽध्वर्युकर्तृकपुरोडाशशेषाणां मन्त्राणां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यध्वर्युणा संबन्ध एवमक्षरप्रमितिशेषाणां निषेधानां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यक्षरेण सर्वत्र संबन्ध इत्यर्थः । अस्मिन्नेवार्थ उदाहरणान्तरविवक्षया जैमिनिसूत्रमुदाहरति—तदुक्तमिति । ‘गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः’ [जै० ३ । ३ । २।९] इति ‘य एवं विद्वान्वारवन्तीयं गायति’ ‘य एवं विद्वान्यज्ञायज्ञायं गायति’ ‘य एवं विद्वान्वामदेव्यं गायति’ इति यजुर्वेद एव सामानि विहितानि विषयः । वारवन्तपदयुक्तं साम वारवन्तीयम् । एवमग्नेऽपि । उच्चैः साम्नोपांशु यजुषेति सामयजुषोः स्वरभेदोऽस्ति तत्र

(दी०।)धत एवोपलक्षणतया सर्वत्र प्रपञ्चनिषेधसिद्धेर्न शाखान्तरीयनिषेधानां शाखान्तरे ब्रह्मप्रमिति रिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अक्षरधियामिति । अक्षरधियामस्थूलत्वादिबुद्धीनां चान्यत्रानुक्तानामन्यत्रावरोधः स्वीकारः स्यात् । कुतः । विशेषधर्मनिराकरणस्य सामान्यं तस्य ब्रह्मणः प्रतिपाद्यस्यैकस्य भावः सत्त्वं च सर्वत्र ताभ्याम् । ‘औपसदवत्’ इति निदर्शनम् । यथा जामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिनीषूपसत्सु चोदितासु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणाम् । ‘अग्नेर्वर्होत्रं वेरध्वरम्’ इत्येवमादीनामुद्गातृवेदोत्पन्नानामध्वर्युभिः संबन्धो भवत्यध्वर्युकर्तृकत्वात्पुरोडाशप्रदानस्य प्रधानतन्त्रत्वाच्चाङ्गानामेवमिहाप्यक्षरतन्त्रत्वात्तद्विशेषणानां यत्र क्वचि-

(ब्र० ७०) संशयः । किमेतानि सामानि सामवेदीत्पन्नत्वात्तदीयेनोच्चैःस्वरेणाऽऽधाने प्रयोक्तव्यान्युत येन यजुर्वेदेन विनियुज्यन्ते तदीयेनोपांशुस्वरेणेति । तत्रोत्पत्तिविधिबलादुच्चैःस्वरेण प्रयोगे प्राप्ते सिद्धान्तो गुणमुख्येति । गुणमुख्ययोरुत्पत्तिविनियोगविध्योर्व्यतिक्रमे स्वरविषये विरोधे मुख्येन विनियोगविधिना वारवन्तीयादेर्वेदस्य संयोगो ग्राह्यः । साम्नां विनियोजकवेदस्वरसंयोग इति यावत् । कुतः । तदर्थत्वात् । उत्पात्तिविधेर्विनियोगार्थत्वादित्यर्थः । एतत्समानन्यायत्वेनौपसदमन्त्राः पूर्वमुदाहृता इति मन्तव्यम् ॥ ३३ ॥

(ऋतं पिबन्ताविति द्वा सुपर्णाविति च मन्त्रयोर्वैद्यैकत्वम्, अधि० २१)

इयदामननात् ॥ ३४ ॥

‘ द्वा सुपर्णा सयुजा ’ [मु० ३ । १ । १] [श्वे० ४ । ६] इत्यादि-मन्त्र आथर्वणादौ श्रूयते । काठकेऽपि ‘ ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्धे ’ [क० १ । ३ । १] इत्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किमनयोर्मन्त्रयोर्विद्याभेद उत विद्यैक्यमिति । पूर्वपक्षे विद्याभेदादन्योन्यं गुणानुपसंहारः फलं सिद्धान्ते विद्यैक्यादुपसंहार इति । तत्र पूर्वं वेद्यस्याक्षरस्याभिन्नत्वेन विद्यैक्यादक्षरधियामुपसंहार उक्त-

(दी०) दुत्पन्नानामक्षरेण सर्वत्राभिसंबन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमकाण्डे— ‘ गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः ’ इत्यत्र । अत्र शाबरमुदाहरणम्— वारवन्तीयादिसाम्नां यजुर्वेदविनियोगस्य श्रवणात् । ‘ उच्चैः साम्नः ’ इत्युत्पत्तिविधेर्गुणत्वात् ‘ उपांशु यजुषा ’ इति विनियोगविधेर्मुख्यत्वात्तयोर्व्यतिक्रमे विरोधे तदर्थत्वाद्विनियोगविधेयत्वादुत्पत्तिविरोधे मुख्येन यजुष उपांशुस्वरेण वेदस्य वारवन्तीयादिसाम्नः संयोगसंबन्ध इति योज्यम् । पूर्वं तु शांकरमुदाहरणमतिरोहितं तु ॥ ३३ ॥

पूर्वाधिकरणे प्रतिपाद्यब्रह्मैक्यप्रत्यभिज्ञानाद्विद्यैक्यमक्षरधियामुपसंहार उक्तः । इह तु प्रतिपाद्यभेदाद्विद्याभेद इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य

१ ख. 'रोधस्य तं' । २ ख. 'विध्यर्थत्वा' । ३ ख. 'विधेर्भु' । ४ ख. 'स्य च वा' । ५ ख. 'इत्यत्र सं' । ६ ख. तु शाबरमु' । ७ ख. तु तत् ॥ ३३ ॥ ८ ख. 'द्यैक्येऽक्ष' ।

(ब०७०।)स्तर्हि प्रकृते 'द्वा सुपर्णा' इति मन्त्र एकस्यैव भोक्तृत्वम् 'ऋतं पिबन्तौ' इत्यत्रोभयोरपि भोक्तृत्वं श्रूयत इत्युभयत्र वेद्यभेदाद्विद्याया भेद इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते ब्रूमः । मन्त्रद्वये विद्यैक्यमेव । कुतः । इयत्तावच्छिन्नस्य द्वित्वावच्छिन्नस्य वेद्यस्योभयत्राप्यभिन्नत्वेनाऽऽमननादित्यर्थः । अत्र हि मन्त्रद्वये भोक्तृजीवानुवादेन परमात्माभेदः प्रतिपाद्यः पिबन्ताविति प्रयोगस्तु भोक्तृजीवसाहचर्यादभोक्तरीश्वरे छत्रिणो गच्छन्तीतिवदुपपद्यत इत्युक्तं गुहाधिकरणे । तथा च प्रतिपाद्यैक्यान्निर्गुणविद्यैक्यमित्यविरोधः ॥ ३४ ॥

(एकशाखास्थयोरुषस्तकहोलयोर्ब्राह्मणयोर्विद्यैक्यप्रतिपादनम् , अधि० २२)

अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

बृहदारण्यक उपस्तो याज्ञवल्क्यं पप्रच्छ 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' 'य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्व' [बृ० ३।४।१] इति । स्वतोऽपरोक्षं ब्रह्मैव प्रत्यगात्मेत्याह—य आत्मेति । एतत्प्रश्नोत्तरे 'यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरः' [बृ० ३।४।१] इत्यादिना कार्यकारणरहित आत्मा प्रतिपादितः । एवमेव तदनन्तरब्राह्मणे पूर्ववत्कहोलप्रश्ने 'योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येति' [बृ० ३।५।१] इत्यशनायाद्यतीत आत्मा प्रतिपादितः । तत्र संशयः । किमनयोर्ब्राह्मणयोर्विद्याभेद उत विद्यैक्यमिति । फलं पूर्ववत् । पूर्वं पिबन्तावित्यस्य पदस्य लाक्षणिकत्वेन वेद्याभेदाद्विद्यैक्यमुक्तमिह तु

(दी०।)समाधत्ते—इयदिति । द्वा सुपर्णेत्यत्र ऋतं पिबन्तावित्यत्र च विद्याया ऐक्यम् । कुतः । इयत्तापरिच्छिन्नस्य द्वित्वसंख्योपदेशस्योभयत्राऽऽमननात् ॥ ३४ ॥

पूर्वाधिकरणे पिबन्तावित्यस्य लाक्षणिकत्वमुपादाय मन्त्रद्वयेऽपि भोक्तृपरत्वेनार्थैक्याद्विद्यैक्यमुक्तमिहार्थैक्येऽपि न विद्यैक्यमिति रूपाभेदमभ्यासेन प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अन्तरेति । उषस्तकहोलब्राह्मणयोर्विद्यैकत्वम् । कुतः । स्वात्मनोऽन्तरा सर्वान्तरत्वेनोभयत्र

(ब्र०व०)वेद्यैक्येऽपि न विद्यैक्यं समिधो यजतीत्यादौ यजत्यभ्यासवत्पकृत
 आत्माभ्यासाद्विद्याया भेदासिद्धेरिति मुख्यः पूर्वपक्षः । एकत्र कार्यादि-
 रहितात्मन उपास्यत्वादन्यत्राशनायाद्यतीतात्मन उपास्यत्वादुभयत्र
 वेद्यभेदाद्विद्याभेद इति गौणः पूर्वपक्षः । तत्र गौणं पक्षं दूषयति—अन्त-
 रेति । पूर्वसूत्रस्थस्याऽऽत्मननादिति पदस्यानुषङ्गः । ब्राह्मणद्वयेऽपि स्वा-
 त्मनः सर्वान्तरत्वामननाद्वेद्यस्याऽऽत्मन एकत्वमेवोभयोरेकस्मिन्देहे सर्वा-
 न्तरत्वायोगात् । भूतग्रामवत् । यथा भूतसमूहात्मकस्थूलदेहे पृथिव्यपे-
 क्षया जलमान्तरं जलापेक्षया तेज इत्यादिक्रमेणापेक्षितं भूतानामा-
 न्तरत्वं न मुख्यं सर्वान्तरत्वं तद्ब्रह्माह्मणद्वये वेद्यभेदाङ्गीकारे वेद्यात्मद्वय-
 स्यापि *स्यादित्यर्थः । यद्वा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरदृष्टान्तार्थम् । यथा—
 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः' [श्वे० ६।११] इत्यादिश्रुत्यन्तरे सर्वेषु भूत-
 ग्रामेषु सर्वान्तर एक एवाऽऽत्माऽऽम्नायते तद्वदनयोर्ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।
 तथा च वेद्यैक्याद्विद्यैक्यं सिद्धम् ॥ ३५ ॥

मुख्यपक्षमनूद्य दूषयति—

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अन्यथा विद्याभेदानङ्गीकार आम्नानभेदस्याभ्यासस्यानुपपत्तिः
 प्रयोजनाभावादिति चेन्न । उपदेशान्तरवदभ्यासस्योपपत्तेरित्यर्थः ।
 तथा हि च्छान्दोग्ये 'तत्त्वमसि' [छा० ६।८।७] इत्युपदेशे नव-
 कृत्वोऽभ्यस्यमानेऽपि न विद्या भिद्यत उपक्रमोपसंहारयोरविशेषात् । तद्ब्र-
 ह्माह्मणद्वयेऽपि प्रश्नरूपेणोपक्रमस्य 'अतोऽन्यदार्तम्' [बृ० ३।४।२]
 इत्युपसंहारस्य चाविशेषाद्द्वितीयप्रश्ने 'यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म'

(दी० ।) पाठादिति शेषः । भूतग्रामवदिति निदर्शनं व्यतिरेके । यथा
 भूतग्रामस्य पृथिव्यादेर्न सर्वान्तरत्वं तद्ब्रह्मात्मनो वाऽऽम्नाने सर्वान्तरत्वं
 न स्यादेकस्यान्वये तु यथा 'एको देवः' इत्यादौ सर्वान्तरत्वमेकस्य
 तद्वत् ॥ ३५ ॥

अन्यथेति । अन्यथा विद्यैकत्व आम्नानभेदानुपपत्तिरिति चेत्तन्न ।

* ख. आन्तरवमत्वम् ।

(ब० व० १) ब्राह्मं ग्रहोपास्तौ तस्य व्यतिहारस्योपसंहार इति पूर्वपक्षे फलं सिद्धान्ते तस्योपास्यत्वात्सर्वत्रोपसंहार इति साक्षादेव पादसंगतिः ॥ ३७ ॥

(सत्यविद्याया एकत्वप्रतिपादनम्, अधि० २४)

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

बाजसनयके हृदयाख्यं हिरण्यगर्भं प्रस्तुत्य ' स यो हेतन्महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति जयतीमाँल्लोकान् ' [षृ० ५ । ४ । १] इति सत्यविद्यां विधाय तदङ्गत्वेन ' तदेतद्भ्यक्षर* सत्यमिति स इत्येकमक्षरं तीत्येकमक्षरं यमित्येकमक्षरं प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं मध्यतोऽनृतं तदेतदनृतमुभयतः सत्येन परिगृहीत* सत्यभूयमेव भवति ' [षृ० ५ । ५ । १] इति सत्यनामाक्षराणामुपासनमुक्त्वाऽनन्तरं श्रावयति—' तद्यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः ' [षृ० ५ । ५ । २] इत्यादि । अयमर्थः—हृशब्द उपास्यप्रसिद्ध्यर्थः । एतदिति हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपास्यं परामृशति । महद्वापकं यक्षं पूज्यं प्रथमजं भौतिकापेक्षयेति शेषः । वेदनप्रकारमाह—सत्यं ब्रह्मेति । सच्च त्यञ्चेति सत्यं पञ्चभूतात्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्म यो वेदोपास्ते स इमाँल्लोकाञ्जयतीत्यर्थः । तीत्येकमक्षरमित्यत्र तकारोपरितन ईकार उच्चारणार्थः । निरुक्तस्तकारो बोध्यः । अत्र हि प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं सृत्युसाम्याभावात् । मध्यतो मध्यस्थमक्षरमनृतं सृत्युर्भूत्वन्तयोस्तकारसाम्यात् । तदेतदनृतं सृत्युरुपमुभयतः सत्येन परिगृहीतमन्तर्भावितमतोऽकिञ्चित्करं तत्सत्यभूयं सत्यबाहुल्यमेव भवतीत्यर्थः । तत्तत्र हृदयात्मकत्वे सत्यात्मकत्वे च ब्रह्मणः सिद्ध इत्यर्थः । यत्तत्सत्यमित्यादिकं ' संबन्धादेवमन्यत्रापि ' [ब० सू० ३ । ३ । २०] इत्यधिकरणे व्याख्यातम् । तत्र संशयः । किं

(दी० १) शनमितरवत् । यथा सर्वात्मादिबुद्धिः क्रियते तद्वत् । कुतः । हि यस्मात् ' त्वं वा अहमस्मि अहं वै त्वमसि ' इति विशिषन्ति समाज्ञातारः ॥ ३७ ॥

पूर्वाधिकरणे जीवब्रह्मणोरितरेतरात्मत्वं निर्देशभेदाद्विरूपा मतिः कर्तव्येत्युक्तमेवमिहापि जयतीमाँल्लोकानिति हस्ति पाप्मानमिति च फलमेव निर्देशाद्विद्याभेद इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—सैव हीति ।

(ब० व० १) 'तद्यत्सत्यमसौ स आदित्यः' [बृ० ५।५।५] इत्यादिना श्रुता विद्या पूर्वं सत्यविद्यातो भिद्यते न वेति । पूर्वपक्षे विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तदुपसंहार इति बोध्यम् । तत्र पूर्वं जीवब्रह्मणोर्व्यतिहारोक्तिभेदाद्विद्याया द्विरूपत्वमुक्तं तद्वदिहापि सत्यविद्यायां लोकजयस्य फलत्वादनन्तरविद्यायां च 'हन्ति पाप्मानम्' [बृ० ५।५।३] इत्यादिना पापनिवृत्तेः फलत्वात्फलोक्तिभेदाद्विद्याभेद इति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । इयमनन्तरविद्या सैव सत्यविद्यैव न ततो भिद्यते । कुतः । तद्यत्सत्यमिति प्रकृत्यास्यैवोपास्यस्य हिरण्यगर्भस्याऽऽकर्षणादिति हिशब्दसूचितो हेतुर्बोध्यः । न हि वेद्याभेदे विद्याभेदो युक्तः । न च फलभेदाद्विद्याभेदः । सत्यविद्याप्रकरणे पठितस्य फलस्य सर्वस्यापि सत्यविद्याफलत्वादिति । तस्माद्विद्यैक्यात्पूर्वापरवाक्यस्थाः सर्वे सत्यादयो गुणा उपसंहर्तव्या इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

(दहराकाशहार्दाकाशयोरुपसंहर्तव्यत्वम्, अधि० २५)

कामादीतरत्र तत्र चाऽऽयतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

दहरविद्यायां दहराकाशमात्मानं प्रकृत्य च्छन्दोगा आमनन्ति—
'एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' [छा० ८।१।५] इत्यादि । तथा वाजसनेयिनोऽपि 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्शेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः' [बृ० ४।४।२२] इत्यादि । तत्र संशयः । किमन्योन्यं गुणोपसंहारोऽस्ति न वेति । तत्र पूर्वं वेद्याभेदेन विद्यैक्याद्गुणोपसंहार इत्युक्तं तर्हि प्रकृते छान्दोग्ये दहराकाशस्यैवोपास्यत्वाद्वाजसनेयक आकाशनिष्ठस्याऽऽत्मनो ज्ञेयत्वाद्देद्यभेदेन सगुणनिर्गुणविद्ययोर्भेदान्नो-

(दी० १) 'स यो हैतं महद्यक्षम्' इत्यादिना 'तद्यत्सत्यमसौ स आदित्यः' इत्यादिना 'यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः' इत्यादिना च योक्ता सैकैव । हि यस्मात्सत्यमिति प्रकृताकर्षणात् । अतः सत्यादयः सर्वगुणा उभयत्रोपसंहर्तव्याः ॥ ३८ ॥

पूर्वाधिकरणे तद्यत्सत्यमिति प्रकृताकर्षणेन रूपाभेदाद्गुणोपसंहार उक्तः । इह तु रूपाभेदाद्गुणानुपसंहार इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समा-

(ब्र०व०।)पसंहार इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते ब्रूमः । कामादि सत्यकामत्वादि गुणजातमितरत्र वाजसनेयक उपसंहर्तव्यम् । यच्च सर्ववशित्वादिकं तदपि तत्र च्छान्दोग्य उपसंहर्तव्यम् । कुतः । आयतनादिभ्यः । हृदयस्याऽऽयतनस्य ब्रह्मणश्चोपास्यस्य ब्रह्मणः सेतुत्वव्यपदेशस्य चोभयत्राविशेषादित्यर्थः । अयं भावः । दहराधिकरणे दहराकाशस्य ब्रह्मत्वसमर्थनाच्च वेद्यभेदः । ननु तथाऽपि सगुणनिर्गुणविद्ययोरनयोर्भेदो दुर्वार इति चेत्सत्यम् । अस्ति भेदः । कथं तर्हि गुणोपसंहार इति चेन्न ह्यत्रोपासनायं गुणोपसंहारं ब्रूमः किंतु विद्यास्तुत्यर्थं, स्तुत्यर्थगुणोपसंहारश्च विद्याभेदेऽपि संभवति स्तुतेरुभयत्राविशेषादिति ॥ ३९ ॥

(उपासकस्य भोजने प्राणाहुतिलोपापत्तिः, अधि० २६)

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

छान्दोग्ये वैश्वानरविद्यायां प्राणाग्निहोत्रं श्रूयते—‘ तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात्तां जुहुयात्प्राणाय स्वाहा ’ [छा० ५ । १९ । १] इत्यादिना । भक्तमन्नम् । जाबालश्रुतौ ‘ पूर्वाऽतिथिभ्योऽश्रीयात् ’ इति वैश्वानरोपासकस्यातिथिभ्यः पूर्वं भोजनं विधायातिथिभोजनप्राथम्यनिन्दया पूर्वभोजनं स्तौति—‘ यथा ह वै स्वयमहुत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत् ’ इति । यथा स्वाग्निहोत्राकरणेन पराग्निहोत्रकरणमयुक्तमेवं तदतिथिभ्यः पूर्वं भोजनदानमित्यर्थः । तत्र संशयः । किं भोजनलोपे प्राणाग्निहोत्रस्य लोप उतालोप इति । अलोपसिद्धिः पूर्वपक्षे फलं सिद्धान्ते तु लोपसिद्धिरिति । उपास्तिविचारप्रसङ्गेन तदङ्गपूर्वभोजनाश्रितप्राणाग्निहोत्रविचारादस्ति पादसंगतिः । उपास्तिलोपेऽपि स्तुत्यर्थत्वेन गुणोपसंहारवद्भोजनलोपेऽपि पूर्वभोजनस्तुत्युपपत्त्यर्थं प्राणाग्निहोत्रालोप इत्यवान्तरसंगतिः ।

(क्षी०।) धत्ते-कामादीति । कामादि सत्यकामादि दहरविद्यायां श्रूयमाणमितरत्र ‘योऽयं विज्ञानमयः’ इत्यादि बृहदारण्यकोक्त उपसंहर्तव्यं तत्र च यद्दृशित्वादिकं तदपि च्छान्दोग्योक्ते दहर उपसंहर्तव्यम् । कुतः । आयतनादिभ्यः । समानं ह्युभयत्र हृदयाद्यायतनत्वं तेभ्यः(तस्मात्) ॥ ३९ ॥

पूर्वाधिकरण उपासनालोपेऽपि स्तुत्युपपत्त्यर्थवद्भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रालोप इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिपति-आदरादिति । ‘तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्’ इत्यत्र भोजने सति भक्तेन प्राणाहुतीनां विधानाद्भो-

(ब्र०व०) तत्र पूर्वपक्षसूत्रम् 'आदरादलोपः' इति । भोजनलोपेऽप्यग्निहोत्रस्यालोपः ॥ ४० ॥

पूर्वभोजनस्य प्राथम्यरूपधर्मलोपमसहमानया जाबालश्रुत्या प्राणाग्निहोत्र आदरकरणान्न हि धर्मलोपमसहमाना श्रुतिः प्राणाग्निहोत्रस्य धर्मिणो लोपं सहते तस्मान्भोजनलोपेऽप्यन्येन भक्ष्यद्रव्येण प्राणाग्निहोत्रं कर्तव्यमित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तयति—

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

भोजन उपस्थितेऽतोऽस्मादेव भोजनद्रव्यात्प्राणाग्निहोत्रं कर्तव्यम् । अनुपस्थिते भोजने प्राणाग्निहोत्रं न कर्तव्यमेव । कुतः । तद्वचनात् । 'तद्भोमीयम्' [छा०पा११९।१] इति वचनात् । संनिहितसाकाङ्क्षात् । तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेदित्यनेन संनिहितस्य भोजनार्थं प्राप्तद्रव्यस्य होमसाधनत्वप्रतीतेरित्यर्थः । तथा च भक्तागमनस्य भोजनप्रयुक्तस्य भोजनलोपे लोपाद्भव्यलोपेऽग्निहोत्रस्य लोप एव । आदरवचनं तु भोजनप्रसक्तिदशायां द्रष्टव्यम् ॥ ४१ ॥

(उद्गीथकर्माङ्गीभूतदेवतोपासनाया अनियतत्वम्, अधि० २७)

तन्निर्धारणानियमस्तद्वृष्टेः पृथ-

गध्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥

सन्ति कर्माङ्गेषूद्गीथादिषु प्राणाद्युपासनानि तानि किं पर्णतावत्कर्माङ्गाणि नित्यवदनुष्ठेयान्युत *गोदोहनवत्स्वतन्त्रफलसाधनान्यनित्या-

(दी०)जनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यालोपः । कुतः । पूर्वोऽतिथिभ्योऽश्रीयात् ' इत्यादेर्जाबालानामादरादिति पूर्वपक्षः ॥ ४० ॥

सिद्धान्तमाह—उपस्थित इति । पात्रं प्रत्यागतमुपस्थितं तद्भक्तं द्रव्यमतोऽस्मान्द्रक्तद्रव्यात्प्राणाग्निहोत्रस्य निष्पत्तिर्न त्वन्यस्मात्कस्माच्चित् । तद्यद्भक्तमित्यनेन तस्य भक्तस्याग्निहोत्रद्रव्यत्ववचनात् । अतो भोजनलोपे लोपोऽग्निहोत्रस्य ॥ ४१ ॥

पूर्वाधिकरणे नित्यभोजनाश्रितप्राणाग्निहोत्रस्यानित्यत्वमुक्तम् । एवं वेन्नित्याङ्गाश्रितोपासनानां नित्यत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—

१ ग. 'आदरादलोपः' इति भो० । २ ख. प्रत्यगाग० ।

* ख. ग. 'चमसेनापः प्रणयेन्नोदोहनेन पशुकामस्य'

(अ०५०।) नीति संशयः । पूर्वोत्तरकोटिसिद्धिरेव पूर्वोत्तरपक्षयोः फलम् । उपासनाविचारात्मकत्वादस्य पादसंगतिः । अनित्यभोजनाङ्गाभित-
 प्राणाग्निहोत्रस्यानित्यत्ववन्नित्यकर्माङ्गाभितोपासनानां नित्यत्वमित्यवा-
 न्तरसंगतिः । तत्र 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति' [तै०सं०३।५।७२] ।
 कंचित्कृतुमनारभ्याधीतस्य पर्णमयीत्वस्याव्यभिचरितकृतुसंबन्धिजुहूद्वारा
 क्रत्वङ्गत्ववदनारभ्याधीतानामुद्गीथाद्युपासनानामप्युद्गीथादिव्याहारा क्रत्व-
 ङ्गत्वमिति प्राप्ते ब्रूमः—तन्निर्धारणानियम इति । तेषां कर्माङ्गा-
 भितानां निर्धारणानामुपासनानामनियमो नित्यवदनुष्ठानाभावः ।
 कुतः । तद्दृष्टेः । तस्यानियमस्य श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । तथा
 हि—'तेनोमौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद' [छा० १ ।
 १ । १०] इत्यनुपासकस्यापि कर्मणि कर्तृत्वं वदन्ती श्रुतिरुपासनस्या-
 नियतत्वं दर्शयति । उपासनस्य पृथक्फलश्रवणादपि पशुप्राप्तिफलक-
 गोदोहनवन्न कर्माङ्गत्वमित्याह—पृथग्धीति । हि यतः पृथगप्रतिबन्धः
 कर्मणो वीर्यवत्तरत्वात्मकसमृद्धिरूपः फलमुपलभ्यतेऽतोऽपि न कर्मा-
 ङ्गत्वमुपासनस्येत्यर्थः । तथा ह्युपासनस्य पृथक्फलत्वे श्रुतिः—'तेनोमौ
 कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद । नाना तु विद्या चाविद्या च
 यदेव विद्याया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' [छा०
 १ । १ । १०] इति । तेनोकारेणोभावपि कर्म कुरुतः । यश्चैतदोकारा-
 स्यमक्षरमेवं रसतमत्वादिगुणकं वेद यश्च न वेद तावुभाविती संबन्धः ।
 एषमनभिप्रेतपक्षमुक्त्वा स्वाभिप्रेतमाह श्रुतिः—नाना त्विति । तुः पूर्व-
 पक्षनिरासार्थः । ओंकारमात्रज्ञानापेक्षया रसतमत्वादिगुणकोंकारज्ञानं
 नानैव पृथक्फलकं दृष्टो हि मणिविक्रये शबरवणिजोः सामान्यविशेष-
 ज्ञानाभ्यां फलभेदस्तस्माद्यदेव कर्म विद्ययोद्गीथादिविषयया श्रद्धयाऽऽ-
 स्तिक्यबुद्धयोपनिषदा तत्तद्देवताध्यानेन युक्तं करोति तदेव कर्म वीर्यव-
 त्तरं भवतीत्यर्थः । अनेन विद्याहीनं कर्म वीर्यवन्मात्रं विद्यासहितं तु
 वीर्यवत्तरमिति गम्यते । न हीदं विद्यायाः कर्माङ्गत्वे संभवत्यङ्गहीनस्य
 कर्मणो वीर्यवन्मात्रत्वस्य फलजनकत्वलक्षणस्यानुपपत्तेः । तस्मात्पर्ण-

(दी०।)तन्निर्धारणेति । तेषां कर्मगुणयाथात्म्यनिर्धारणानामनियमः । कुतः ।
 तद्दृष्टेः । 'तेनोमौःकुरुतः' इत्यादिना दृष्टेरवगमात् । ननुमयोः करणे

(ब्र० ४०१) ताया अक्रियात्मकत्वेन क्रतुसंबन्धं विना स्वातन्त्र्येण फलसाधनत्वाभावेन विषमत्वाद्विद्यायाः क्रियात्मकत्वेन स्वातन्त्र्येण फलसाधनत्वसंभवाद्गोदोहनवत्स्वातन्त्र्यमेवेति सिद्धम् ॥ ४२ ॥

(संवर्गविद्योक्ताधिदैववाच्यव्यात्मप्राणयोरनुचिन्तनस्य पृथक्त्वम् , अधि० २८)

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

बृहदारण्यके छान्दोग्ये च संवर्गविद्यायां वागादिभ्यः प्राणः श्रेष्ठोऽग्न्यादित्यादिदेवताभ्यः श्रेष्ठो वायुरित्यवधारितम् । तत्र संशयः किमस्यां विद्यायां वायुप्राणयोः प्रयोगैक्यमुत प्रयोगभेद इति । फलपादसंगती पूर्ववत् । पूर्वं फलभेदात्कर्माङ्गाणां तदाश्रितोपासनानां च नित्यत्वानित्यत्वलक्षणः प्रयोगभेद उक्तस्तर्हि प्रकृते वायुप्राप्तिलक्षणफलैक्याद्वायुप्राणयोः स्वरूपत एकत्वेन वेद्याभेदेन विद्यैक्याच्च प्रयोगैक्यमिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते ब्रूमः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे वधितण्डुलादिभिर्गुणैः प्रयोगभेद एवमेकस्यामपि विद्यायां वायुप्राणयोः स्वरूपाभेदेऽप्याधिदैविकत्वाध्यात्मिकत्वस्वरूपावस्थाभेदेन गुणभेदात्प्रयोगभेद इति प्रदानवदेवेदं द्रष्टव्यम् । तथा हि ' इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपालमिन्द्रायाधिराजायेन्द्राय स्वराज्ञे ' [तै० सं० २ । ३ । ६ । १] इति पुरोडाशत्रयवत्यामिष्टौ श्रुतायां किं त्रयाणां पुरोडाशानां सहप्र-

(दी०१) किमयमेव हेतुरित्यत आह—हि यस्मात्पृथक्फलमप्रतिबन्धोऽतिशयः 'यदेव विद्याया करोति' इत्यादिना श्रूयतेऽतः फलभूमार्थान्युपासनानि गोदोहनादिवत् ॥ ४२ ॥

पूर्वाधिकरणे फलभेदात्कर्माङ्गाणां नित्यरूपप्रयोजनभेद उक्तः । इह तु वायुप्राणयोश्चाभेदात्तत्प्राप्तिलक्षणफलैक्याच्चापासनप्रयोगैक्यमिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—प्रदानवदिति । वाजसनेयके 'वद्विष्याभ्येवाहम्' इत्यादिना वागादिभ्यः प्राणोऽधिकोऽवधारितः । 'अध्यात्ममधिदैवं च ज्वलिष्याभ्येवाहम्' इत्यादिनाऽग्न्यादिभ्यो वायुः । एवं छान्दोग्येऽपि संवर्गविद्यायां वायुप्राणावधारितौ विद्याया ऐक्यमपि ।

(ब० व० १) दानमुत्तमं प्रदानमेव इति विशये देवतैक्यात्सह प्रदाने प्राप्ते राजाधि-
राजस्वराजगुणभेदेन तद्विशिष्टदेवताभेदात्पुरोडाशानां प्रदानस्य प्रक्षेपस्य
भेद इति यथा तद्वत्प्रकृते वेद्यभेदात्प्रयोगभेद इत्यर्थः । तदुक्तं देवता-
काण्डे ' नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात् ' इति । वाशब्दो देवतैक्यनिरा-
सार्थः । नाना देवतेत्यत्र हेतुमाह—पृथगिति । उत्पत्तिवाक्य एव राजा-
धिराजस्वराजगुणानां पृथग्ज्ञानात्तद्विशिष्टदेवतानां नानात्वं युक्त-
मित्यर्थः ॥ ४३ ॥

(मनश्चिदादीनां स्वतन्त्रविद्यात्वस्वीकारः, अधि० २९]

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निहस्येनैव वा इदमुत्पत्तेः पूर्वं सदासीन्नाप्यसदित्युप-
क्रम्य मनसः प्रादुर्भावमुक्त्वा तन्मन आत्मनोऽग्नीनपश्यदिति मनोऽधि-
कृत्य पठन्ति—षट्त्रिंशत् सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मनोमयान्मन-
श्चितः ' [शत० ब्रा० १० । ५ । ३ । ३] इत्यादि । तथैव वाक्चितः
प्राणचितश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचित इत्यन्यानग्नीनाम-
नन्ति । अयमर्थः—पुरुषस्याऽऽयुष्टेन क्लृप्तशतवर्षाणामहोरात्राणि षट्त्रिं-
शत्सहस्राणि, तैरवच्छिन्ना मनोवृत्तयोऽपि षट्त्रिंशत्सहस्राणि भवन्ति ।
एकस्मिन्नहोरात्रे उत्पन्नसर्वमनोवृत्तिष्वहोरात्रगतैकत्वरोपात् । ता एव
तावत्संख्याका मनोवृत्तय इष्टिकात्वेनाग्नित्वेन च संपाद्यन्ते । षट्त्रिंश-
त्सहस्राणीत्यादिना मन एव स्ववृत्तिरूपानग्नीनर्कानिर्घ्यानत एव

(दी० १) तत्रैतौ वायुप्राणौ भिन्नस्वरूपौ न तु विद्याभेदे (दः) यथैकस्मिन्न-
ग्निहोत्रे सायंप्रातः प्रवृत्तिभेद इत्येतस्मिन्नर्थे निदर्शनं प्रदानवत् । यथा
त्रिपुरोडाशिन्यामिष्टौ ' इन्द्राय राज इन्द्रायाधिराजायेन्द्राय सुराज्ञे'
इत्यत्र राजादिरूपभेदात्पृथक्प्रदानं तद्वद्वायुप्राणयोरपि भेदः । तदुक्तं
पूर्वस्यां मीमांसायां संकर्षे—नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात् । संकर्षः सर्वे-
षामधिगमयन्नवद्यतीत्यस्मादेकहेलया परित्यागः प्राप्तस्तं परित्यागं
वाशब्दो वारयति । कुतः । पृथग्ज्ञानाद्वाद्वादिगुणानाम् ॥ ४३ ॥

पूर्वाधिकरण एकप्रयोगासंभवाद्वायुप्राणौ भेदेन नेयावित्युक्त-
मिह तु मनश्चिदादीनां कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगाङ्गत्वमिति प्रत्युदाह-

(ब्र०व०।)मनोविकारान्मनश्चितो मनसा चीयन्ते संपाद्यन्त इति मनश्चित-
स्तानपश्यदित्यर्थः । एवमेव वागादयोऽपि स्वस्ववृत्तीरग्नित्वेनापश्यन्निति
प्रतीन्द्रियवृत्त्येकैकमग्निचयनं संपाद्यं प्राणो घ्राणम् । कर्मपदमनुक्तकर्म-
न्द्रियपरम् । एतेऽग्नयः कर्मप्रकरणे पठिताः । तत्र संशयः । किमेते मनश्चि-
दादयोऽग्नयः कर्माङ्गभूता उत स्वतन्त्रा इति । पादसंगतिकले पूर्ववत् ।
पूर्वभेदप्रयोगायोगाद्वायुप्राणयोः प्रयोगभेद इत्युक्तं तर्हि मनश्चिदादीनां
प्रकरणात्कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगसंभवात्प्रयोगैक्यमिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते
ब्रूमः । सिद्धान्तमुपक्रमते—लिङ्गेति । मनश्चिदादयोऽग्नयः स्वतन्त्रा एव ।
कुतः । लिङ्गभूयस्त्वात् । स्वातन्त्र्यज्ञापकलिङ्गानां भूयसां सत्त्वादित्यर्थः ।
तथा हि 'यत्किंचेमानि भूतानि मनसा संकल्पयन्ति तेषामेव सा
कृतिः' [श० ब्रा० १० । ५ । ३ । ३] इति 'तान्हेतानेवंविदे सर्वदा
सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते' [श० ब्रा० १० । ५ । ३ । १२
इत्यादीनि लिङ्गानि सन्ति । अयमर्थः—सर्वाण्यपि भूतानि जन्तवो
यत्किमपि मनसा संकल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः संपादन्
सर्वजन्तुमनआदिवृत्तीनामग्नित्वेन ध्येयत्वादित्येकं लिङ्गं न हि यत्किं
चित्कर्माङ्गं संभवतीत्येवंविदे स्वपते जाग्रतेऽपि सर्वदा सर्वाणि भूतानि
तानेतानग्नींश्चिन्वन्तीति लिङ्गान्तरं न हि कर्माङ्गं सर्वदाऽनुष्ठीयमान-
दृष्टं कालविशेष एव तद्विधानादिति । तद्धि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयस्तदा
बलीयस्त्वमप्युक्तं पूर्वकाण्डे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यान
समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' [जै० ३ । ३ । ७ । १४] इति
एतत्सूत्रार्थो विस्तरेण वाचस्पतिमिश्रैरेतत्पादादौ वेधाधिकरणे वर्णितः
इतीह विस्तरभयान्नोच्यत इति ॥ ४४ ॥

(दी०।) रणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—लिङ्गभूयस्त्वादिति । वाजसनेयकेऽग्नि-
हस्ये मनोऽधिकृत्य 'षट्त्रिंशतं सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मनोम
यान्मनश्चितः' इत्यादिनाऽऽम्नाता अग्नयः स्वतन्त्रा न क्रियानुपवेशिनः
कुतः । तद्यत्किंचेत्यादेर्लिङ्गस्य भूयस्त्वादधिकत्वात् । सन्ति लिङ्गानि त
थाऽप्यग्नेः प्रकरणात्कर्मानुपवेशिन इत्यत आह—तद्धि बलीयः । हि यस्मा
त्तलिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः । तदप्युक्तं पूर्वस्मिन्काण्डे—'श्रुतिलिङ्गवाक्य
प्रकरणस्थानसमाख्यानं समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इति ॥४४॥

(ब० १०१) सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति-

पूर्वविकल्पः प्रकरणात्स्यात्क्रिया मानसवत् ॥ ४५ ॥

संकल्पात्मका मनश्चिदादयोऽग्रयो न स्वतन्त्राः किंत्विष्टिकाभिरग्निं चिनुत इति प्रकृतस्य पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेरयं विकल्पः । संकल्पात्मकोऽग्निः । प्रकरणात्स्यात् । न लिङ्गादग्नीनां स्वातन्त्र्यं प्रकृते तूक्तलिङ्गस्याऽऽर्थवादिकार्थदर्शनलक्षणस्यार्थवादस्थत्वेन विहितमानसिकाग्निस्तुतिपरत्वेन विध्येकवाक्यतया स्वार्थपरत्वाभावात् । सिद्धे हि स्वार्थे तद्दर्शनं लिङ्गमग्नीनां स्वातन्त्र्यं गमयेत् । नह्यस्ति स्वार्थसिद्धिस्तस्मात्क्रियानुप्रवेशिन एवैते मानसिकाग्रय एतेन सौत्रं क्रियापदं व्याख्यातम् । मानसवत् । तथा हि द्वादशाहे श्रूयते—‘अनया त्वा पात्रेण समुद्ररसया प्राजापत्यं मनोग्रहं गृह्णामि’ इति । त्वा त्वां समुद्रमनया रसया पृथिव्या पात्रेण प्रजापतिदेवताकं मनोग्रहं ध्यानमयग्रहमापाद्यं गृह्णामीत्यर्थः । तत्र किमिदं मानसं द्वादशाहादहरन्तरमुत तन्मध्यपातिनो दशमस्याह्नोऽङ्गमिति संदेहे वाग्वै द्वादशाहो मनो मानसमिति भेदव्यपदेशादहरन्तरमिति प्राप्ते मानसस्याहरन्तरत्वे मानाभावाद्भेदव्यपदेशस्याङ्गाङ्गिभावेनाप्युपपत्तेरहरन्तरत्वे द्वादशाहसंज्ञाया गौणत्वप्रसङ्गान्मुख्ये संभवति गौणत्वायोगाद्द्वादशाहमध्यपातिनो दशमस्याह्नोऽङ्गं मानसमिति यथा तथेमे मानसिकाग्रयः प्रकृतकर्मशेषा इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

(दी०) एकद्वित्रिचतुःपञ्चक्षणविलम्बात्परस्य परस्य दौर्बल्यं पूर्वस्य पूर्वस्य प्राबल्यमित्यभक्षपति पूर्ववादी—पूर्वविकल्प इति । मनश्चिदादयः क्रियैव स्यात् । कथम् । पूर्वास्मिन्क्रियामयेऽग्नौ विकल्पो विशेषोऽभिधीयते यतः । तदपि कुतः । क्रियामयस्याग्नेः प्रकरणात् । विरूपस्य तत्प्रकरणात्क्रियारूपत्वं क्व दृष्टमित्यत आह—मानसवत् । यथा दशरात्रस्य दशमेऽहन्यपि वाक्ये पृथिव्याः पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये देवतायै गृह्यमाणस्य ग्रहणासादनहवनाहरणोपह्वानभक्षणानि मानसान्येवाऽऽन्नायन्ते । स च मानसोऽपि ग्रहकल्पः क्रियाप्रकरणात्क्रियाशेष एवमयमप्यग्निंकल्प इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

(ब० ४०।) मानसिकाग्नीनां मध्य एकैकोऽग्निस्तावान्यावानसौ पूर्वं इति पूर्वेणैष्टिकाचितेनाग्निना मानसिकाग्नीनां सादृश्यापदेशाच्च । तच्छेषत्वमेकक्रियानुप्रवेशातिरिक्तसादृश्याभावादित्यर्थः ॥ ४६ ॥

सिद्धान्तयति—

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुरुक्तपक्षनिरासार्थः । विद्यात्मका एते मनश्चिदादयः स्वतन्त्रा एव न कर्मानुप्रवेशिनः । कुतः । ' ते हैते विद्याचित एव ' इत्यवधारणादित्यर्थः । एवकारश्रुत्या कर्मप्रकरणं बाध्यमिति भावः ॥ ४७ ॥

लिङ्गादपि तद्बाध्यमित्याह—

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

मानसिकाग्नीनां स्वातन्त्र्यज्ञापकलिङ्गस्य दर्शनाच्च प्रकरणं बाध्यमिति भावः । लिङ्गं पूर्वदर्शितम् ॥ ४८ ॥

नन्विदं लिङ्गं न साधकमित्युक्तमित्यत आह—

श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

श्रुतिरेवकारः । आदिपदेन लिङ्गवाक्ययोर्ग्रहणम् । लिङ्गमुक्तमेव ' विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्ति ' [श० ब्रा० १० । ५।३ । १२] इति । एतेषां मानसिकाग्नीनां पुरुषसंबन्धमाचक्षणं वाक्यं स्वातन्त्र्यबोधकम् । तथा चैतेषां श्रुतिलिङ्गवाक्यानां बलीयस्त्वान्न दुर्बलेन कर्मप्रकरणेनाग्नीनां न स्वातन्त्र्यबाध इत्यर्थः । न च लिङ्गस्यार्थवाद-

(दी०।) केवलप्रकरणं कथं लिङ्गं बाध्ये(धे)तेत्यत आह—अतीति ।

'तेषामेकैक एतावान्यावानसौ पूर्वः' इत्यतिदेशस्तस्मादपि ॥ ४६ ॥

परिहरति सिद्धान्ती—विद्यैवेति । तुशब्दोऽग्नीनां क्रियारूपत्वं व्यावर्तयति । किं तर्हि विद्यैव । कुतः । विद्याचित एवेति निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

नन्वसहकृतं निर्धारणं न बाधकं प्रकरणस्येत्यत आह—दर्शनादिति । लिङ्गानामिति शेषः । चकारः सहकारिणोऽनपेक्षामप्याह । लिङ्गानि चोक्तानि लिङ्गसूत्रे ॥ ४८ ॥

लिङ्गमपि न क्वचिद्बाधकं प्रकरणस्येत्यत आह—श्रुत्यादीति । न प्रकरणेन लिङ्गबाधात्स्वातन्त्र्यस्य मनश्चिदादीनां बाधः । कुतः । श्रुत्यादीनां बलीयस्त्वात् । सन्ति चात्र तानि । श्रुतिस्तावद्विद्याचित एवेति ।

(ब्र० व० १) स्थत्वेनासाधकत्वम् । लिङ्गप्रदर्शनार्थमुदाहृतवाक्यानां विधि-
प्रत्ययसामीप्याभावादपूर्वार्थबोधकत्वाच्च विधायकत्वेनार्थवादत्वाभावा-
दिति भावः ॥ ४९ ॥

इतोऽपि मनश्चिदाद्यग्नीनां स्वातन्त्र्यमित्याह—

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववद्दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥

‘ ते मनसैवाऽऽधीयन्त मनसाऽचीयन्त मनसैव ग्रहा अगृह्यन्त
मनसाऽस्तुवन्मनसाऽशंसन्यत्किंच यज्ञे कर्म क्रियते यत्किंच यज्ञियं कर्म
मनसैव तन्मनोमयेषु मनश्चित्सु मनोमयमक्रियत ’ [श० ब्रा० १० ।
५ । ३ । ३] इत्यादिना मनआदिवृत्तिषु कर्माङ्गणामनुबन्धात्संपादना-
दग्नीनां स्वातन्त्र्यं कर्माङ्गत्वेऽङ्गानां प्रत्यक्षसिद्धत्वेन संपादनवैयर्थ्यात् ।
आदिशब्देनातिदेशो गृह्यते । अतिदेशो हि क्रियामयस्याग्नेर्माहात्म्यमे-
कैकस्य मानसिकाग्नेर्दर्शयन्स्वातन्त्र्यमेषां दर्शयति । यच्चयमतिदेशः
पूर्वपक्षानुकूल इति तत्राग्निवसाहश्येनास्यातिदेशस्य सिद्धान्तेऽप्यु-
पपत्तेः । सूत्रे बहुवचनसिद्ध्यर्थं पूर्वोक्तश्रुतिलिङ्गादिकं बोध्यम् । उक्त-
श्रुत्यर्थस्तु तेऽग्नयो मनसैवाऽऽधीयन्ताऽऽधानकर्मणा संपादिताः ।
अचीयन्तेति चिताः । एष्वग्निषु ग्रहाः पात्राण्यगृह्यन्त गृहीताः ।
अस्तुवन्स्तोत्रं कृतवन्त उद्गातारः, अशंसन्शंसनं कृतवन्तो होतारः । किं
बहुना यत्किंच कर्माऽऽरादुपकारकं यत्किंच यज्ञियं यज्ञनिष्पत्त्यर्थं संनिप-
त्त्योपकारकं च क्रियते तद्विदुषो मनसैवाक्रियत कृतमिति । अनुबन्धा-

(दी० १) लिङ्गं सर्वदा सर्वाणि भूतानि । वाक्यं तु विद्यया हैवैत एवंविद-
श्चिता भवन्ति ॥ ४९ ॥

नैवथापि प्रसिद्धेनाग्निनां निर्देशात्क्रियानुप्रवेशिनस्त इत्यत आह—
अनुबन्धेति । अनुबन्धन्ते ‘मनसैवाऽऽधीयन्ते’ इत्यादिनोक्ता येन सोऽय-
मनुबन्धः । आधानादिसंपादनमिति यावत् । आदिशब्देनातिदेशादयः ।
न हि क्रियानुप्रवेशिष्वग्निषु ईदमाञ्जसम् । तेभ्य एते स्वतन्त्राः प्रज्ञा-
न्तरपृथक्त्ववदिति निदर्शनम् । यथा प्रज्ञान्तराणां शाण्डिल्यादिविद्यानां
परस्परं कर्मभ्यश्च पृथक्त्वं तद्वत् । ननु प्रकरणादुत्कर्षोऽहँष्टिचरः कथ-
मिव स्वीकरणीय इत्यत आह—दृष्टश्च । अवेष्टे राजसूयस्य प्रकरणपठि-

(ब्र०व०१)दिभ्यो हेतुभ्यः स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनां प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववद्यथा प्रज्ञान्तराणां शाण्डिल्यादिविद्यानां स्वातन्त्र्यं तद्वत् । नन्वग्नीनां स्वातन्त्र्ये कर्मप्रकरणादुत्कर्षः काप्यवृष्टः कल्पितः स्यादत आह—वृष्ट-
श्चेति । ' राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेत ' इति राजसूयं प्रकृत्य ' आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं दक्षिणा ' इत्यादिना श्रुताया अवेष्टेर्ब्रा-
ह्मणादिकर्तृकाया राजमात्रकर्तृकराजसूयप्रकरणादुत्कर्षो वृष्टस्तद्वदत्रा-
प्यग्नीनां कर्मप्रकरणादुत्कर्ष इत्यर्थः । इदं सर्वं प्रथमतश्च उक्तमित्याह
तदुक्तमिति ॥ ५० ॥

यदुक्तं मानसवदग्नीनां क्रियाशेषत्वमिति तद्वदूषयति—

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

मनश्चिदादीनां मानसेन मानसिकत्वसामान्यादपि क्रियाशेषत्वं न कल्प्यमुक्तश्रुत्यादिभ्यः स्वातन्त्र्योपलब्धेर्मृत्युवत् । यथा ' स एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः ' [श० ब्रा० १० । ५ । २ । ३] इति ' अग्निर्वै मृत्युः ' [बृ० ३ । २ । १०] इति चाऽऽदित्यपुरुषस्या-

(दी०)तायाः प्रकरणादुत्कर्षः । वर्णत्रयानुबन्धात्तस्या राजरूप(यज्ञ)त्वाच्च राजसूयस्य । तदुक्तं प्रथमे काण्डे क्रत्वर्थयमिति चेन्न वर्णत्रयसंयो-
गादिति । 'आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं दक्षिणा ' इत्याद्यवेष्टिः क्रतो राज-
सूयस्य प्रकरणे पठिताऽतस्तदर्थयमिति चेन्न । कुतः । यदि ब्राह्मणो यजेत
बार्हस्पत्यं मध्ये निधायाऽऽहुतीनामाहुतिं हुत्वा तमभिघारयेत् । यदि
दैश्यो वैश्वदेवं यदि राजन्य ऐन्द्रियमिति वर्णैः सह संयोगः संबन्धः ।
न च *राजसूयस्य ' राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेत ' इति श्रुतेः ।
तस्मात् स च(तस्य) राजसूयप्रकरणादुत्कर्षः ॥ ५० ॥

ननु मानसवत्क्रियाङ्गं भविष्यतीत्युक्तमित्यत आह—न सामान्यादिति ।
न सामान्यादपि क्रियाङ्गत्वं मनश्चिदादीनाम् । कुतः । केनाप्यंशेन
कस्यचित्सामान्यस्योपलब्धेः । किंवदित्यत आह—मृत्युवत् । 'स वा एष

* नचेत्यादितस्मादित्यन्तो ग्रन्थः ख. पुस्तकस्यः ।

(ब्र०व०) ग्नेश्च मृत्युशब्दत्वसाम्येऽपि परस्परवैषम्यं यथा वा द्युलोकोऽग्नि-
स्तस्याऽऽदित्यः समिदित्यादौ समिदादिसाम्यान्न हि द्युलोकस्याग्नि-
त्वापत्तिः किंतु परस्परवैषम्यं तद्वन्मानसमानसिकाग्न्योर्मानसिकत्वसा-
म्येऽपि परस्परवैषम्यमित्यर्थः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

मानसिकाग्निब्राह्मणात्परस्मिन्ब्राह्मणे 'अयं वाव लोक एषोऽग्नि-
श्चितः [श० ब्रा० १०।५।४।१] इति शब्दस्य ताद्विध्यम् ।
चित्तेऽग्नौ पृथिवीदृष्टिरूपस्वतन्त्रविधित्वमेव लक्ष्यते न कर्माङ्गविद्या-
विधित्वम् । तथा 'यदेतन्मण्डलं तपति' [श० ब्रा० १०।५।२।
१] इति पूर्वस्मिन्नपि ब्राह्मणे विद्याप्राधान्यं दृश्यत इति चकारार्थः ।
तथा च तत्समभिव्याहारादस्मिन्नपि ब्राह्मणे विद्यायाः प्राधान्यमिति
भावः । नन्वस्मिन्ब्राह्मणे मानसिकाग्निविद्यायाः प्रधानत्वे किमर्थं
कर्मापक्रमस्तत्राऽऽह—भूयस्वादिति । कर्माङ्गानां मानसिकाग्निवि-
द्यायां संपाद्यानां बहुत्वाद्विद्यायास्तदुपक्रमेणानुबन्धः प्रतिपादनमि-
त्यर्थः । तस्मादियं मानसिकाग्निविद्या स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुरिति
सिद्धम् ॥ ५२ ॥

(दी०) मृत्युः' इत्यादित्यपुरुषस्याग्निर्वै मृत्युरित्यग्नेश्च मृत्युत्वं नैव तयोरैक्यं
तद्वत् । हि यस्मादसौ वै लोकोऽग्निरिति न लोकस्याग्निभावापत्तिस्तद्वत्
अत्यन्तवैलक्षण्ये लोकदृष्टान्तः ॥ ५१ ॥

ननु 'श्रद्धां जुह्वति' इति परेण लोकस्याग्नित्वं प्रतीयते न चान्यत्र
तादृग्वाक्यमित्यत आह—परेणेति । परस्तादपि 'अयं वाव लोक एषोऽ
ग्निश्चितः' इत्यस्मिन्ननन्तरे ब्राह्मणे ताद्विध्यं केवलविद्यात्वं शब्दस्य
प्रयोजनं लक्ष्यते न शुद्धकर्माङ्गविधित्वम् । यत आह—विद्याया तदा
रोहन्ति' इत्यादि तथा पुरस्तादपि 'यदेतन्मण्डलम्' इत्युपक्रम्याऽऽह
'सोऽमृतो भवति' इत्यादि । तत्सामान्यादिहापि तैथात्वम् । नन्व
ग्निबन्धः कथं तर्हीत्यत आह—भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः । तुकारः कर्माङ्गतां
व्यावर्तयति । आधानादीनामप्यग्न्यवयवानां संपाद्यानां भूयस्त्वाद्वहुल-
त्वादानुबन्धोऽग्निना संबन्धः ॥ ५२ ॥

(ब्र० व० १) ननु विद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वमयुक्तं देहातिरिक्तस्य पुरुषस्या-
भावादित्याक्षिपति—

(भौतिकस्याऽऽत्मत्वनिराकरणपूर्वकतदन्यस्याऽऽत्मत्वप्रतिपादनम्,
अधि० ३०)

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

प्रसङ्गादस्य पादसंगतिर्बाध्या । अत्र किमात्मा देह एवोत तदति-
रिक्त इति संशयः । पूर्वपक्षे देहातिरिक्तात्माभावात्स्वर्गादिशास्त्रवैयर्थ्यं
सिद्धान्ते तत्सार्थक्यमिति विभागः । तत्रैके देहात्मवादिनो लोकाय-
तिका देहातिरिक्तस्याऽऽत्मनोऽसत्त्वं मन्यमाना देह एवाऽऽत्मेति वदन्ति ।
कुतः । शरीरे सति चैतन्यसुखादीनां भावात्तदभावे चाभावादित्यन्व-
यव्यतिरेकाभ्यां तेषां देहधर्मत्वेनातिरिक्तात्मसिद्ध्यभावात् ॥ ५३ ॥

इति प्राप्ते सिद्धान्तयति—

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वान्न तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वात्मनो देहादव्यतिरेकः किंतु व्यतिरेक एव न्याय्यः । कुतः ।
चैतन्यादीनामात्मधर्माणां तस्य शरीरस्य मरणावस्थायां भावेऽप्यभा-
वित्वाद्देहधर्मत्वासंभवाद्यथा देहभावे भावाद्देहधर्मत्वं तथा देहभावेऽ-
प्यभावाद्देहधर्मत्वमेव कुतो न स्यादित्यर्थः । किंच निश्चितान्वयव्य-
तिरेकाभ्यां देहधर्मत्वं वक्तव्यम् । न चात्र देहाभावेऽभाव इति व्यति-
रेकनिश्चयः संभवति, एतद्देहाभावेऽपि देहान्तरावच्छेदेन तद्धर्मसत्त्व-
संभवादिति । उपलब्धिवत् । तथा ह्यस्ति तावद्घटाद्युपलब्धिः सा च
न देहधर्म इत्युक्तम् । किंच देहधर्मत्वे तस्याः प्रकाशकत्वानुपपत्तिर्देह-
रूपादिवदिति । यथा देहादिविषयाया उपलब्धेः सत्त्वमङ्गी क्रियते

(दी० १) पूर्वाधिकरणे मनश्चिदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं संप्रति पुरुषस्यैवामा-
वादित्याक्षिपति—एक इति । एके लोकायतिका देहव्यतिरिक्तात्मनोऽ-
सत्त्वमाहुः । कुतः । ज्ञानादीनामात्मधर्मत्वेनाभिमतानां शरीरेणाऽऽहु-
तिभावाच्छरीरस्यैव ज्ञानादयो धर्माः ॥ ५३ ॥

सिद्धान्तमाह—व्यतिरेक इति । देहात्मनोर्व्यतिरेकः । कुतः । तद्भा-
वाभावित्वात् । तस्य देहस्य भावेऽपि ज्ञानचेष्टादीनामभावित्वादस-
त्त्वात् । अतस्ते न देहधर्माः । तत्र निदर्शनमुपलब्धिवत् । यथा भूत-

(ब्र० १००) तथा तस्या देहादिव्यतिरेकोऽप्यङ्गीकार्यः सैव चोपलब्धिर्न आत्मेति । तस्माद्देहातिरिक्तस्याऽऽत्मनोऽस्तित्वमिति सिद्धम् ॥ ५४ ॥

(ऐतरेयगतोक्थोपासनायां पृथिव्यादिदृष्टेः कौपीतक्यामपि समानत्वम्, अधि० ३१)

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

सन्ति कर्माङ्गाश्रिता उपासना उद्गीथावयवोकारे प्राणदृष्टिरुक्थे पृथिवीदृष्टिलोकेषु पञ्चविधं सामोपासीतेति । लोकशब्दः पृथिव्यग्न्यन्तरिक्षादित्यद्युलोकपरः । पृथिव्यादिविषयकदृष्ट्या पञ्चविधं सामोपासीतेत्यर्थः । ' पृथिवी हिंकारः । अग्निः प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथ आदित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनम् ' [छा० २ । २ । १] इति । हिंकारादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्यादिदृष्टिरिति विभागः । तत्र संशयः—किमेता उपासना यत्र शाखायां विहितास्तच्छाखागतोद्गीथाद्यालम्बना उत सर्वशाखागतोद्गीथाद्यालम्बना इति । पूर्वोत्तरपक्षयोः पूर्वोत्तरकोटिसिद्धिः फलम् । उपासनाविचारात्मकत्वात्साक्षादस्य पादसंगतिः । तत्र यथा शरीरात्मनोर्भेदादात्मधर्माणां शरीरे न संभवस्तद्वदेकशाखागतोद्गीथाद्यपेक्षया शाखान्तरोद्गीथादेः स्वरभेदेन भेदादेकशाखागतोद्गीथादिधर्माणामुपासनानां शाखान्तरगतोद्गीथादौ न संभव इति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः—अङ्गावबद्धास्त्विति । तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । एता अङ्गाश्रिताः उपासनाः प्रतिवेदं स्वशाखासु विद्यमानोद्गीथाद्यालम्बना एव न भवन्ति किंतु शाखान्तरीयोद्गीथाद्यालम्बना अपि । कुंतैः । 'उद्गीथमुपासीत'

(दी०) भौतिकानामनुभवनमुपलब्धिं(?)पूर्वाधियत्वेन विषयधर्मो बलादापतति तद्वत्प्राणचेष्टादयोऽपि न देहधर्माः ॥ ५४ ॥

पूर्वाधिकरणे शरीरात्मनोर्भेदादात्मधर्माणामसंभवः शरीर इत्युक्तम् । एवमेकशाखागतोद्गीथधर्माणां प्राणादिदृष्टीनां न तर्हि शाखान्तरीयोद्गीथादिषु प्राप्तिरिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अङ्गेति । 'ओमित्येतद्दक्षरम्, । लोकेषु पञ्चविधम्, इत्येवमाद्याः प्रतिवेदमुपासना न शाखा-

(ब्र०व०) [छा०१।१।१] इत्यादावुद्धीथादिश्रुतेरविशेषादिति हिशब्दसू-
चितो हेतुर्बोधः ॥ ५५ ॥

इममर्थं दृष्टान्तमुखेनापि साधयति—

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

एकशाखाविहितोपासनानां शाखान्तरोद्धीथादिषु प्राप्तेरविरोधो
मन्त्रादिवत् । तथा हि यथा तण्डुलपेषणार्थमश्मादानमन्त्रः कुटरुरसी-
त्येकत्राऽऽघ्नातः शाखान्तरेऽपि प्राप्नोति यथा वा प्रयाजा एकत्राऽऽघ्नाताः
शाखान्तरेऽपि प्राप्नुवन्ति तद्वदत्राप्यविरोधः । वाशब्दो दृष्टान्तप्रदर्शन-
रूपहेत्वन्तरसूचनार्थः । तस्मादेकत्र विहितानामप्युपासनानां शाखान्त-
रीयोद्धीथादिषु प्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ ५६ ॥

(विराड्रूपवैश्वानरस्य कृत्स्नस्यैव ध्यातव्यत्वं न तदंशस्य, अधि०३२)

भूम्रः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथा हि दर्शयति ॥ ५७ ॥

वैश्वानराख्यायिकायां प्राचीनशालादिषट्कृषीणां राज्ञा सह प्रश्नप्र-
तिवचनाभ्यां द्युलोकसूर्यवाय्वादिषु व्यस्तेषु वैश्वानरोपास्तिः श्रुता तथा
समस्तेष्वपि वैश्वानराधिकरणलिखिताख्यायिकाऽत्राप्यनुसंधेया । तत्र
संशयः । किमिहोभयथाऽप्युपास्तिर्विवक्षितोत समस्तोपास्तिरेवेति ।
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यभेदः सिद्धान्ते तदैक्यमिति बोध्यम् । तत्रोद्धीथादि-
श्रुत्या संनिधिप्राप्तव्यवस्थां बाधित्वोद्धीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखास्वव्य-
वस्थावदत्रापि व्यस्तोपास्तीनां विधिश्रुत्या समस्तोपास्तिसंनिधिप्राप्त-

(दी०)स्वेव व्यवतिष्ठेन् । उद्धीथादिश्रुत्यविशेषात् । तुशब्दो व्यवस्था-
नियमभङ्गार्थः ॥ ५५ ॥

नन्वन्यवेदपठितानां कथमन्यत्र परिग्रह इत्यत आह—मन्त्रादीति ।
वाशब्दः शङ्कानिराकरणार्थः । यथा ' कुटरुरसि ' इति येषां मन्त्रो
न पठितस्तेषामपि तेन मन्त्रेणाश्मादानमेवमेवाग्नेरित्येवमादिमन्त्राणां
यज्ञस्य दानम् । आदिशब्देन प्रयाजादीनां ग्रहणं तद्वच्छाखान्तरीयाणा-
मप्युद्धीथादिधर्माणां ग्रहणे न विरोधः ॥ ५६ ॥

पूर्वाधिकरण उद्धीथादिश्रुत्या संनिधिं बाधित्वोद्धीथाद्युपासनानां
सर्वशाखासूपयोग उक्त एवमत्र व्यस्तोपासनस्य विधिश्रुतेः फलश्रुतेश्च
समस्तोपासनस्य विधिश्रुतेः फलश्रुतेश्च समस्तोपासनं संनिधिप्राप्तं

(अ०५०)स्तुत्यर्थत्वं बाधित्वा विधेयत्वं युक्तमिति दृष्टान्तेन प्राप्ते भूमः । भूम्नः समस्तोपासनस्यैवास्मिन्वाक्ये ज्यायस्त्वं प्राधान्येन प्रतिपाद्यत्वं न व्यस्तोपास्तीनामपि क्रतुवत् । यथा दर्शपूर्णमासादेः क्रतोः साङ्गप्रधानस्यैव प्रयोगो विवक्ष्यते न व्यस्तानामपि प्रयाजादीनां तद्वत् । ननु भूम्न एव ज्यायस्त्वं कुत इत्यत आह—तथा हीति । प्राचीनशालादिभिरुक्तानि व्यस्तोपासनानि निन्दित्वा कैकेयेन राज्ञाऽव्यस्तोपासनस्योक्तत्वादेकवाक्यता श्रुतेरवगम्यते तथा चैकवाक्यतामापन्नेयं श्रुतिर्भूम्न एव ज्यायस्त्वं दर्शयतीत्यर्थः । ननु तर्हि राज्ञः प्राचीनशालादीन्प्रति हे 'औपमन्यव कं त्वमात्मानं वैश्वानरमुपास्से' [छा० ५ । १२ । १] इति प्रश्ने हे राजन् सुतेजा द्युलोको वैश्वानरोऽयं त्वं वैश्वानरमुपास्स्वेत्यादौ व्यस्तोपास्तिषु विधिश्रुतीनां का गतिरिति चेत्प्राचीनशालादिभिरवगतव्यस्तोपास्त्यनुवादेन समस्तोपासनस्य विधेयत्वादानुवादकत्वमेव श्रुतीनां गतिरिति । तस्मात्समस्तोपासनमेव ज्याय इति सिद्धम् ॥ ५७ ॥

(अनुष्ठातव्यशाण्डिल्यदहरादिविद्यानां वेद्यब्रह्मभिन्नत्वेन भिन्नत्वम्, अधि० ३३) ।

नानाशब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

एकसगुणब्रह्मोपास्यकाः शाण्डिल्यदहरादिविद्याः सन्त्येवमेकमुख्य-प्राणविद्या अपि सन्ति तत्र संशयः । किमेकोपास्यकविद्यानां भेदोऽस्ति न वेति । पादसंगतिफले पूर्ववत् । तत्र व्यस्तोपास्तिषु विधिश्रुतीनां सत्त्वेऽपि समस्तोपास्तेरेव ज्यायस्त्ववदेकोपास्यकोपास्तिषु प्रत्येकं विधीनां सत्त्वेऽपि समस्तोपास्तेरेव ज्यायस्त्वमिति नास्ति विद्यानां भेद

(दी०) तुल्यार्थं बाधित्वा तद्विधेयमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—भूम्न इति । भूम्नः प्राचीनशालादिभिरुपासनस्य समस्तस्य वैश्वानरस्य ज्यायस्त्वं विवक्षितम् । क्रतुवदिति निदर्शनम् । यथा क्रतोर्दर्शपूर्णमासादेः साङ्गस्यानुष्ठेयत्वम् । तथा हि दर्शयति । हि यस्माद्यथोक्तमस्माभिस्तथा श्रुतिर्दर्शयति मूर्धा त्वेष इत्यादिना ॥ ५७ ॥

पूर्वाधिकरणे सत्यामपि सुतेजस्त्वादिगुणाविशिष्टद्युलोकादिवैश्वानरोपासनानां गुणफलभेदश्रुतौ चोपास्यैक्यमुक्तं तद्वदन्यासामपि ब्रह्मोपासनानामैक्यं स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—नानेति ।

(ब्र०व०।) इति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । एकोपास्यकविद्या नानैव । कुतः । शब्दादिभेदात् । 'वेद' 'उपासीत' 'स क्रतुं संकल्पं कुर्वीत' इत्यादिशब्द-भेदात् । आदिशब्देनोपास्यगुणभेदाच्चेत्यर्थः । यथा यागदानहोमानां कर्मणां यजेत दद्याज्जुहुयादिति शब्दभेदाद्भेदस्तद्वदिति द्रष्टव्यम् ॥५८॥

(आत्मनः सगुणोपासनायामेकस्य द्वयोर्ब्रह्मणां चोपासनानां वैकल्पिकनियमकथनम्, अधि० ३४) ।

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥

याः सगुणब्रह्मादिविद्या उपास्यसाक्षात्करणेन फलहेतवस्तासां किं स्वेच्छया विकल्पसमुच्चयाभ्यामनुष्ठानमुत विकल्प एवेति संशयः । पूर्वपक्षे स्वेच्छया विद्यासु प्रवृत्तेर्या काचिदेकैव विद्या यावज्जीवमनुष्ठेयेति विकल्पोऽपि नास्ति त्रित्रयादयो विद्याः समुच्चये नानुष्ठेया इत्यपि नास्तीत्यनियमः फलं सिद्धान्ते विकल्प एवेति नियम इति भेदः । पूर्वाधिकरणेन विद्यानानात्वे सिद्धेऽयं विचारः प्रवर्तते नो चेन्नास्तीति हेतुहेतुमद्भावः संगतिः । तत्रानुष्ठाननियमे हेत्वभावाद्यथेच्छमनुष्ठानमिति प्राप्ते ब्रूमः । विकल्प एवाऽऽसां विद्यानां युक्तः । कुतः । अविशिष्टफलत्वात् । अविशिष्टं ह्यासां विद्यानामुपास्यसाक्षात्काराख्यं फलम् । तत्रैकया विद्ययोपास्ये साक्षात्कृते विद्यान्तरमफलम् । विरुद्धोपास्यसाक्षात्कारस्य युगपदयोगाच्च विद्यान्तरं व्यर्थम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावमावितः [गी० ८ । ६] इति भगवद्गीता स्पष्टमेकविद्याया एवानुष्ठेयत्वं दर्शयति । तस्मादुपास्यसाक्षात्कारद्वारा फलहेतुभूतविद्यैकैवानुष्ठेयेति सिद्धम् ॥ ५९ ॥

(दी०।)शाण्डिल्यदहरोपकोशलादिविद्या नाना भिन्ना एव । कुतः । शब्दादिभेदात् । 'वेदोपासीत' इत्यादिशब्दः । आदिशब्देन रूपाख्यादिभेदस्तस्मात् ॥ ५८ ॥

पूर्वाधिकरणे शब्दान्तरादिप्रमाणादुपास्तीनां भेद उक्तस्तद्वदिहापि विकल्पसमुच्चयनियमयोः प्रमाणाभावाद्याथाकाम्यमिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—विकल्प इति । साक्षात्कारफलहेतुभूतानां विद्यानां विकल्पः । कुतः । अविशिष्टफलत्वात् । एकस्य साक्षात्कारफलस्य प्रत्येकं तासां फलत्वात् । एकदा तस्मिन्कृतेऽन्यस्य वैयर्थ्यमिति भावः ॥ ५९ ॥

(ब्र० व० १) (विकल्पेन समुच्चयेन वा प्रतीकोपासनाया ऐच्छिकत्वम्,
अधि० ३५)

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्

वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥

याश्च प्रतीकोपास्तयो ' नाम ब्रह्मेत्युपासीत तस्य यथाकामचारे
भवति' इत्याद्याः काम्या उपास्यसाक्षात्कारानपेक्षा एवादृष्टद्वारा फले
हेतवस्तासु पूर्ववत्संदेह उपास्तित्वाविशेषात्पूर्ववद्विकल्पनियम इति प्राप्ते
ब्रवीति—काम्यास्त्विति । काम्यास्त्वदृष्टद्वारा फलहेतवो विद्या यथा-
कामं समुच्चीयेरन् वा न वा समुच्चीयेरन् । पूर्वहेतोरविशिष्टफलत्वस्य
विकल्पनियमप्रयोजकस्यात्राभावादित्यर्थः । तथा च प्रतीकोपास्तयो
विकल्पेनैवानुष्ठेया उपास्तित्वात्पूर्वोक्तविद्यावदित्यनुमान उपास्यसाक्षा-
त्कारहेतुत्वमुपाधिरिति भावः ॥ ६० ॥

(विकल्पसमुच्चययोर्याथाकाम्यम्, अधि० ३६)

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गेषूपद्वीथादिषु या आश्रिता विद्यास्तासां किं समुच्चयेनैवाङ्गवद-
नुष्ठानमुत यथाकाममिति संशयः । पूर्वपक्षे समुच्चयेनानुष्ठानात्फ-
लबाहुल्यं सिद्धान्ते यथाकाममनुष्ठानात्प्रयोगसौकर्यमिति बोध्यम् ।
तत्र प्रतीकोपास्तीनां स्वतन्त्रत्वाद्यथाकाममनुष्ठानं युक्तमङ्गाश्रितोपा-
स्तीनामङ्गतन्त्रत्वाद्यथाश्रयभावः । आश्रयाः स्तोत्रादयः । संभूय भवन्ति ।

(दी०) पूर्वाधिकरणेऽहं ग्रहोपासनानामुपास्यसाक्षात्कारपर्यन्तत्वाद्विकल्प-
नियम इत्युक्तं तद्वत्प्रतीकोपासनानामपि तत्पर्यन्तत्वाद्विकल्प इति दृष्टा-
न्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—काम्यास्त्विति । तुशब्दः काम्यानां विकल्पं
व्यावर्तयति । काम्या विद्या यथाकामं काममनतिक्रम्य तासु वर्तनम् ।
तमेव कामानतिक्रममाह—समुच्चीयेरन्न वेति । तासां न समुच्चयो
विकल्पो वेच्छातः । कुतः । पूर्वहेत्वभावात् । पूर्वस्य हेतोः फलैक्यस्य
काम्यस्व(स्या)भावात् । अतः फलभूमार्थिनः समुच्चयोऽन्यो-
न्यस्य । ताश्च ' स य एतमेव वायुम् ' इत्याद्याः ॥ ६० ॥

पूर्वाधिकरणे प्रतीकोपासनानां भिन्नफलत्वाद्याथाकाम्यमुक्तं तद्युक्तं
सफलेष्वप्यङ्गाश्रितोपासनेषु समुच्चयनियमो न फलभेदस्यानैकान्ति-

१ क. 'वोक्तावि' । २ ग. 'मधीन त्वा' । ३ क. ख. 'वः । य' । ४ घ. 'न्ति । ५
५ ख. 'क्तं फलप्राप्तयङ्गा' ।

(ब्र०व०) यथाऽऽश्रयाणामङ्गानामनुष्ठानस्य भावस्तद्वदनुष्ठानस्य भाव इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः ॥ ६१ ॥

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥

शिष्टिः शासनं विधानमित्यर्थः । यथा प्रतिवेदं विधानं तथा तदाश्रितोपास्तीनां विधानाविशेषाच्चाङ्गवत्समुच्चयनियम इत्यर्थः ॥ ६२ ॥
इतश्चैवमेवेत्याह—

समाहारात् ॥ ६३ ॥

ऋग्वेदोक्तप्रणवस्य सामवेदोक्तोद्गीथस्य चैक्योपासन उद्गात्रा कृते फलमाह श्रुतिः—‘ होतृपदनाञ्छैवापि दुरुद्गीथमनुसमाहरति ’ [छा० १ । ५ । ५] इति । होतृपदनशब्देन होतृशंसनस्थानवाचिना होतृकृतं शंसनारूपं कर्म लक्ष्यते । उद्गाता प्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञानमाहात्म्यात्स्वेन कृतं दुरुद्गीथमपि स्वरादिप्रमादाद्दुष्टमप्युद्गानं होत्रा सम्यकृतशस्त्रसहायादनुसमाहरत्येव ह प्रतिसमाद्धात्येव खलु । होतृकर्मसंबन्धोकारस्यर्ग्वेदोक्तस्य स्ववेदोक्तोद्गीथस्य चैक्येन चिन्तितत्वादित्यर्थः । तथा च वेदद्वयोक्तप्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञानस्येदृशं फलं ब्रुवद्वाक्यं सर्ववेदोक्तानामप्यङ्गाश्रितोपासनानां समुच्चयं सूचयति । सर्वोपासनेषु वेदान्तरोक्तोपासनस्य वेदान्तरोक्तोद्गीथादिना संबन्धस्य समानत्वादिति सूत्रकृत्तात्पर्यम् ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

उद्गीथोपासनायां गुणभूतस्योपास्यस्योकारस्य ‘ तेनेयं त्रयी विद्या वर्तते [छा० १ । १ । ९] तेनोकारेण वेदत्रयोक्तं कर्म भवतीति सर्व-

(दी०) कत्वादित्याक्षिपति—अङ्गेष्विति । कर्माङ्गेषु द्गीथादिषु यथाश्रयभावः । यथैषामाश्रयाः स्तोत्रादयः संभूय भवन्ति एवं प्रत्यया अपि ॥ ६४ ॥

शिष्टेश्चेति । यथाचाऽऽश्रयाः स्तोत्रार्दयो वेदेषु शिष्यन्त एवमाश्रिता अपि प्रत्ययाः ॥ ६२ ॥

समाहारादिति । होतृपदनाञ्छैवापि दुरुद्गीथमनुसमाहरति ’ इति होत्रात्कर्मण उद्गातुः स्वकर्मणः क्षतस्य समाहारः संधानं तस्माल्लिङ्गात्समुच्चयः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्येति । विद्यागुणं च विधाश्रयं सन्तमोकारं वेदत्रयसा-

(ब्र० ४०।) कर्मणि साधारण्यस्य श्रवणात्तदाश्रितोपासनानामपि साधारण्यं समुच्चित्यानुष्ठानमित्यर्थः । यद्वा कर्मगुणानामुद्गीथादीनां सर्वेषां समुच्चित्यानुष्ठानात्मकसाधारण्याभावे हि तदाश्रितोपासनानां समुच्चयो न भवेन्नैतदस्ति प्रयोगवचनेन सर्वाङ्गग्राहिणा तेषां साधारण्यश्रुतेः । तथा च तदाश्रितानामुपासनानामपि समुच्चय इत्यर्थः ॥ ६४ ॥

एवं प्राप्ते सिद्धान्तयति—

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

वाशब्दस्त्वर्थः पक्षव्यावर्तनार्थः । नाङ्गाश्रितोपासनानामङ्गवत्समुच्चयनियमः ' तत्सहभावाश्रुतेः ' । यथाऽङ्गानां सहभावः श्रूयते ' ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं बोद्धीय स्तोत्रमुपाकुर्यात् [तै० सं० ३ । १ । २ । ४] इत्यादिना तथा तेषामुपासनानां सहभावस्याश्रुतेरित्यर्थः । न चाङ्गतन्त्रत्वमुपासनानां समुच्चयनियमः । अङ्गतन्त्रस्यापि गोदोहनस्यानुष्ठानानियमात् । यदुक्तं शिष्टेश्चेति सूत्रेऽङ्गवद्विधानाविशेषात्समुच्चय इति तन्न । तेन हीदमनुमानं लभ्यत उपासनानि समुच्चित्यानुष्ठेयानि विहितत्वाद्ङ्गवदिति । तत्र च क्रत्वर्थत्वमुपाधिः । परं च सूत्रद्वयोक्तं लिङ्गद्वयमप्रयोजकत्वेन कूपणीयम् ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरङ्गाश्रितोपासनानामसमुच्चयम्—' एवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वांश्चत्विजोऽधिरक्षति ' [छा० ४ । १७ । १०] इति । ऋग्वेदादिविहिताङ्गलोपे व्याहृतिहोमप्रायश्चित्ताभिज्ञत्वं ब्रह्मण एवंचित्त्वं, सर्वोपासनानां समुच्चये हि विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाल्यत्व-

(क्षी०।) धारणं श्रावयति—तेनेयं त्रयीत्यादिना । अथ वा कर्मगुणानामुद्गीथादीनां सर्वप्रयोगसाधारण्यश्रुतेरपि तदाश्रितानां समुच्चयः ॥ ६४ ॥

समाधत्ते—न वेति । नवेति समुच्चयनियमव्यावर्तनम् । कुतः०। तत्सहभावाश्रुतेः । तासामुपासनानां सहभावस्य समुच्चयस्याश्रुतेरश्रवणात् ॥ ६५ ॥

ननु समुच्चयोऽपि श्रूयत इत्यत आह—दर्शनादिति दर्शयत्यपि श्रु-

(ब्र०४०।)मितरेषामृत्विजां न स्यात्सर्वेषां सर्ववित्त्वाद्दस्ति च परिपाल्यत्व-
कीर्तनं तस्मान्न सर्वोपासनासमुच्चय इति सिद्धम् ॥ ६६ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

(आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रत्वं न क्रत्वर्थत्वम् , अधि० १)

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥

पूर्वास्मिन्पादे परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या परिमाणमवधा-
रितमिह तासां कर्मानपेक्षाणामेव पुरुषार्थसाधनत्वं निरूप्यते । तत्र
कर्मानपेक्षाणामासां विद्यानां कान्यङ्गानीत्याकाङ्क्षायां यज्ञादीनि
बहिरङ्गाणि शमादीन्यन्तरङ्गाणि च निरूप्यन्त इत्येकविद्याविषयकत्व-
मनयोः पादयोः संगतिः । तत्र परब्रह्मविद्यामाश्रित्य विचार्यते किमौ-
पनिषदात्मविद्या कर्मकर्तृद्वारा क्रत्वनुप्रवेशिन्युत स्वतन्त्रैव पुरुषार्थ-
साधनमिति । अत्र पूर्वोत्तरपक्षयोः पूर्वोत्तरकोटिसिद्धिः फलम् । पूर्व-
पादान्त्याधिकरणे कर्माङ्गविद्योक्तिप्रसङ्गाद्ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमा-
शङ्क्य सिद्धान्तमुपक्रमते—पुरुषार्थ इति । अतोऽस्मादौपनिषदात्म-
ज्ञानात्स्वतन्त्रात्पुरुषार्थो मोक्षः सिध्यतीति बादरायण आचार्यो
मन्यते । कुतः । ‘ तरति शोकमात्मवित् ’ [छा० ७ । १ । ३] ‘ ब्रह्म
वेद ब्रह्मैव भवति ’ [मु० ३ । २ । ९] इत्यादिभ्यः केवलविद्याया
मोक्षहेतुत्वबोधकशब्दादिभ्यः । इदमुपलक्षणम् । सगुणविद्यानामपि
स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं तत्तत्फलश्रुतेरिति बोध्यम् ॥ १ ॥

(दी०।)तिरसहभावम् । ‘ एवंविद्ध वै ब्रह्मा ’ इत्यादिना ॥ ६६ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

एवं तावत्पूर्वपादे परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारनिरूपणेन परि-
माणमवधारितम् । इदानीमासां कर्मनिरपेक्षाणामेव पुरुषार्थसाधनत्वं
निरूप्यते । तत्र विद्यायाः केवलायाः पुरुषार्थत्वमाह—पुरुषार्थ इति ।
अतो वेदान्तविहिताज्ज्ञानात्पुरुषार्थो भवतीति बादरायण आचार्यो
मन्यते । कुतः । शब्दात् । ‘ तरति शोकमात्मवित् ’ इति श्रुतेः ॥ १ ॥

(ब्र० ४०।) एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति—

शेषत्वात्पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनाऽऽत्मनः कर्मशेषत्वात्तज्ज्ञानमपि पर्णतावत्कर्मशेषात्मद्वारा कृत्वङ्गम् । अत्रायं प्रयोगः—तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गं फलशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयत्वात्पर्णतावदिति । ननु विशेषणासिद्धौ हेतुः 'तरति शोकमात्मवित्' इत्यादिफलश्रुतेः सत्त्वादित्यत आह—पुरुषेति । यथाऽन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु पर्णमयीद्रव्ययजमानस्थाञ्जनादिसंस्कारप्रयाजादिरूपो ष्वपापश्लोकश्रवणादिफलश्रुतिरर्थवादस्तथाऽत्रापि पुरुषार्थश्रुतिरर्थवाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । तथा च न हेतोर्विशेषणासिद्धिरिति भावः ॥ २ ॥

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

'जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे' [बृ० ३ । १ । १] इत्यादौ ब्रह्मविद्यावतां जनकादीनां विद्यया सह कर्माचारदर्शनाल्लिङ्गाद्विद्यायाः स्वातन्त्र्याभावेन कर्माङ्गत्वमित्यर्थः । विदेहानामधिपतिर्जनको नाम राजा बहुदक्षिणसंज्ञेनाश्वमेधेन वा बहुदक्षिणायुक्तेनेजे यागं कृतवानित्यर्थः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

किंच 'यदेव कर्म विद्यया करोति 'तदेव वीर्यवत्तरं भवति' [छा० १ । १ । १०] इति तृतीयाश्रुत्या विद्यायास्तस्याः कर्मशेषत्वस्य श्रवणान्न स्वातन्त्र्येण मुक्तिफलत्वमित्यर्थः ॥ ४ ॥

(दी०।)शेषत्वादिति । कर्तृत्वेनाऽऽत्मनि कर्मशेषत्वात्तद्विज्ञानमपि ब्रीहिप्रोक्षणादिवद्विषयद्वारेण कर्मसंबन्धो वेति एतस्मिन्नवगतप्रयोजन आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः साऽर्थवाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥ २ ॥

यथाऽन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु यस्य पर्णमयीत्यादिषु फलश्रुतिरर्थवादस्तद्वदात्मविज्ञानदर्शनात्कर्माङ्गत्वे न लिङ्गमित्यत आह—आचारेति । आचारो जनकादीनां ब्रह्मविद्याम् । 'जनको ह' इत्यादिना ॥ ३ ॥

नन्वयमाचारः श्रुतेरभावेऽप्रयोजक इत्यत आह—तदिति । तस्या विद्यायाः कर्माङ्गत्वस्य 'यदेव विद्यया' इत्यादिश्रुतेः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

ब्र०व०।) 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते' [बृ०४।४।२] इति फलारम्भे विद्यांन्वितकर्मणोः साहित्यदर्शनादपि न मुक्तिफलत्वं विद्यायाः किंतु कर्माङ्गत्वमेवेत्यर्थः । तं परं लोकं व्रजन्तं विद्याकर्मणी समनुगच्छत इति श्रुत्यर्थः ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः' [छा० ८।१५।१] इति श्रुत्या सकलवेदार्थज्ञानवतः कर्मविधानादपि लिङ्गात्कर्माङ्गत्वं वेदार्थ-ब्रह्मविद्याया इत्यर्थः । यद्यपि वेदमधीत्येत्यध्ययनमात्रं श्रुतं नार्थबोध-स्तथाऽपि फलवदार्थावबोधपर्यन्तमध्ययनमिति बोध्यम् । आचार्यस्य कुलं गृहमुपनयनं कृत्वा तदनन्तरं गुरोः शुश्रूषणरूपं कर्म विधायातिशेषेण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्वप्राङ्मुखत्वादिविधानमन-तिक्रम्य वेदमधीत्यानन्तरमभिसमावृत्य व्रतविसर्गं कृत्वा कुटुम्बे गार्हस्थे स्थितः शुचौ देशे स्वाध्यायाध्ययनं कुर्वन्कर्मान्तराणि च विहितानि यथाशक्ति कुर्वाणो ब्रह्मलोकमभिसंपद्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे [ई० २] ।

इत्यादिकाद्यावज्जीवं कर्माचारनियमाच्च विद्यायाः कर्मशेषत्वमेवे-त्यर्थः । इह देहे शतं समाः शतं संवत्सराञ्जीवितुमिच्छेदिति यत्तत्क-र्माणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः । एवं त्वयि नरे वर्तमाने सत्यशुभं कर्म

(दी०।) तस्य कर्मफले विद्याजन्यातिशयाभावे न फलोपकार्यङ्गमित्यत आह—समन्वेति । ' तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च ' इत्यस्मात् ॥ ५ ॥

तथाऽपि कर्षसु प्रवृत्तस्य नाऽऽत्मज्ञानावसर इत्यत आह—तद्वत इति । तद्वतो ज्ञानवत एव कुटुम्ब इत्यादिविधानात् ॥ ६ ॥

तथा कर्मणां पाक्षिकत्वान्न नित्यवृज्ज्ञानाङ्गमित्यत आह—नियमा-

(ब्र० व० १) न लिप्यते त्वं न लिप्यस इत्यर्थः । इतः प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरनास्ति यतः कर्मलेपो न स्यादित्यर्थः ॥ ७ ॥

तस्माद्ब्रह्मविद्या कर्माङ्गमेवेति प्राप्ते समाधत्ते—

अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । यदुक्तं तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गं फलशून्यत्वे सति कर्माश्रयत्वादिति तन्न हेतोर्विशेष्यासिद्धेः । कुतो विशेष्यासिद्धिः । अधिकोपदेशात् । कर्मकर्तुः संसारिणः कर्माङ्गादधिकस्याकर्तुरसंसारिणश्चिन्मात्रस्य वेदान्तेषूपदेशात् । तथा च तत्त्वज्ञानं चिन्मात्राश्रयमेवेति भवति विशेष्यासिद्धिः । एवं च तत्त्वज्ञानफलश्रुतेरपि नार्थवादत्वम् । तस्मात्पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति यन्मतं बादरायणस्य तदेवमेव तथैवेत्यर्थः । अधिकोपदेशासिद्धिमाशङ्क्याऽऽह—तद्दर्शनादिति । तस्याधिकस्याऽऽत्मनो 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' [मु० १ । १ । ९] इत्यादिश्रुतिसहस्रेषु दर्शनादित्यर्थः ॥ ८ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनादिति तत्राऽऽह—

तुल्यं तु दर्शनम् ॥ ९ ॥

विद्यायाः कर्मशेषत्वाभावेऽप्याचारदर्शनं तुल्यमेव । तथा हि 'एतद्ध स्म वै तत्पूर्वं विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहवांचक्रिरे' [कौ० २ । ५] इत्यादिका श्रुतिर्विदुषः कर्माचाराभावं दर्शयति । तुशब्देनाकर्माङ्गत्वलिङ्गदर्शनस्य प्राबल्यं सूचितम् । न हि ब्रह्मविद्यावर्ता जनकादीनां कर्माचारदर्शनं विद्यायाः कर्मशेषत्वे लिङ्गं तेषामहमभिमानाभावेन चोदनाप्रवृत्त्यसंभवात् । तत्कृतकर्मणश्चोदनालक्षणत्वाभावेनाकर्मतया तदाचारदर्शनस्य विद्यायाः कर्मशेषत्वबोधने दुर्बलत्वादिति ॥ ९ ॥

(दी०)दिति । कुर्वन्नेवेत्यादि । चकारो नियमाभावेऽपि ज्ञानस्य पुरुषार्थतामाह ॥ ७ ॥

आद्यसूत्रोक्तं सिद्धान्तमाह—अधिकेति । तुशब्दो जैमिनीयं मतं व्यावर्तयति । कुतः । अधिकोपदेशात् । असंसारिणो निरुपाधिकस्य परमात्मनः सर्वेषु वेदान्तेषूपदेशात् । यन्मतं बादरायणस्य तत्तथैव स्थितं तद्दर्शनात् । 'यः सर्वज्ञः' इत्यादिभ्यः ॥ ८ ॥

ननूक्तमाचारादित्यत आह—तुल्यमिति । तुशब्दः पूर्वस्याऽऽचारस्य विधान्तरविषयत्वमाह । तुल्यं समानमाचारस्य दर्शनम् । 'एतद्ध स्म' इत्यादिना ॥ ९ ॥

(ब्र० व० १) तच्छ्रुतेरिति यदुक्तं तत्राऽऽह—

असार्वात्रिकी ॥ १० ॥

‘यदेव विद्यया करोति [छा० १ । १ । १०] इति श्रुतिरसार्वात्रिकी सर्वविद्याविषया न भवति प्रकृतोद्गीथविद्यामात्रपरत्वात् । तथा च न श्रुतिबलाद्ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ॥ १० ॥

यद्व्युक्तं समन्वारम्भणादिति तत्राऽऽह—

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

‘तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते’ [बृ० ४ । ४ । २] इत्यत्र विभागो बोध्यः । विद्याऽन्यं पुरुषमन्वारभते कर्मान्यमिति शतवत् । यथा शत-
माभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्मै पञ्चाशदन्यस्मै
तद्वदित्यर्थः । वस्तुतोऽस्य समन्वारम्भवाक्यस्य मुमुक्षुविषयत्वाभावा-
द्विद्याशब्देन विहितोद्गीथादिविद्या प्रतिषिद्धा च नग्नस्त्रीदर्शनादि-
रूपा गृह्यते । तादृशविद्यायाः फलारम्भे कर्मसाहित्येऽपि न क्षतिरिति
मन्तव्यम् ॥ ११ ॥

यत्पुनरुक्तं तद्वतो विधानादिति तत्राऽऽह—

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

‘आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य’ [छा० ८ । १५ । १] इति वाक्ये वेदा-
ध्ययनमात्रवतः कर्म विधीयते नाऽऽत्मज्ञानवत् इत्यर्थः । मात्रपदेनौपनि-
षदात्मज्ञानमेव व्यावर्त्यते न कर्मकाण्डार्थावबोधः कर्मज्ञानं विनाऽनुष्ठा-
नासंभवादिति ॥ १२ ॥

(दी०) यदेवेत्यादिश्रुतेरुक्तमित्यत आह—नेति । न सर्वविषयेयं श्रुतिः
किं तु प्रकृतोद्गीथविद्याविषयैव ॥ १० ॥

तं विद्या’ इत्यादिना फले समुच्चय उक्त इत्यत आह—विभागोऽयं
न समुच्चयः । विद्ययाऽन्यस्याऽऽरम्भणं कर्मणाऽऽन्यस्य शतवत् ।
यथा शतमाभ्यां दीयतामित्यत्र विभागस्तद्वत् ॥ ११ ॥

ननुक्तं तद्वतो विधानादित्यत आह—अध्ययनेति । अध्ययनमात्र-
वतो न ज्ञानवतः ॥ १२ ॥

(ब० व० १) यच्चोक्तं नियमाच्चेति तत्राऽऽह-

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ [ई० २] इति नियमवाक्यं न ज्ञानविषयं विद्वानिति विशेषाभावादित्यर्थः ॥ १३ ॥

अस्य नियमवाक्यस्य ज्ञानविषयत्वेऽप्यविरोधो ज्ञानस्तुत्यर्थत्वादित्याह-

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

इयं विदुषः कर्मानुमतिः कर्मानुज्ञा ब्रह्मविद्यास्तुतये ज्ञातव्या । स्तुतिश्चैवं यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि त्वयि विदुषि न कर्म लेपाय भवति विद्यासामर्थ्यादिति । अस्मिन्पक्षे नान्यथेतोऽस्तीत्यस्यायमर्थः—एवं कर्म कुर्वत्यपि त्वयीतो ब्रह्मभावाद्विद्यालभ्यादन्यथा संसारापत्तिर्नास्ति यतो न कर्म लिप्यत इति ॥ १४ ॥

अपि च ब्रह्मविद्यायाः प्रत्यक्षं फलं दशयन्ती श्रुतिः कालान्तरमाविफलककर्माङ्गत्वं वारयतीत्याह-

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

एके विद्वांसः प्रत्यक्षीकृतविद्याफलाः परोक्षकर्मफलसाधनं प्रजादिकं कामकारेण स्वेच्छया त्यक्तवन्त इति श्रूयते—‘एतद्भ्र स्म वै तत्पूर्वे विद्वांसो मनसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः’ [बृ० ४ । ४ । २२] इति । विद्यायाः कर्माङ्गत्वाभावेऽपि विदुषः स्वेच्छया कर्मसाधनप्रजादित्यागो लिङ्गमनेन सूत्रेण सूच्यत इति वा

(दी० १) यदप्युक्तं नियमाच्चेत्यत आह—नाविशेषेति । त्वदुक्तं न कुर्वन्नेवेत्यत्र विदुषः कर्माणि वारयति ॥ १३ ॥

* प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव संबध्यत इत्यत आह—स्तुतय इति ।

विद्यास्तुतये कर्मानुज्ञानमेतत् ॥ १४ ॥

ननु कर्मश्रुतेर्विद्यास्तावकत्वमित्यत्रापि किं नियामकमित्यत आह—

* प्रकरणाद्याहेत्यन्तं खपुस्तकस्थम् ।

(ब्र० व० १) बोध्यम् । विद्यायाः कर्माङ्गत्वे हि कर्मसाधनत्यागो न स्यादिति श्रुत्यर्थस्तु येषां नोऽस्माकमयनपरोक्ष आत्माऽयं लोकः प्रत्यक्षं फलं ते वयं किं प्रजया करिष्याम इति निश्चित्याग्निहोत्रादिकर्म न कृतवन्त इति ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥

किंच कर्मानुष्ठानहेतोः क्रियाकारकफलविभागस्य समस्तस्याविद्या-कृतस्य विद्यासामर्थ्यादुपमर्दमभावमामनन्ति—‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवा-भूत्तत्केन कं पश्येत्’ [बृ० २ । ४ । १४] इत्यादिना । तथा च ब्रह्म-विद्यायाः कर्मविरोधित्वान्न कर्माङ्गत्वमिति भावः ॥ १६ ॥

विद्यायाः कर्मानङ्गत्वे हेत्वन्तरमाह—

ऊर्ध्वरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्ध्वरेतःसु यतिषु ब्रह्मविद्याऽवगता न हि तस्याः कर्माङ्गत्वं संभ-वति । यतीनामग्निहोत्रादिकर्माभावात् । तथा चायं प्रयोगः विद्याक-र्मणी नाङ्गाङ्गिभूते मिथो व्यभिचारित्वाद्दुर्गमननैष्ठिकव्रतवदिति । ननु यत्याश्रमसद्भावे किं मानमित्यत आह—शब्दे हीति । वेदे ह्यूर्ध्वरेतसा-माश्रमाः श्रूयन्ते ‘त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽ-वसादयन्सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसंस्थोऽसृतत्वमेति’ [छा० २ । २३ । १] इति ‘ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’ इत्यादौ । श्रुत्यर्थस्तु स्कन्धशब्द आश्रमपरः । यज्ञादिधर्मप्रधानो गार्हस्थाश्रम एकस्तपः-

(दी० १) कामेति । अवगतपरमार्थाः प्रजां न कामयन्ते कामकारणेति श्रुत्य-र्थनिर्देशः । चकारो विद्वदनुभवं दर्शयति ॥ १५ ॥

ननु ब्राह्मणादिशरीरे कथं कर्माभाव इत्यत आह—उपेति । ‘यत्र त्वस्य’ इत्यादिना क्रियाकारकादेरुपमर्दमामनन्ति । चकारस्तादृक्प्र-त्यक्षं समुच्चिनोति ॥ १६ ॥

तथाऽपि कथं गृहस्थस्य कर्माभाव इत्यत आह—ऊर्ध्वेति । ऊर्ध्व-रेतःस्वाश्रमेषु विद्या श्रूयते न तत्र कर्माणि । चकारः कर्मिणां विद्या-

(ब्र०४०।) प्रधानोऽविवानप्रस्थाश्रमो द्वितीयस्तृतीयः स्पष्टः। एतेषामाश्रमिणामनित्यफलभाक्त्वं ब्रह्मसंस्थस्य संन्यासिनो नित्यफलत्वमाह—ब्रह्मसंस्थ इति। ब्रह्मणि प्रत्यग्रूपे सम्यङ्निष्ठा यस्य स ब्रह्मसंस्थः परिव्राडित्यर्थः। तस्माद्ब्रह्मविद्या न कर्माङ्गं किंतु स्वतन्त्रा मुक्तिकलेति सिद्धम् ॥ १७ ॥

‘त्रयो धर्मस्कन्धाः’ इत्यादिश्रुतिराश्रमसद्भावे प्रमाणमित्युक्तं तदाक्षिपति—

(ऊर्ध्वरेतोरूपाश्रमाणामस्तित्वव्यवस्थापनं लोककामिनामाश्रमिणां ब्रह्मनिष्ठानर्हत्वम्, अधि० २)

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

तत्त्वज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनं पारिव्राज्यमत्र निरूप्यत इति स्फुटे साधनाध्यायपादसंगती। अत्र संशयः किं पारिव्राज्यमनुष्ठेयं न वेति। पूर्वपक्षे पारिव्राज्यस्याभावाद्विद्यायाः कर्माव्यभिचारेण कर्माङ्गत्वमिति फलं सिद्धान्ते तत्सत्त्वाद्विद्यास्वातन्त्र्यमिति बोध्यम्। तत्र पारिव्राज्यं प्रमाणाभावान्नानुष्ठेयमित्याह—परामर्शमिति। ‘त्रयः’ इति श्रुतौ चतुर्णामाश्रमाणां परामर्शमनुवादमात्रं जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधीयते। इयं श्रुतिरचोदना लिङ्गादिशून्या। अस्याः श्रुतेर्ब्रह्मसंस्थता स्तुतिपरत्वं चेति चकारार्थः। तथा चान्यपराद्वाक्यादनुवादमात्रेण नाऽऽश्रमसिद्धिरिति भावः। तपःशब्देनैव; वानप्रस्थयत्याश्रमयोरनुवाद इति द्रष्टव्यम्। निन्द्यमानत्वाच्च पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमित्याह—अपवदति हीति। ‘वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्रासयते’ [तै० सं० १।५

(दी०।)नधिकारंमाहं। त एव न सन्तीत्यत आह—शब्दे हि। ‘त्रयो धर्मस्कन्धाः’ इत्येतस्मिञ्छब्देऽवगम्यन्ते ॥ १७ ॥

पूर्वाधिकरण ऊर्ध्वरेतःस्वाश्रमेषु विद्यायाः सत्त्वात्कर्मनिरपेक्षतावस्थोक्ता। इदानीं त एवाऽऽश्रमा न सन्तीत्याक्षिपति। अथ वा पुरुषार्थकरणे ज्ञानस्यासहायस्य मोक्षफलत्वमुक्तं तन्न संभवति गृहस्थादीनामपि ब्रह्मनिर्दिष्टत्वस्य संस्थानाभिधानात्। तदनुष्ठितकर्मणां

* ख. विधायकशब्दाभावादित्यर्थः।

(ब्र०व०।)२।१] इत्याद्या श्रुतिरग्न्युद्वासनप्रधानं पारिवाज्यमपवदतीत्यर्थः । यत्याश्रमातिरिक्ताश्रमान्तरमग्निहोत्रादिविधानसामर्थ्यात्प्रामाणिकमेव 'त्रयः' इत्यादिश्रुतावनूद्यते यत्याश्रमस्तु न श्रुतिसिद्धः किंतु स्मृतिसिद्ध एवानूद्यते स्मृतिश्च यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयादित्यादिप्रत्यक्षश्रुतिविरोधादप्रमाणमिति पूर्वपक्ष्याभिमानः । यद्यपि ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति प्रत्यक्षा श्रुतिरस्ति तथाऽपीयं श्रुतिर्नास्तीति कृत्वा चिन्तेयमिति मन्तव्यम् ॥ १८ ॥

समाधत्ते—

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

पारिवाज्यमनुष्ठेयं भगवान्बादरायणो मन्यते । कुतः । 'त्रयः' इत्यादिश्रुतौ प्रामाणिकगार्हस्थ्येन साम्यश्रवणादित्यर्थः । अयं भावः— तपःशब्देन वानप्रस्थाश्रमस्यैवानुवादः संन्यासिनां तपःशून्यत्वात् । ब्रह्मसंस्थ इत्यनेनैव यत्याश्रमानुवादः । आश्रमचतुष्टयानुवादेन ब्रह्मसंस्थतास्तुतिपरत्वमेव वाक्यस्य । तथा चान्यपरादपि वाक्यात्प्रतीयमाना आश्रमाः सिध्यन्ति देवताधिकरणन्यायात् । न च वीरहेत्यादिश्रुतिविरोधस्तस्याः श्रुतेरज्ञानादग्न्युद्वासनाद्यनाहिताग्निविषयत्वादिति ॥१९॥

एवमस्य वाक्य*स्यानुवादत्वमङ्गीकृत्यानुवादस्य प्रमाणान्तरसापेक्षत्वादाश्रमाणां प्रामाणिकत्वमुक्तमिदानीमस्मिन्नेव वाक्य आश्र-

(दी०।)च ज्ञानसहकारिप्रतीतेरित्याक्षिप्यते—परामर्शमिति । जैमिनिराचार्य-स्त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यादिशब्दे निर्दिष्टमूलानामाश्रमाणां परामर्शमात्रं मन्यते । कुतः । अचोदना । यतो विधायकशब्दाभाव इत्यर्थः । ननु विधिः कल्पनीय इत्यत आह—अपवदति हि । हि यस्मात् 'वीरहा वा' इत्यादिनाऽपवदति । अतो न कल्प्यो विधिः । चकारो गृहस्थस्य प्रसिद्धविरोधमाह ॥ १८ ॥

परिहरति—अनुष्ठेयमिति । अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्यो मन्यते वेदे श्रवणात् । न चान्धपङ्गवादिविषयं तत् । कुतः । साम्यश्रुतेः । गार्हस्थ्येन त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यादिना ॥ १९ ॥

(ब्र० व० १) माणां विधिकल्पनमन्यथाऽस्यानुवादकत्व आश्रमविधायकवाक्यान्तरकल्पनायां गौरवप्रसङ्गात्सिद्धे वाक्ये विधिमात्रकल्पनायाश्च लघुत्वादित्याह-

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

अस्मिन्वाक्य आश्रमाणां विधिरेव नानुवादः । न चानेकाश्रमविधाने वाक्यभेदः स्यादिति वाच्यमपूर्वत्वेनाऽऽश्रमाणां विधेरावश्यकत्वेन वाक्यभेदस्येष्टत्वात् । एकवाक्यप्रतीतावपि तस्यागेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह—धारणवदिति । महापितृयज्ञे सुचि प्रक्षिप्तं हविराहवनीयं प्रति यदानीयते तत्र श्रूयते—‘अधस्तात्समिधं धारयन्ननुद्वेदुपरि हि देवेभ्यो धारयति’ इति । तत्र सुग्दण्डादधस्तात्समिद्धारणाविध्येकवाक्यत्वस्योपरि हीत्यादेरनुवादतया प्रतीतावपि सुक्स्थहविरुपरि समिद्धारणस्यापूर्वत्वादेकवाक्यताभङ्गेन विधिर्यथा कल्पितस्तथेहापीत्यर्थः । वस्तुतस्तु ब्रह्मसंस्थत्वमेव पारिव्राज्यलक्षणमत्र वाक्ये *विधीयत आश्रमत्रयानुवादेनानित्यफलत्वेनाऽऽश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंस्थत्वस्यैव नित्यफलत्वेन स्तूयमानत्वाद्यत्स्तूयते तद्विधेयमिति न्यायात् । न च ब्रह्मसंस्थत्वस्य यौगिकार्थस्य गृहस्थादेरपि संभवात्कथं ब्रह्मसंस्थत्वं परिव्राज एवेति वाच्यं गृहस्थादीनां स्वस्वकर्मासक्ततया ब्रह्मसंस्थत्वायोगात्परिशिष्यमाणः परिव्राडेव ब्रह्मसंस्थ इति । तथा च नान्यस्मिन्पक्षे वाक्यभेद इति तस्मात्पारिव्राज्यस्य प्रामाणिकत्वात्तेषां च कर्माभावात्सिद्धं ब्रह्मविद्यायाः स्वातन्त्र्यम् ॥ २० ॥

(उद्गीथावयवस्योकारस्य ध्येयत्वम्, अधि० ३) ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

उद्गीथादिविद्यासु श्रूयते—‘स एष उद्गीथो रसानां रसतमः परमः’

(दी० १) ननु तावताऽपि विधिर्न सिध्येदित्यत आह—विधिरिति । वाशब्दो विध्यभावं निराकरोति । विधिरेवायमपूर्वार्थत्वात् । धारणवत् । यथा ‘उपरि हि देवेभ्यो धारयति’ इत्यत्र तद्वत् । सति वाऽऽश्रमान्तरे ब्रह्मसंस्थत्वं न कर्मिणामित्यभिप्रायः ॥ २० ॥

एवं तावदनुष्ठेयमाश्रमान्तरं गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतेरित्युक्तम् । तर्हि

* ख. ग. सति चाऽऽश्रमान्तरे ब्रह्मसंस्थत्वं न कर्मिणामित्यभिप्रायः ।

१ ग. ‘न्यथा स्यादनु’ । २ वाच्यं मानान्तरप्राप्तत्वे । ३ ग. ‘ति । मृतामिहोत्रप्रकरणतृतीयपि’ । ४ ख. ति चाऽऽश्रं ।

(ब०४०।)[छा०१।१।३] इत्यादि । तत्र संशयः । किमिदं कर्माङ्गोद्गीथस्तु-
तिमात्रमुतोद्गीथोपासनायां गुणविधायकमिति । पूर्वपक्ष उद्गीथमुपासी-
तेत्यादेः सर्वस्यापि स्तुतिमात्रत्वात्कर्माङ्गाभितोपासनानुष्ठानासिद्धिः
सिद्धान्ते कर्माङ्गाभितोपासनानां विधेयत्वादानुष्ठानसिद्धिरिति । एवं
चाङ्गपरतन्त्राणामपि विद्यानागनुष्ठानसमर्थनेन पुरुषार्थत्वेन पुरुषार्थहे-
तूत्वोक्तावङ्गानाभितब्रह्मविद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वं किमु वक्तव्यमिति
सिद्धेः पादसंगतिः । तत्रानुष्ठेयाश्रमसाम्यश्रुतेः पारिव्राज्यस्यानुष्ठेयत्ववत् ।
'इयमेव जुहूरादित्यः' इत्यादिकर्माङ्गस्तुत्या रसतमत्वादिवाक्यस्य साम्या-
स्तुतिमात्रत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—स्तुतिमात्रमिति । रसतमत्वा-
दिवाक्यं सर्वमपि कर्माङ्गविधिस्तुतिमात्रं कर्माङ्गोद्गीथाद्युपादानादिति
चेन्न । कुतः । अपूर्वत्वात् । कर्माङ्गोद्गीथाद्युपासनानां रसतमत्वादिगु-
णानां चापूर्वत्वान्मानान्तराप्राप्तत्वाद्यागादिविधेयत्वमेवेत्यर्थः । प्रकृत
एव विधिसंभवे प्रकरणान्तरगतोद्गीथादिविधिस्तुतिलक्षणकल्पनमन्या-
य्यतरमिति भावः ॥ २१ ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

'उद्गीथमुपासीत' [छा० १ । १ । १] 'सामोपासीत' [छा० २।२।
१] इत्यादिविधिशब्दाच्च विधेयत्वमेवेत्यर्थः ॥ २२ ॥

(औपनिषदाख्यानानां विद्यास्तावकत्वम्, अधि० ४) ।

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र 'अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्भैत्रेयी च

(दी०।)रसतमत्वादीनामङ्गाभितत्वेन 'स्वर्गो लोक आहवनीयः' इत्या-
दिस्तुतिसाम्यात्स्तुत्यर्थत्वमिति प्रत्युदाहरणेन सूत्रावयवेनाऽऽक्षिप्याव-
यवान्तरेण समाधत्ते—स्तुतिमात्रमिति । 'स एष रसानां रसतमः'
इत्यादि स्तुतिमात्रं न विधिः । कुतः । उद्गीथादिकर्माङ्गाणां स्ताव-
कत्वेनोपादानादिति चेन्न । कुतः । अपूर्वत्वात्, रसतमाद्यर्थस्य ॥ २१ ॥

ननु विधिकल्पनमेव दोष इत्यत आह—भावेति । भावशब्दो विधि-
शब्द उपासीतेत्यादिः । चकारोऽपूर्वाधिगमने विधिकल्पनं न दोष
इत्याह ॥ २२ ॥

एवं तावदुद्गीथादिस्तुत्यर्थत्वात्सकाशादुपास्यविषयसमर्पकत्वं रसत-

(ब० व० १) कात्यायनी च' [बृ० ४। ५। १] इत्याद्या आख्यायिकाः श्रूयन्ते तत्र संशयः । किमेताः पारिप्लवार्था उत संनिहितविद्यास्तुत्यर्था इति । पूर्व-
षके कथानामासां पारिप्लवप्रयोगशेषत्वात्तदेकवाक्यतापन्नशब्दबोधयवि-
द्यायाः प्राधान्याभावेन पुरुषार्थहेतुत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति
मन्तव्यम् । एवं फलपर्यवसानादेवास्य पादसंगतिर्बोद्ध्या । तत्र रसतम-
त्वादेरुद्गीथादिस्तुत्यर्थत्वापेक्षयोपास्यविषयसमर्पकत्वस्य ज्यायस्त्ववत्क-
थानामपि विद्यास्तुत्यर्थत्वापेक्षया पारिप्लवशेषत्वं ज्याय इति वृष्टान्तेन
पूर्वपक्षयति—पारिप्लवार्था इति चेदिति । अश्वमेधे पुत्रादिपरिवृताय
राज्ञे यन्नानाविधकथाकथनं तत्पारिप्लवशब्देनोच्यते तदार्था एवोपनिष-
त्कथा अपीत्यर्थः । समाधत्ते—नेति । कुतः । विशेषितत्वात् । 'पारि-
प्लवमाचक्षीत' इत्युपक्रम्य 'मनुर्वैश्वतो राजा' [श० ब्रा० १३। ४। ३]
इत्यादिवाक्यशेषे कासांचिदेव कथानां पारिप्लवशेषत्वेन विशेषितत्वा-
दित्यर्थः । तस्मादौपनिषदकथानां न पारिप्लवशेषत्वम् ॥ २३ ॥

ननु तर्हि किमर्था इमाः कथा इत्याशङ्क्य संनिधिबलाद्विद्यार्था
इत्याह—

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

तथा चोक्तयुक्त्या पारिप्लवार्थत्वाभावे सति संनिधिबलाद्विद्याशेषत्वं
कथानां युक्तमेकवाक्यतोपबन्धात् । संनिहिततत्तद्विद्यैकवाक्यतादर्शना-

(दी० १) मत्वादेर्ज्याय इत्युक्तम् । तर्ह्याख्यानानामपि विद्यास्तुत्यर्थत्वात्सका-
शात्पारिप्लवशेषत्वे (त्वं) ज्यायोऽनुष्ठानपर्यवसानत्वसंभवादिति वृष्टान्तेन
सूत्रावयवेनाऽऽक्षिप्य तदवयवेन समाधत्ते—पारिप्लवार्था इति । ' अथ
ह याज्ञवल्क्यस्य ' इत्याद्युपाख्यानश्रुतयः पारिप्लवार्था इति चेन्न ।
कुतः । पारिप्लवमाचक्षीतेत्युपक्रम्य ' मनुर्वैश्वतः ' इत्यादिना विशे-
षित्वात् ॥ २३ ॥

ननूपलक्षणार्थं तद्विशेषणं स्यादित्यत आह—तथेति । चकार उप-
लक्षणार्थत्वं वारयति । तथाऽऽख्यानानां पारिप्लवार्थत्वेऽसति संनिहित-

(ब्र०व०।)दित्यर्थः । कथानां विद्यास्तुतिलक्षकत्वेन विद्याज्ञानसौकर्यार्थत्वेन च विद्यैकवाक्यत्वं बोध्यम् । तस्मात्संनिहितविद्याशेषत्वमेव कथानामिति सिद्धम् ॥ २४ ॥

एवं पुरुषार्थाधिकरणे ब्रह्मविद्यायाः स्वातन्त्र्यं प्रतिपाद्य तत्प्रसक्त्या प्राप्तं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्थाधिकरणस्य फलमाह—

(आत्मबोधस्य कर्मानपेक्षत्वम्, अधि० ५)

अत एव चाग्नीन्धनायनपेक्षा ॥ २५ ॥

किं ब्रह्मविद्या स्वफले मोक्षे शेषत्वेन यज्ञादिकर्माण्यपेक्षते न वेति संदेहे कथानां विद्याशेषत्वेनापेक्षावत्कर्मणामपि फले विद्या-शेषत्वेनापेक्षा न्याय्या, यज्ञादिश्रुत्या विविदिषायां विनियुक्तयज्ञा-दीनां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयादिच्छाविषयज्ञानसाध्यमो-क्षेऽन्वयस्य संभवादपेक्षत इति प्राप्ते ब्रूमः । आद्याधिकरणे ब्रह्म-विद्यायाः कर्मशेषत्वनिरासेन यत्पुरुषार्थहेतुत्वमुक्तं तदतःशब्देन *परा-सुश्यते । अत एव ब्रह्मविद्यायाः स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वादेव । अग्नीन्धनशब्देन स्वस्वाश्रमविहितानि कर्माणि लक्ष्यन्ते । विद्या-फले मोक्षे कर्मापेक्षा नास्ति शुक्तिज्ञानस्येव रजतभ्रमनिवृत्तावित्यर्थः । अयं भावः—यज्ञादिश्रुत्या विविदिषायामेव कर्मणां विनियोगश्रवणात् मोक्षे कर्मापेक्षा । न च विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयः कर्मणामिति वाच्यं ब्रह्मज्ञाने चोत्पत्तिप्रतिबन्धककल्मषनिवृत्तिजननद्वारेच्छायामन्व-यसंभवादिति । अस्याऽऽद्याधिकरणफलपरत्वात् पृथक्पादसंगत्याद्य-पेक्षा ॥ २५ ॥

(दी०।)विद्योपयोगो न्याय्यस्तद्गतोपाख्यानानाम् । कुतः । एकवाक्यतोपब-न्धात् । तत्र तत्राऽऽख्यानानां विद्याभिः संबन्धस्योपलम्भात् ॥ २४ ॥

पूर्वाधिकरण आख्यानानां विद्यानां संनिधेर्विद्याशेषत्वमुक्तम् । तर्हि विद्याप्रकरणे वा यज्ञेनेत्यादिवाक्येन यज्ञादीनां विद्यायां विनि-योगात्तेषां विद्याशेषत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अत एवेति । चकारः कारणान्तरं व्यावर्तयति । यतो ज्ञानं पुरुषार्थोऽत एव विद्यायाः स्वफलेऽग्नीन्धनादिकर्मणामनपेक्षा ॥ २५ ॥

* ख. अनुवादः क्रियते ।

(ब्र०व०।)(विद्यायाः स्वोत्पत्तौ कर्मसापेक्षत्वम्, अधि० ६)

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥

ब्रह्मविद्या किं स्वोत्पत्तौ कर्माण्यपेक्षते न वेति संदेहः । पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानाभावः फलं सिद्धान्ते तदनुष्ठानावश्यंभावः । अत्र यज्ञादीनां शमादीनां च ज्ञानसाधनानां निरूपणादस्ति पाद-संगतिः । तत्र यथा ब्रह्मविद्यायाः प्रमात्वाच्छ्रुक्तिज्ञानस्येव स्वफले कर्मानपेक्षा तथा स्वोत्पत्तावपि न कर्मापेक्षा प्रमात्वादेवेति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । विद्यायाः स्वोत्पत्तौ सर्वेषामाश्रमकर्मणामपेक्षाऽस्ति । कुतः । यज्ञादिश्रुतेः । ' तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन ' [बृ० ४।४।२२] इत्येवंरूपायाः कर्मणां सर्वेषां ज्ञानसाधनत्वबोधिकायाः श्रुतेः । यद्यप्यत्र विविदिषन्तीति वर्तमानापदेशः प्रतिभाति न विधिस्तथाऽपि यज्ञादीनां ज्ञानसंयोगस्यापूर्वत्वाद्विधिः कल्प्यो ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादि कुर्यात् । न चानुभवस्य प्रमाणाधीनत्वान्न यज्ञाद्यपेक्षेति वाच्यम् । मलिनान्तःकरणस्य सत्यपि प्रमाणेऽनुभवानुत्पत्तेरनुभवोत्पत्तिप्रतिबन्धकान्तःकरणमालिन्यनिवृत्त्यादिपरम्परया ज्ञानस्य यज्ञादिजन्यत्वेन तदपेक्षाया आवश्यकत्वादिति । ननु परम्परया ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षावन्मोक्षेऽप्यपेक्षाऽस्तु तत्राऽऽहाश्ववदिति । यथाऽश्वो योग्यताबलाद्रथचर्यायां विनियुज्यते न लाङ्गलाकर्षणे तद्वत्कर्मणां मोक्षे योग्यत्वाभावाच्चापेक्षेत्यर्थः ॥ २६ ॥

(दी०।)पूर्वाधिकरणे विद्याफले कर्मानपेक्षोक्ता यथा फले तद्वदुत्पत्तावपीति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—सर्वेति । चकाराद्विद्याया उत्पत्तावनपेक्षत्वं वारयति । सर्वापेक्षा सर्वस्याऽऽश्रमादिकर्मजातस्य विद्याया उत्पत्तावपेक्षा । कुतः । यज्ञादिश्रुतेः । ' विविदिषन्ति यज्ञेन ' इत्यादिना विद्यायाः । अश्ववदिति । योग्यतानिदर्शनम् । सदश्वो रथस्य वहनेऽपेक्षितो न लाङ्गलस्यैवं विद्याया उत्पत्तौ कर्मापेक्षा न ज्ञानफले ॥ २६ ।

(ब्र०व०।)ज्ञानोत्पत्तौ बहिरङ्गमुक्त्वाऽन्तरङ्गमाह—

शमदमाद्युपेतः स्यात्तथाऽपि तु तद्विधे-
स्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥२७॥

यदि कश्चिद्यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे विध्यभावाद्ब्रह्मविद्यार्थं नानु-
ष्ठेयत्वं मन्येत तथाऽपि शमदमाद्युपेतस्तु ब्रह्मविद्यार्थं स्यादेव । कुतः ।
तद्विधेः । ‘तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिक्षुः समाहितो
भूत्वाऽऽत्मन्येवाऽऽत्मानं पश्यति’ [बृ०४।४।२३] इति तदङ्गतया विद्या-
हेतुत्वेन तेषां शमादीनां विधानाद्विहितानां च तेषामवश्यानुष्ठेयत्वादि-
त्यर्थः । यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे विधिर्नास्तीति परभ्रान्तिमभ्युपेत्यैवमुक्तं
भगवता सूत्रकृता—तथाऽपि त्विति । वस्तुतो विधिरस्तीत्युक्तमेवेति
बोध्यम् । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा पापेन कर्मणा न लिप्यते तस्मादेवं-
विच्छमाद्युपेतो भूत्वा विचारयेदिति श्रुत्यर्थः । अत एवविदिति विद्यासं-
निधानाच्छमादीनामन्तरङ्गत्वं विविदिपासंनिधानाद्यज्ञादीनां बहिर-
ङ्गत्वं बोध्यम् ॥ २७ ॥

(आपदि सर्वान्नाभ्यनुज्ञानम्, अधि० ७)

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

बृहदारण्यके श्रूयते प्राणसंवादे ‘ न ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवति ’
[बृ० ६ । १ । १४] इति । अस्य प्राणोपासकस्य यज्जन्तुमात्रस्य
जग्धं भक्षं तत्सर्वमनन्नं न भवति हादनीयमेव भवतीत्यर्थः । तत्र संशयः

(दी०।)तर्हि कर्माण्येव सन्तु न ज्ञानोत्पत्तावन्यदनुष्ठेयमित्यत आह—शमद-
मेति । यद्यपि कर्माणि विद्योत्पत्ता(त्त्य)र्थानि तथाऽपि नैतान्यन्तरङ्गाणि
अतः शमदमाद्युपेतः । तुशब्दः शङ्कानिराकरणार्थः । कुतः । तद्विधेः ।
तेषां शमादीनां शान्त इत्याद्युपक्रम्य पश्येदिति विधेः । स विधिः
स्वतन्त्र इत्यत आह—तदङ्गतया । तस्या विद्याया अङ्गत्वेन विधिर्यत-
स्ततो विद्यार्थिना तेषामवश्यानुष्ठेयत्वादन्तरङ्गसाधनत्वं तेषाम् ॥ २७ ॥

पूर्वाधिकरणे विविदिपन्तीति पञ्चमलकाराश्रयणेन विधिरुक्तः ।
एवं नानन्नं भवतीति विधिरिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते सर्वान्नेति ।

(ब्र०व० ।) किमियं प्राणोपासकस्य सर्वान्नानुमतिः शमादिवद्विद्याङ्गं विधीयत उत स्तुत्यर्थं कथ्यत इति । पूर्वपक्षे प्राणविदो मक्ष्यामक्षयविभागा सिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति । अत्र ब्रह्मविद्यासाधनस्य प्राणविद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतोः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानमिति निरूपणात्पादसंगतिः । तत्र विद्यासंनिधानाच्छमादिवद्विद्याङ्गमेव सर्वान्नानुमतिरिति प्राप्ते ब्रूमः- न सर्वान्नानुज्ञानं विद्याङ्गं विधीयते विध्यभावाच्छ्वादिमर्यादस्यान्नस्य प्राणोपासकेनात्तुमशक्यत्वाच्च न ह्यशक्ये विधिः संभवतीति तस्मात्प्राणविद्यायां प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति यच्चिन्तनं विहितं तत्प्रशंसार्थोऽयमर्थवादः । इदमभिप्रेत्याऽऽहसूत्रकारः ‘ सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये ’ इति । सावधारणमिदं सूत्रं प्राणात्यय एव हि परस्यामापदि सर्वमन्नं सुरावर्ज्यं विद्वांसमविद्वांसं प्रति वाऽदनीयत्वेनानुमतं न स्वस्थं प्रति । तद्दर्शनात् । अभक्ष्यमक्षणस्याऽऽपत्काल एव श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । तथा हि ‘ मटचीहतेषु कुरुषु ’ [छा० १ । १० । १] इत्येतस्मिन्ब्राह्मणे चाक्रायणः किलर्षिः कुरुदेशे दुर्भिक्षे जाते क्षुत्पीडितो देशान्तरमागतः कदाचिद्ब्रह्मिन्निपालकदेशसंनिविष्टस्तेन हस्तिपालकेनार्धभक्षितान्कृत्सितान्माषान्याचित्वा भक्षितवांस्तेनोदपानं गृहाणेत्युक्ते सत्युच्छिष्टं न पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य किमेते माषा उच्छिष्टा नेति हस्तिपालकेनोक्ते नेत्यत्र हेतुमाह चाक्रायणः । कुल्माषभक्षणं यद्यहं न कुर्यां तर्हि मे जीवनमेव न स्याद्दुदपानं तु तडाकादिषु स्वेच्छातो भविष्यतीति एवंमिभ्योच्छिष्टान्माषान्खादित्वा शिष्टाञ्जायायै ददौ । तथा च भर्तुः स्वभावज्ञया निहितानुत्तरदिनेऽपि भक्षितवानिति श्रुतम् । एवं स्वपरोच्छिष्टपर्युषितान्नभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेरयं भावः-परस्यामापदि प्राणनिर्वाहार्थमभक्ष्यमपि भक्षणीयं स्वस्थावस्थायां विदुषाऽपि तन्न कर्तव्यमिति । मटचीशब्देन पाषाणवृष्टयो रक्तवर्णाः क्षुद्रपक्षिविशेषा वा ग्राह्याः । तस्मात्सर्वान्नानुज्ञानमर्थवादमात्रम् ॥ २८ ॥

(दी० ।) ‘ न ह वा एवंविदि ’ इत्यादिना सर्वान्नानुमतिरनुज्ञाता साऽपि प्राणात्यये घोरायामापदि । कुतः । तद्दर्शनात् । तस्य प्राणात्यये सर्वान्नभक्षणस्य ‘ मटचीहतेषु ’ इत्यादिना दर्शनात् ॥ २८ ॥

अवाधाच्च ॥ २९ ॥

(ब्र०व०।) भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रस्यावाधाच्चार्थवादमात्रमित्यर्थः । अन्यथा सामान्यशास्त्रं विशेषपरतया नियम्यमानं बाधितं स्यादिति भावः ॥ २९ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि च परस्यामापदि विदुषोऽविदुषश्च सर्वाङ्गमक्षणं स्मर्यते—

जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमत्ति यतस्ततः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा [मनु० १०।१०४] इति ।

तथा ' मद्यं नित्यं ब्राह्मणो वर्जयेत् ' [गौ० सू० २ । २०] इति ।

तस्मात्स्वस्थेन विदुषाऽपि नाभक्ष्यं भक्षयितव्यम् ॥ ३० ॥

स्मृतिमूलभूतां श्रुतिमप्याह—

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

अस्याभक्ष्यमक्षणस्य प्रतिषेधकः ' तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत् ' इत्येवंरूपः शब्दश्चाकामकारे स्वेच्छाकृतप्रवृत्तिनिरासे वर्तत इत्यर्थः । तस्मात्प्राणविदः सर्वाङ्गानुज्ञानमर्थवादमात्रमिति सिद्धम् । श्रुतौ तस्मादिति सुरापब्राह्मणस्यात्युष्णसुरासेकस्य मरणान्तप्रायश्चित्तस्य सत्त्वादित्यर्थः ॥ ३१ ॥

(विद्यार्थानामाश्रमधर्माणां च यज्ञादीनां सकृदनुष्ठानम्, अधि० ८)

(दी०।) ननु श्रुतस्य कस्मात्संकोचः क्रियत इत्यत आह—अवाधेति । ' आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः ' इत्यादेः शास्त्रस्य । चशब्दाच्छिष्टाचारस्य ॥ २९ ॥

ननु शास्त्रद्वयं विद्वदविद्वद्विषयं भवत्वित्यत आह—अपीति । ' जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमत्ति यतस्ततः ' इत्यादिना साधारण्यमपिशब्दो दृश्यतेऽपीत्याह ॥ ३० ॥

ननु निषेधाभावे नेदं बुद्धिसामर्थ्यात्कल्पयितुं शक्यमित्यत आह—शब्देति । अकामकारः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः कठानाम् । ' तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत् । इति सर्वत्र प्रतिषेधकः शब्दः । अतोऽस्माद्धिधेरभावात्सोऽप्युपपन्नः । चकारो लौकिकं प्रतिषेधमाह ॥ ३१ ॥

विहितत्वाच्चाऽऽश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

(ब्र० व० १) सर्वापेक्षा [ब्र० सू० ३ । ४ । २६] इत्यत्र स्वस्वाश्रमनित्यकर्मणां तत्त्वज्ञानसाधनत्वमुक्तं तानि नित्यकर्माण्यमुमुक्षुणा कर्तव्यानि न वेति संदेहः । तत्र ' तमेतं वेदानुवचनेन ' [बृ० ४ । ४ । २२] इत्यादिना विद्यासाधनत्वनिर्णयान्न कर्तव्यानीति प्राप्तम् । यद्वा सर्वान्नानुमतेः शास्त्रान्तरविरोधात्स्तुतित्ववद्यावज्जीवमित्यादिकर्मनित्यत्वशास्त्रविरोधाद्यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वश्रुतिः स्तुतिमात्रम् । अन्यथा नित्यत्वेनावश्यानुष्ठेयत्वं ज्ञानार्थत्वेन काम्यतयाऽवश्यानुष्ठेयत्वाभावश्चेत्येकस्मिन्कर्माणि विरुद्धधर्मद्वयं स्यादिति प्राप्ते ब्रूमः । अमुमुक्षुणाऽप्याश्रमकर्मानुष्ठेयमेव ' यावज्जीवमग्निहोत्रम् ' इत्यादिना विहितत्वादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

नन्वेवं सति विद्यासाधनत्वं कर्मणां न युक्तं विरुद्धधर्मद्वयापत्तेरिति ह्युक्तमित्यत आह—

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारित्वेनापि सत्त्वशुद्ध्यादिद्वारा विद्यासाधनत्वेनापि नित्यकर्माण्यनुष्ठेयानि यज्ञादिश्रुत्या विद्यार्थत्वेन विहितत्वादेवेत्यर्थः । यथैकस्य खादिरत्वस्य ' खादिरो यूपो भवति ' 'खादिरं वीर्यकामस्य ' इति शास्त्रद्वयात्कत्वर्थत्वेन नित्यत्वं पुरुषार्थत्वेनानित्यत्वं चाविरुद्धं तद्वदिहापि शास्त्रद्वयबलात्कर्मणां नित्यत्वं काम्यत्वं चाविरुद्धम् । सिद्धे हि वस्तुनि विरुद्धधर्मद्वययोगो बाधको न तु साध्ये कर्मण्युभयथाऽप्यनुष्ठानसंभवात् । न च काम्यत्वे यावज्जीवमिति नित्यत्वश्रुतिविरोधः काम्यानुष्ठानेनैव नित्यसिद्धिरिति तात्पर्यम् । अत्र पूर्वपक्षे यज्ञादिश्रुतेः स्तुतिपरत्वं फलं सिद्धान्ते विधायकत्वमिति बोध्यम् ॥ ३३ ॥

(दी० १) पूर्वाधिकरणे यथा शास्त्रान्तरविरोधात्सर्वान्नानुवचनं विद्यायाः स्तावकमुक्तं तद्वद्विविदिषावचनमपि विद्यायाः स्तावकमिति । अन्यथा कर्मणामनेकत्वाभावान्मुमुक्षोरेवानुष्ठेयत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—विहितेति । चकारस्त्वर्थः । स हि मुमुक्षोश्चानुष्ठेयत्वं कर्मणां वारयति किंत्वनुष्ठेयममुमुक्षुणाऽप्याश्रमकर्माग्निहोत्रादिकम् । कुतः । विहितत्वात् । ' यावज्जीवमग्निहोत्रम् ' इत्यादिना ॥ ३२ ॥

एवं चेद्विद्यासाधनानि न स्युरित्यत आह—सहेति । सहकारित्वं साधनत्वं यज्ञेनेत्यादिना विद्यासाधनत्वेनापि विहितत्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

(ब०१०।) ननु ज्ञानकाण्डस्थयज्ञादिश्रुत्या कर्मकाण्डस्थयज्ञाद्यनुवादेन ज्ञानसाधनत्वविधानं युक्तं किंत्वपूर्वयज्ञादीनामेव प्रकरणभेदेन कर्मभेद-स्याऽऽवश्यकत्वादित्यत आह—

सर्वथाऽपि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाऽपि नित्यत्वेन ज्ञानार्थत्वेन चानुष्ठेया यज्ञादयो धर्मास्त एव न कर्मभेदोऽस्ति । कुतः । उभयलिङ्गात् । श्रुतिलिङ्गात्स्मृतिलिङ्गाच्चेत्यर्थः । तथा हि श्रुतिलिङ्गं ' यज्ञेन विविदिषन्ति ' इति । यज्ञादिशब्देन प्रसिद्धयज्ञाद्यनुवादेन विद्यासाधनत्वं विधीयते न तु ' मासमग्निहोत्रं जुह्वति ' [कात्या० श्रौ० २४ । ४ । २४] इत्यत्रेव प्रसिद्धाग्निहोत्रात्कर्मान्तरम् । तत्र हि जुह्वतीतिविधायकाख्यातप्रकृतिभूतस्य जुहोते-रर्थोऽग्निहोत्रमिति युक्तः । तस्य प्रसिद्धाग्निहोत्राद्भेदो जुहोतेः साध्य-होतृव्यक्तिवचनत्वेन सिद्धाग्निहोत्रपरामर्शानुपपत्तेः । * अत एव +तदे-कार्थकाग्निहोत्रशब्दस्य न नित्याग्निहोत्रानुवादकत्वं व्यक्तिवचनत्वादेव । × प्रकृते तु न यज्ञादिर्विधायकाख्यातप्रकृत्यर्थो विविदिषाया एव तदर्थ-त्वात् । तस्मादाख्यातप्रकृत्यर्थान्दिन्नार्थकैर्यज्ञादिशब्दैः प्रसिद्धयज्ञाद्य-नुवादेन विद्यासंयोगमात्रमपूर्वं विधीयत इति न कर्मभेदः । स्मृतिलि-ङ्गमपि—

अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः [म० गी० ६ । १]

इति प्रसिद्धमेव कर्म ज्ञानार्थं दर्शयति । तस्मान्न कर्मभेदः ॥ ३४ ॥

(दी०।)ननु तर्हि दर्शपौर्णमासादीनां विद्याङ्गत्वेन विहिता[ना]मन्यत्वं प्रसिद्धेभ्य इत्यत आह—सर्वथेति । सर्वथाऽप्याश्रमकर्मपक्षे विद्यासह-कारित्वपक्षेऽपि च त एवाग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः । कुतः । उभय-लिङ्गात् । श्रुतिस्मृतिलिङ्गात् । ' विविदिषन्ति ' इत्यादिका श्रुतिः । कर्मफलमित्यादिका स्मृतिः । ते एव हि प्रसिद्धवदुत्पन्नानां कर्मणां विनियोगं कुर्वत्यावेकत्वे लिङ्गं तस्मात् ॥ ३४ ॥

* ख. जुहोत्येकार्थका । + ख. प्रकृतार्थत्वात् । × ख. विविदिषन्तीत्यत्र

१ ख. 'होमव्य' । २ ग. 'त्रस्य' । ३ ख. नां विद्यासहकारित्वपक्षे कर्मभेदोऽतः ।

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३५ ॥

(ब्र० ४०१) रागादिभिः क्लेशैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुबिन्दते'
[छा० ८।५।३] इत्याद्या श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेराश्रमकर्मणो मनःशुद्धि-
द्वारा ज्ञानसाधनत्व आत्मानभिभवं लिङ्गं दर्शयतीत्यर्थः । तस्मात्सर्व-
श्रमाश्रमनित्यकर्मणां ज्ञानार्थत्वमिति सिद्धम् ॥ ३५ ॥

(अनाश्रमिणो ज्ञानसंभावनम्, अधि० ९)

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

अस्त्यन्तराले वर्तमानो विधुरस्तस्य किं ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति
न वेति संदेहे यज्ञादिश्रुत्याऽऽश्रमकर्मणामेव ज्ञानसाधनत्वविधानादा-
श्रमिणामधिकारेऽपि विधुरकृतकर्मणां ज्ञानहेतुत्वाभावात्नास्त्यधिकार
इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते ब्रूमः । अन्तरा चापि । आश्रममन्तरा वर्त-
मानस्याप्यस्त्यधिकारः । तस्य ब्रह्मविद्याधिकारस्यानाश्रमिणो रैकादेः
श्रुतौ स्मृतौ च दर्शयतीत्यर्थः । पूर्वपक्षेऽनाश्रमिणां जपादीनां विद्याहे-
तुत्वासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् ॥ ३६ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनां च नम्रचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि महा-

(दी० १) ननु साधनसंपन्नस्य यदि विद्यायां कश्चनातिशयः श्रुतो वा दृष्टो वा
स्यात्तदा यज्ञादीनां सहकारित्वं कल्प्यमानमुचितं स्यादित्यत आह—
अनभिभवमिति । ' एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येण ' इत्यादिना ।
अकारोऽत्र प्रत्यक्षमप्याह ॥ ३५ ॥

पूर्वाधिकरणे नित्यादीनां यज्ञादीनां विद्यायां पृथङ्नियोगान्न नित्या-
नित्यसंयोगवियोगविरोध इत्युक्तम् । मा भूद्गृहस्थाश्रमकर्मणि विरोधो
विधुरादिकर्मणि स स्यादित्याक्षिप्य समाधत्ते—अन्तरेति । अन्तरा
विधुरादीनामन्तरालवर्तिनां विद्यायामधिकारः । कुतः । तद्दृष्टेः । तस्या-
धिकारस्य रैकादिषु दृष्टेः । तुकारस्त्वन्तरालवर्तिनामनधिकारं व्याव-
र्तयति । अकारोऽन्येषामप्यधिकारं समुच्चिनोति ॥ ३६ ॥

नन्विदं दर्शनमस्मार्तमित्यत आह—अपीति । संवर्तप्रभृतीनामन्त-

(ब्र०व०)योगित्वं स्मर्यत इतिहासे ॥ ३७ ॥

ननु रैकादीनां जन्मान्तरकृतादपि कर्मणो विद्यासंभवाद् न तेषां विद्यादर्शनमाधुनिकानाश्रमिणो विद्याधिकारे लिङ्गं विद्याहेतुभूतकर्माभावादित्यत आह—

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

अनाश्रमिणोऽपि जपोपासनादेवताराधनादिभिः कर्मविशेषैर्ज्ञानहेतुभिरस्ति विद्यायामनुग्रह इत्यर्थः । तथा हि—

जप्येनैव तु संसिध्येद्ब्राह्मणो नात्र संशयः ।

इति स्मृतिर्ब्राह्मणमात्रसंबन्धित्वं जपस्य दर्शयन्ती विधुरस्यापि विद्यायामधिकारं दर्शयति । तस्मादस्त्यनाश्रमिणोऽधिकारः ॥ ३८ ॥

ननु यदि विधुरस्यऽपि ब्राह्मणवर्णमात्रसंबन्धिजपादिनैव विद्यासिद्धिस्तर्ह्याश्रमित्वं व्यर्थमित्यत आह—

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वनाश्रमित्वादितरदाश्रमित्वं बहुज्ञानसाधनसमानाधिकरणं ज्यायः शीघ्रमेव विद्याहेतुः श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् । ' तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यकृतैजसश्च ' (बृ० ४ । ४ । ९) इति श्रुतौ पुण्यकृत्वविशेषणरूपश्रुतिलिङ्गाच्चेत्यर्थः । तेन ज्ञानेनैति ब्रह्म प्राप्नोति ब्रह्मवित्पुण्यकृत्स्वाश्रमोक्तकर्मकृत्तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तत इति तैजसः । तत्र

(दी०)रालवर्तिनां महायोगित्वं पुराणे ॥ ३७ ॥

ननु कर्महीनानामशुद्धान्तःकरणानां कथं विद्यायामधिकार इत्यत आह—विशेषेति । तेषामपि जपोपवासादिकर्मविशेषैरनुग्रहः । अकाराज्जन्मान्तरकृतैरपि ॥ ३८ ॥

एवं चेदाश्रमकर्मणामनुष्ठानं व्यर्थमित्यत आह—अत इति । तुशब्द आश्रमकर्मणामनुष्ठानस्यावैयर्थ्यमाह । अतोऽन्तरालवर्तित्वादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्यायः श्रेष्ठं विद्यासाधनम् । कुतः । श्रुतिस्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिस्थालिङ्गम् 'तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यकृत' इत्यादि । स्मृतिलिङ्गम्

'अनाश्रमी न तिष्ठेत् दिनमेकमपि द्विजः ।

संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा कृच्छ्रं चरेत् ' ॥

(ब०व०)पुण्यकृत्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया ज्याय इति गम्यते ॥ ३९ ॥

नन्वा(न्वना)श्रमिणामपि कर्म विद्याहेतुश्चेदुत्तमाश्रमात्पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य कर्म विद्याहेतुरिति किमु वाच्यमिति कैमुतिकन्यायसंगत्याऽऽक्षेपे समाधत्ते—

(आश्रमिणामवरोहामावनिरूपणम् , अधि० १०)

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि
नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ४० ॥

किमुत्तमाश्रमात्पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य कर्म विद्याहेतुर्वा न वेति संदेहः । पूर्वपक्ष आश्रमप्रच्युतस्याऽऽश्रमिणः कर्मणो विद्याहेतुत्वाभाव आश्रमज्यायस्त्वं न स्यादिति फलं सिद्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वादाश्रमज्यायस्त्वमिति मन्तव्यम् । तत्राऽऽश्रमात्प्रच्युतस्यापि कर्म ज्ञानहेतुरिति प्राप्ते ब्रूमः । तद्भूतस्य प्राप्तोत्तमाश्रमस्यातद्भाव उत्तमाश्रमात्प्रच्युतिर्न कथमपि संभवतीति जैमिनेरप्याचार्यस्य संमतम् । अपिशब्देन स्वस्य बादरायणस्य संमतमेवेति दर्शितम् । कुतः । अरण्यमियादित्यादिनियमात् । अरण्यशब्देनैकान्तिकोपलक्षित उत्तमाश्रम उच्यते तमियाद्रुच्छेदित्ययं शास्त्रमार्गः । तस्मादुत्तमाश्रमान्न प्रत्यवरोहेदित्युपनिषद्ग्रहस्यमित्यर्थः । अतद्रूपशब्देन प्रत्यवरोहबोधकश्रुत्यभाव उच्यतेऽभावशब्देन शिष्टाचाराभावः । ततोऽप्याश्रमप्रत्यवरोहो न युक्त इत्यर्थः । तस्मात्प्रच्यु-

(दी०)इत्यादि तस्मात् । चकारस्ताभ्यां विहितत्वमप्याह ॥ ३९ ॥

पूर्वाधिकरणेऽनाश्रमिकर्मणामपि विद्यासाधनत्वमुक्तम् । एवं चेदाश्रमभ्रष्टानामपि तद्देवानाश्रमिकर्मत्वेन विद्यासाधनत्वमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तद्भूतस्येति । तुशब्द उत्तमाश्रमाधिरूढस्याऽऽमरणं तस्मिन्नेवावस्थानमाह । तद्भूतस्य संन्यासाश्रमिणोऽतद्भावोऽतदाश्रमावस्थितिस्तत्परित्यागमात्रं वा नेति जैमिनेराचार्यस्य मतं किमु बादरायणस्य । कुतः । नियमातद्रूपाभावेभ्यः । नियमनं नियमस्ततो न पुनरेयादित्यादिः । अतद्रूपं यथा ब्रह्मचर्यादाश्रमत्रयगमनं तद्रूप्यते शब्द्यते

(ब०व०।)तेरप्रामाणिकत्वान्न प्रच्युतस्य कर्म विद्याहेतुरिति सिद्धम् ॥४०॥
 एवं प्रत्यवरोहोऽशास्त्रीय इत्युक्तम् । यदि प्रमादात्प्रत्यवरोहो नैष्ठिक-
 ब्रह्मचारिणा कृतस्तस्य किं प्रायश्चित्तमस्ति न वेति संदेहे नास्तीति
 पूर्वपक्षमाह—

(भ्रष्टोर्ध्वरेतसः प्रायश्चित्तसद्भावः, अधि० ११)

न चाऽऽधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

पूर्वं प्रच्युतस्य कर्म न विद्याहेतुरित्युक्तमिदानीं प्रच्युतस्यापि
 कृतप्रायश्चित्तस्य कर्म विद्याहेतुरिति पूर्वसिद्धस्यो*त्सर्गस्यापवादात्सं-
 गतिः । पूर्वपक्षे प्रच्युतस्योर्ध्वरेतसः पातित्यमेवेति फलं सिद्धान्ते
 कृतप्रायश्चित्तस्य तस्य फलसिद्धिरिति मन्तव्यम् । ‘ ब्रह्मचार्यवकीर्णी
 नैर्ऋतं गर्दभमालभेत, इति प्रायश्चित्तं श्रुतं तदधिकारलक्षणे ‘अवकीर्णि-
 पशुश्च तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वात् ’ [जै० सू० ६ । ८ । ४ । २२]
 इत्यत्र निर्णीतम् । अवकीर्णशब्देन योनौ निषिक्तं रेत उच्यते तदस्या-
 स्तीत्यवकीर्णी तस्य यः पशुः स लौकिकाग्नौ होतव्यो यथोपनयकाले
 लौकिकाग्नौ होमस्तद्वदाधानस्य पत्नीपरिग्रहोत्तरकालतया पूर्वमप्राप्तका-
 लत्वादिति । तदिदमधिकारलक्षणे सिद्धं प्रायश्चित्तमाधिकारिकम् ।
 तदपि नैष्ठिकस्यावकीर्णिनो नैवास्ति । कुतः ।

आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत्स आत्महा ॥

(दी०।)नैवं संन्यासादिभ्य आश्रमान्तरम् । अभावश्च शिष्टाचारस्य संन्या-
 सादीनां गार्हस्थ्य(?)स्य स्वीकारस्तेभ्यः ॥ ४० ॥

पूर्वाधिकरणे शास्त्राभावात् तत्प्रत्यवरोह इत्युक्तम् । तद्वदेव शास्त्रा-
 भावान्न तेषां प्रायश्चित्तमित्याक्षिपति—न चेति । अधिकारलक्षणे षष्ठा-
 ध्याय उक्तमाधिकारिकम् । ‘अवकीर्णिपशुश्च तद्वदाधानस्याप्राप्तकाल-
 त्वात्’ [पू० मी० सू० ६ । ८ । २२] इति । अवकीर्णिपशुः ‘यो ब्रह्म-
 चारी स्त्रियमुपेयात्स गर्दभं पशुमालभेत’ इति ब्रह्मचारिणः स्त्रीगमने
 गर्दभः पशुः सोऽपि तद्वदुपनयनहोमवत् । यथोपनयनहोमो लौकिकाग्नौ
 तद्वदयमपि पशुलौकिक एव । कुतः । आधानस्य वारसंग्रहपुरःसरस्य

* ख. ग. बलवद्वाधकापनोयो नियमो (म उ) त्सर्गः ।

(ब्र०व०)इति । पतनानुमानात् । अनिवर्त्यपातित्यश्रुत्यनुमापकस्मरणात् । तस्य प्रायश्चित्तस्यायोगादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

समाधत्ते—

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४२ ॥

नेदं महापातकं येनोक्तप्रायश्चित्ताभावः स्यात् । ‘अपि त्वेके’ आचार्या उपपदपूर्वकमेवेदं पातकं मन्यन्ते यद्गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र गमनं तस्मादेतस्योपपातकत्वादुपकुर्वाणस्येव नैष्ठिकस्याप्युक्तप्रायश्चित्ताभावमिच्छन्त्युभयोर्ब्रह्मचारित्वे सत्यवकीर्णित्वाविशेषात् । अशनवत् । यथा ब्रह्मचारिणो मधुमांसाशिनो व्रतलोपः पुनः संस्कारश्च तद्वत्प्रायश्चित्ताभावस्य शास्त्रप्रसिद्ध्यभावात्प्रायश्चित्तस्य च तत्सत्त्वात्प्रायश्चित्तं पुनर्युक्तमभ्युपगन्तुम् । अस्मिन्नर्थे यववराहाधिकरणसंमतिमाह—तदुक्तमिति । ‘यवमयश्चरुर्भवति’ ‘वाराही उपानहावुपमुञ्चते’ इत्यत्र यववराहशब्दाभ्यां किं प्रियङ्गुकृष्णशकुनयोर्ग्रह उत दीर्घशूकमूकरयोरिति संदेहे

(दी०) ब्रह्मचारिणोऽप्राप्तकालत्वादिति यदुक्तं तदपि न नैष्ठिकब्रह्मचारिण एवं प्रायश्चित्तं कृतम् । ‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मम्’ इत्यादिनाऽप्रतिबन्धे (समाधे) यस्य पतनस्यानुमानात्स्मरणात् । अतश्छिन्नशिरस इव प्रति-क्रियाभावान्नैष्ठिकस्य प्रायश्चित्तायोगादिति पूर्वपक्षः ॥ ४१ ॥

सिद्धान्तमाह—उपपूर्वेति । तुशब्दः प्रायश्चित्ताभावं व्यावर्तयति । एक आचार्या गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यच्यवनमुपपूर्वमपि उपपातकमप्याहुः किमुत प्रायश्चित्तम् । अशनवत् । यथा मधुमांसादिभक्षण उपकुर्वाणस्य पुनः संस्कारः प्रायश्चित्तं तद्वत् । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे—‘समा विप्रतिपत्तिः स्यात्’ ‘शास्त्रस्था वा तन्निमित्तत्वात्’ यववराहाधिकरणपूर्वपक्ष आर्यम्लेच्छयोर्यववराहादिषु समा विप्रतिपत्तिः स्यादिति सूत्रं सिद्धान्ते तु यववराहादिशब्दानामार्यप्रसिद्धानामेव स्वीकार इत्येतदर्थं सूत्रं शास्त्रस्था वा तन्निमित्तत्वादिति । वाशब्दो म्लेच्छप्रसिद्धिं व्यावर्तयति । शास्त्रस्थैर्यवप्रसिद्धिः स्वीकरणीया । कुतः । तस्य शास्त्रस्य

१ ग. च शास्त्रप्रसिद्धिसत्त्वात् । २ ग. 'त्वात्तत्सत्त्वात्' । ३ ख. तम् । कुतः । भा० । ४ ख. 'तिसंघे' ।

(ब०व०।)उमयत्र प्रयोगसाम्याद्विकल्प इति प्राप्ते प्रियङ्गुकृष्णशकुन्योः शास्त्रप्रसिध्यभावाद्दीर्घशूकसूकरयोश्च 'यत्रान्या ओषधयो म्लायन्ते, अथैते मोदमाना इवोत्तिष्ठन्ति' 'वराहं गावोऽनुधावन्ति' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धिसत्त्वात्तयोरेव ग्रहणमिति प्रमाणलक्षणे सिद्धान्तितं तथेहापीत्यर्थः । तस्मात्प्रायश्चित्तं न पश्यामीति स्मृतिः कृतप्रायश्चित्तेनाप्यवकीर्णिना सह व्यवहाराभावे यत्नगौरवं सद्भिः कर्तव्यमित्येतत्परेत्य-
दोषः ॥ ४२ ॥

(भ्रष्टोर्ध्वरेतसः प्रायश्चित्तस्याऽऽमुष्मिकशुद्धिजनकत्वं तादृशशुद्धि-
मतो व्यवहारानर्हत्वं च, अधि० १२)

बहिस्तूभयथाऽपि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

कृतप्रायश्चित्तेन सह शिष्टाचाररूपं कर्म किं विद्यासाधनं न वेति संदेहे प्रागुक्तप्रायश्चित्तेनैव तस्य शुद्धत्वाद्विद्यासाधनत्वमिति पूर्वसिद्धं हेतुमुपजीव्य पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । ऊर्ध्वरेतसां स्वाश्रमात्प्रच्युतिर्महापा-
तकमुपपातकं वाऽस्तु, उमयथाऽपि ते कृतप्रायश्चित्ता अपि शिष्टैर्बहि-
ष्कर्तव्याः 'प्रायश्चित्तं न पश्यामि' 'आरूढपतितं विप्रं दृष्ट्वा चान्द्रा-
यणं चरेत् ।

इत्यादिनिन्दास्मृतेः । शिष्टाचाराच्च । न ह्यवकीर्णिना सह शिष्टाना-
मध्ययनाद्याचारोऽस्ति । तस्मात्प्रायश्चित्तेन परलोकसिद्धेनापि तेन सह
कृतश्रवणादिकं न विद्यासाधनमिति फलितम् ॥ ४३ ॥

(दी०।)'यत्रान्या ओषधयो म्लायन्ते' इत्यादेर्निमित्तत्वान्नियामकत्वात् ।
अथ वा तस्यार्थस्य प्रसिद्धेः शब्दार्थसंगतिग्रहणे निमित्तत्वात् ॥ ४२ ॥

पूर्वाधिकरण आरूढपतितानामपि प्रायश्चित्तमस्तीत्युक्तं प्रायश्चित्तव-
वद्यवहारोऽपि तेषां स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—बहिरिति ।
तुशब्दः कृतप्रायश्चित्तैर्व्यवहाराभावमाह । यद्यवकीर्णित्वमप्युपपातकं
यदि वा महापातकमुमयथाऽपि शिष्टैस्ते कृतप्रायश्चित्ता बहि-
ष्कार्याः ॥ ४३ ॥

(ब्र०१०१) (उपासनस्य ऋत्विक्कर्मत्वम्, अधि० १३)

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

किमङ्गाश्रितोपासनानि यजमानकर्तृकाण्याहोस्विद्वृत्तिकर्तृकाणीति संदेहे यः कृतप्रायश्चित्तः स संव्यवहार्य इत्युत्सर्गस्य निन्दास्मृत्या बाध-
वविहाप्यङ्गानुष्ठानानुरेवाङ्गाश्रितोपास्तिकर्तृकत्वमित्युत्सर्गस्य 'वर्षती-
हास्मै य उपास्ते' [छा० २ । ३ । २] इत्यादिफलश्रुत्या यो यत्फल-
भोक्ता स एव तस्मिन्कर्मणि कर्तेतिन्यायोपबृंहितया बाधेन फलभाजो
यजमानस्यैव कर्तृत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह—स्वामिन इति ।
स्वामिनो यजमानस्यैवाङ्गाश्रितोपास्तित्वात् कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्यो
मन्यते । कर्माङ्गे च पञ्चविधसाम्नि वृष्ट्युपासकस्य 'वर्षतीहास्मै'
इत्यादिफलश्रवणादित्यर्थः ॥ ४४ ॥

तस्मात्फलभाजो यजमानस्यैव कर्तृत्वमिति प्राप्ते समाधत्ते—

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते ॥ ४५ ॥

अङ्गोपासनमार्त्विज्यमृत्विक्कर्तृकमेवेत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । तस्मै
हि साङ्गाय कर्मण ऋत्विक्परिकीयते यजमानेन । तथा च यजमानगा-
मिफलकमप्यङ्गोपासनं यजमानेन स्वगामिफलककर्माथं परिकीर्तित्विक्क-
र्तृकमेव कर्माङ्गाप्रणयनाश्रितगोदोहनवदिति न फलश्रुतिविरोधः । किंच
तं ह प्रणवमुद्गीताख्यं प्राणदृष्ट्या विदित्वा बकनामर्षिः सत्रिणामुद्गाता
बभूवेति श्रुतिवाक्यशेषादुपासनस्यर्त्विक्कर्तृकत्वमेवेति । अत्र स्वतन्त्रफला-
नामुपासनानामृत्विक्कर्तृकत्वेऽपि यजमानगामिफलकत्वोक्तेरस्ति पादसं-
गतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकरण्यं सिद्धान्त ऋत्विजः
कर्तृत्वं स्वाम्यधीनमिति परम्परयैकाधिकरण्यमिति मन्तव्यम् ॥ ४५ ॥

(दी०।)पूर्वाधिकरणे वचनादव्यवहार्यत्वमुक्तं तद्वद्वर्षतिवचनादङ्गावबद्धा-
न्युपासनानि स्वामिन इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—स्वामिन इति ।
अङ्गावबद्धान्युपासनानि स्वामिनो यजमानस्य कर्माणीत्यात्रेय आचार्यो
मन्यते । हेतुमाह—फलश्रुतेरिति । वर्षति हास्मा इत्यादेरिति पूर्व-
पक्षः ॥ ४४ ॥

सिद्धान्तस्तु—आर्त्विज्यमिति । आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिराचार्यो
मन्यते । हि यस्मात्तस्मै साङ्गकर्मासिद्धयर्थं यजमानेनर्त्विक्परिकी-
यते ॥ ४५ ॥

श्रुतिश्च ॥ ४६ ॥

(ब्र०४०।)यां वै कांचन यज्ञ ऋत्विज आशिषमाशासत इति यजमानायैव
तामाशासति इति होवाचेति ' [श० ब्रा० १ । ३ । १ । २६] 'तस्माद्बु
हैवंविदुद्गाता ब्रूयात्कं ते काममागायानि ' [छा० १ । ७ । ८] इति
चर्त्विक्कर्तृकस्य विज्ञानस्य यजमानगामिफलं दर्शयति । तस्माद्बुधोपास-
नानामृत्विक्कर्मत्वसिद्धिः ॥ ४६ ॥

(मौनस्य विधेयत्वम्, अधि० १४)

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥

बृहदारण्यके श्रूयते—'तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन
तिष्ठासेद्बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं च मौनं च निर्वि-
द्याथ ब्राह्मणः, [बृ० ३ । ५ । १] इति । यस्मात्पूर्वे ब्राह्मणा आत्मानं
विदित्वा पुत्राद्येपणाभ्यो द्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्ति तस्माद्बुधनातनो
ब्राह्मणः पण्डाऽध्ययनजाऽऽपातब्रह्मधीस्तद्वान्पाण्डितस्तस्य कृत्यं पाण्डि-
त्यं श्रवणं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा बाल्येन ज्ञानबलभावेन मननेन
शुद्धान्तःकरणत्वेन वा स्थातुमिच्छेत्तद्वयं लब्ध्वाऽथ श्रवणमननानन्तरं
मुनिर्मननशीलो निदिध्यासनपरः स्यात्, अमौनं श्रवणमनने मौनं च
निदिध्यासनं लब्ध्वाऽक्तत्रयस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वात्तद्वयानन्तरं ब्रह्मा-
वगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृते ब्रह्म भवतीत्यर्थः । तत्र संशयः ।
किमत्र निदिध्यासनाख्यं मौनं विधीयते न वेति । पूर्वपक्षे मौनस्यानु-
ष्ठेयत्वसिद्धिः सिद्धान्ते ज्ञानं प्रत्यन्तरङ्गस्य तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति
बोध्यम् । तत्र 'तै ह बको दाल्भ्यो विदांचकार । स ह नैमिषीयाणामु-

(दी०।)श्रुतिरिति । यां वै कांचनेत्यादिनर्त्विक्कर्तृकस्य विज्ञानस्य यजमान-
गामिफलं दर्शयति श्रुतिः ॥ ४६ ॥

पूर्वाधिकरणे ' बको दाल्भ्यः ' इति वाक्यशेषाद्बुधोपासनमृत्विक्कार्य-
मुक्तमेवमिहापि विधिरहितवाक्यशेषाद्दथ मुनिरिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य
समाधत्ते—सहेति । सहकार्यन्तरस्य मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधिरे-

(ब्र० व० १) द्वाता बभूव' [छा० १।२।१३] इति वाक्यशेषाद्बुद्धीथोपासकस्य वकनात् ऋत्विक्त्वबोधकाद्ब्रह्मोपासनस्यैविक्रमत्ववद्विहापि 'अथ ब्राह्मणः' इति वाक्यशेषाद्विधिविधुरावत्त्र मुनिरित्यत्र न मौनविधिरिति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः—सहकार्यन्तरविधिरिति । फलमूतसाक्षात्कारे श्रवणाद्यपेक्षया सहकार्यन्तरस्य मौनस्य निदिध्यासनाख्यस्य विधिरित्यर्थः । ननु 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं मौनं वानप्रस्थम्' [आपस्त० धर्म० २।९।२१।१] इत्यत्र मौनशब्दस्य पारिव्राज्ये प्रयोगात्कथमत्र मौनं निदिध्यासनं स्यादत आह—तृतीयमिति । श्रवणमननद्वयापेक्षया तृतीयं निदिध्यासनमेवात्र मौनं विधेयमित्यर्थः । तत्रेतराश्रमसमभिव्याहारबलान्निदिध्यासनप्रधानं पारिव्राज्यं मौनशब्देन लक्ष्यत इति भावः । कस्यायं मौनविधिस्तत्राऽऽह—तद्वत् इति । परोक्षज्ञानवतः पूर्ववाक्ये प्रकृतस्य संन्यासिन इत्यर्थः । ननु सूक्ष्मवस्तुसाक्षात्कारे निदिध्यासनस्य *प्राप्तत्वान्न विधेयत्वमत आह—पक्षेणेति । यस्मिन्पक्षे +भेददर्शनप्राप्तिस्तस्मिन्पक्षे प्राप्त्यभावाद्विधिरर्थवानित्यर्थः । ननु ब्रह्मपरवाक्ये× कथं मौनविधिरित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह—विध्यादिवदिति । यथा दर्शपूर्णमासप्रधानपरे वाक्येऽन्वाधानादेरङ्गजातस्य विधिस्तद्वदित्यर्थः । प्रधानमारभ्याङ्गपर्यन्तो विधिस्तदादिर्विध्यादिः प्रधानमिति यावत् । अत एव प्रयाजादिर्विध्यन्तर इत्युच्यते । ब्राह्मणस्य फलत्वान्न विधिकल्पना विफलेति भावः ॥ ४७ ॥

(दी०) वाऽऽश्रयणीयः । कुत उक्तं तन्मौनमित्यत आह—तृतीयं बाल्यं पाण्डित्यं चोक्तोक्तम् । कस्यैतदित्यत आह—तद्वतः । 'आत्मानं विदित्वा' इत्यादिनोक्तो यः संन्यासी तद्वाङ् विद्यावांस्तस्य वेदा(चेद्व्य) र्थं विधानमित्यत आह—पक्षेणेति । भेददर्शनस्य प्राबल्यं चेत्तस्मिन्पक्ष इत्यर्थः । सहकारिविधानं निदर्शनं विध्यादिवत् । यथा दर्शपूर्णमासादावाधानादिकं तद्वत् ॥ ४७ ॥

* ख. नित्यत्वात्प्राप्तम् । + ख. लौकिकभेददर्शनम् । × ख. उपनिषद्वाक्ये ।

(ब्र०व०१) ननु श्रवणादिप्रधानो यद्यस्ति संन्यासः कथं तर्हि च्छान्दोग्ये गृहिणोपसंहारः 'अभिसमावृत्य कुट्टम्बे' [छा० २ । २३ । १] इत्यत्र । तेन हि तदतिरिक्तः संन्यासो नास्तीति द्योत्यत इत्यत आह—

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

गृहिणः कर्मबाहुल्यात्तेनोपसंहारो न तु संन्यासाभावादित्यर्थः । कृत्स्नाश्रमकर्मणां संन्यासादीनां यथासंभवं गृहिणि भावादित्य-
क्षरार्थः ॥ ४८ ॥

एवं संन्यासगार्हस्थ्यश्रमद्वयोक्त्या मन्दबुद्धेरितराश्रमाभावशङ्का स्यात्तन्निरासार्थमाह—

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

मौनशब्देन संन्यासगार्हस्थ्ययोर्ग्रहस्तद्वदितरयोरपि ब्रह्मचर्यवानप्र-
स्थयोः । 'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः' [छा० २
२३ । १] इत्यादाद्युपदेशादनुष्ठेयत्वमित्यर्थः । बहुवचनं त्ववान्तरमेवा-
पेक्षया । गायत्रो ब्राह्मः प्राजापत्यो बृहन्निति ब्रह्मचारिभेदाः । फेनेप
औदुम्बरो वैखानसो वालखिल्यश्चेति वानप्रस्थमेवा इति ॥ ४९ ॥

(दी०१) विद्यावांश्चेत्संन्यस्यति तर्हि कस्माच्च्छान्दोग्ये कुट्टम्ब इत्यादिना
गृहस्थेनोपसंहार इत्यत आह—कृत्स्नेति । तुशब्दो विशेषणार्थः ।
कृत्स्नभावोऽस्य विशेष्यते बहुलायासानि हि बहून्याश्रमकर्माणि यज्ञा-
दीनि तं प्रति कर्तव्यतयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासंभव-
महिंसेन्द्रियसंयमनादीनि तस्यापि विद्यन्ते तस्मान्नृहमेधिनोपसंहारो न
विरुध्यते ॥ ४८ ॥

ननु यथा ब्रह्मचारिवानप्रस्थयोरश्रौतत्वं तद्वृष्टान्तेनेतरस्यापि अश्रौ-
तत्वमित्यत आह—मौनवदिति । *इतरेषां ब्रह्मचारिवानप्रस्थाश्रमवृत्ती-
नामप्युपदेशात् । 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्यादिना । किं वत् । मौनवत् ।
मौनं संन्यासः । उपलक्षणमेतन्नृहस्थस्यापि संन्यासिवन्नृहस्थवद्ब्रह्म-
चारिवानप्रस्थयोरपि श्रौतत्वमेव स्यादित्यर्थः ॥ ४९ ॥

* उपदेशादिसन्तं ख. पुस्तकस्थम् ।

(ब्र० व० १) (बास्यस्य भावशुद्धित्वं न वयःकामचारोमयत्वम्, अधि० १५)

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

पूर्वोदाहृतवाक्ये मौनं विधेयमित्युक्त्वा तत्रत्यं बाल्यं किमित्यपेक्षायाम् तत्स्वरूपमत्र निरूप्यत इति संगतिः । तत्र किं बाल्यशब्देन बालस्य कर्म तिष्ठन्मूत्रादिकमुच्यत उत गर्वप्ररूढेन्द्रियत्वाद्यभावरूपभावशुद्धिरिति संशयः । पूर्वपक्षे ज्ञानाङ्गत्वेनानुष्ठानं फलं सिद्धान्त उत्तरस्येति बोध्यम् । तत्र प्रसिद्धिषलात्तिष्ठन्मूत्रत्वादिकं बाल्यमिति प्राप्ते ब्रूमः । उक्तमावशुद्धिरेवात्र बाल्यं विद्याङ्गत्वात्सर्वस्य बालकर्मणो विद्याविरोधित्वादिति । तदिदमाह—अनाविष्कुर्वन्निति । ध्यानादिभिरात्मानं परार्थमविज्ञापयन्गर्वादिरहितः स्थातुमिच्छेदिति बाल्येन तिष्ठासेदित्यस्यार्थः । कुतः । अन्वयात् । अस्य वाक्यस्य विद्याङ्गान्वयस्यैवमेव संभवादित्यर्थः ॥ ५० ॥

एवं यज्ञादिकमारभ्य बाल्यान्तं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्यायाः कालमाह—

(इह वा जन्मान्तरे वा ज्ञानोत्पत्तिरिति ज्ञानोत्पत्तेः पाक्षिकत्वम्, अधि० १६)

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

किमिहैव जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत कदाचिदमुत्रापीति संशयः । पूर्वपक्षे श्रवणादेर्विद्याहेतुत्वानियमो विद्याया ऐहिकत्वेन क्वचिद्दर्शनादिति सिद्धान्ते त्वप्रतिबन्धश्रवणादेस्तन्नियम इति मन्तव्यम् । तत्रैहैव

(दी० १) पूर्वाधिकरणे मौनशब्दस्य ज्ञानातिशये प्रसिद्धत्वान्मौनविदाभित एवं बालशब्दस्यापि कामचारादिकारिणि प्रसिद्धत्वाद्त्रापि स एवार्थ इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—अनेति । ‘ बाल्येन तिष्ठासेत् ’ इत्यत्र बाल्येनावस्थानं नाभैतद्यद्वागद्वेषादि अनाविष्कुर्वन्नस्पष्टयन्न तु कामरागादि । कुतः । रागादिराहित्ये विद्योपकारस्यान्वयात् ॥ ५० ॥

पूर्वाधिकरणे विद्योपयोगान्न रागादिकं बालशब्दार्थः संभवादित्युक्तमत्रापि युक्ता विज्ञानफलस्येह लोक एव संभवादौहिकफला

(ब्र० ४०१) जन्मनि विद्याजन्मास्त्विति कामनया श्रवणादिषु प्रवृत्तेरैहिकमेव विद्याजन्मेति प्राप्ते ब्रूमः । * विद्याविरुद्धफलकं देशकालविशेषापेक्षं फलोन्मुखं कर्म प्रस्तुतं तेन प्रतिबन्धाभावे सत्यैहिकं विद्याजन्म सति श्रवणादिपौष्कल्ये भवत्येव चित्राफलपशुवत् । सति तु प्रतिबन्धेऽमुत्रापित्यनियम एव न त्विहैवेति नियमः । कुतः । तद्दर्शनात् । प्रतिबन्धाप्रतिबन्धाभ्यामनियमस्य श्रुतौ दर्शनात् । तथा हि श्रुतिर्जन्मान्तरानुष्ठितश्रवणादेः फलं जन्मान्तरे दर्शयति—‘ गर्भस्थ एव च वामदेवः प्रतिबुबुधे ब्रह्मभावम् ’ इति । सति तु प्रतिबन्धे विद्या दुर्लभेत्यप्याहश्रुतिः—‘ श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः गृण्वन्तोऽपि बहवो यं न विद्युः । आश्रयो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धाऽऽश्रयो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः ’ [क० २ । ७] इति । आत्मश्रवणमपि बहूनां दुर्लभं कुतश्चिद्भाग्याच्छ्रवणलाभेऽपि तत्फलं ज्ञानं दुर्लभं तत्र हेतुराश्रयं इति । यथा परस्याऽऽत्मनो वक्ताऽऽश्रयोऽद्भुतवदेव संभवति । सम्यगाचार्यलाभेऽपि तस्माच्छ्रुत्वाऽस्याऽऽत्मनो लब्धा साक्षात्कर्ताऽऽश्रयः । तिष्ठतु साक्षात्कारः कुशलेनाऽऽचार्येणानुशिष्टोऽपि शास्त्रेणास्याऽऽत्मनः परोक्षत्वेन ज्ञाताऽप्याश्रय एवेत्यर्थः । तस्मादनियमो विद्याजन्मन इति सिद्धम् ॥ ५१ ॥

(सालोक्यादिमुक्तीनां जन्यत्वेन सातिशयत्वं निर्वाणमुक्तेश्च निरतिशयत्वम्, अधि० १७)

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा विद्यायाः श्रवणादिसाधनोत्कर्षापकर्षाभ्यामैहिकामुष्किकत्व-

(दी० १) विद्येति वृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—ऐहिकमिति । कर्मान्तरेणासति प्रतिबन्ध ऐहिकमस्मिन्नेव जन्मनि विद्याफलं कर्मान्तरेण सति प्रतिबन्धे जन्मान्तरेऽपि विद्या जायते । कुतः । गर्भस्थ एव च वामदेवः प्रतिबुबुधे ब्रह्माहमभवामिति वदन्ती जन्मान्तरसंचितासाधनाजन्मान्तरे विद्योत्पत्तिं दर्शयति ॥ ५१ ॥

पूर्वाधिकरणे विद्याया ऐकरूप्येऽपि यज्ञादीनां साधनानामनेकरूपत्वादिह वाऽमुत्र वा स्यादित्युक्तं तर्हि अनियतसाधनत्वान्मोक्षोऽप्यनि-

* स. विद्याया अविरुद्धं विद्याविरुद्धं, विद्याविरुद्धं फलं यस्य तत् ।

(ब०व०।)रूपोपचयापचयवस्वनियम एवं तत्फले मुक्ताद्युपचयापचयवनि-
 यमोऽस्ति न वेति संदेहः। पूर्वपक्षे स्वर्गादिवत्कर्मसाध्यत्वं मोक्षस्यैतत्पादा-
 द्याधिकरणासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तस्य निर्विशेषस्य ज्ञानैक्यलभ्यत्व-
 मिति तत्सिद्धिरिति मन्तव्यम्। तत्र पूर्वोक्तविद्यादृष्टान्तेन फलत्वेन हेतुना
 मोक्षस्य सातिशयत्वनियमे प्राप्ते ब्रूमः। एवं विद्यावन्मुक्तिरूपफलस्या-
 नियमो निर्विशेषत्वमेव। कुतः। तदवस्थावधृतेः। मुक्त्यवस्थाया
 निर्विशेषब्रह्मरूपत्वेन ' ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ' [मु० ३।२।९]
 इत्यादिष्ववधारणादित्यर्थः। तथा च फलत्वहेतुकानुमानस्याऽऽगमबाधः।
 न हि साक्षात्काररूपविद्यायामुपचयापचयवस्त्वमस्ति। न हि पूर्वोत्तरमा-
 विघटसाक्षात्कारयोश्चिरत्वाचिरत्वमतिशय इति कश्चिदभ्युपैति। तस्मा-
 न्निर्विशेषब्रह्मसाक्षात्कारस्यैकरूपत्वात्तल्लभ्यो मोक्षो निरतिशयानन्दा-
 त्मक एकरूप एवेति सिद्धम्। अभ्यासोऽध्यायसमाप्तिद्योतनार्थः ॥५२॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्रीचरण-
 शिक्षितश्रीरामकिंकरधर्मकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माष्टवर्षिण्यां
 तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

इति तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

(दी०।)यत एव स्यात्कर्मफलवदिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते-एवमिति।
 यथा विद्यासाधनानां विद्याफलेऽनियम इह परत्र चेति नैवं मुक्तिल-
 क्षणे फले। कुतः। तदवस्थावधृतेः। मोक्षावस्थाया ब्रह्मरूपाया एक-
 रूपत्वेनास्थूलमनण्वित्यादिनाऽवधृतेरवधारणात्। पदाभ्यासोऽध्याय-
 परिसमाप्त्यर्थः ॥ ५२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दात्मपूज्यपादशिष्यस्य श्रीशं-
 करानन्दमगवतः कृतौ ब्रह्मसूत्रदीपिकायां तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः
 पादः ॥ ४ ॥

इति तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

(ब०४०।) पूर्वाध्यायान्त्याधिकरणे मोक्षे विशेषनियमामाव उक्तः संप्रति मोक्षहेतुज्ञानसाधनेषु श्रवणादिष्व्वावृत्त्याऽनुष्ठाननियममाह—

(श्रवणादीनामावर्तनीयत्वम्, अधि०)

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्नध्याये परापरविद्यासु साधनविषयो विचारः कृतोऽत्र तत्फलविचारः क्रियतेऽत उभयोरध्याययोर्हेतुहेतुमद्भावः संगतिः । अत्र प्रथमपादे श्रवणाद्यावृत्त्या निर्गुणमुपासनया सगुणं वा ब्रह्म साक्षात्कुरुतः प्रारब्धकर्मातिरिक्तपुण्यपापनिवृत्तिरूपा जीवतो मुक्तिः प्रतिपाद्यते । द्वितीयपादे म्रियमाणस्योत्क्रान्तिः । तृतीयपादे सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तरो मार्गश्च प्रसङ्गान्निरूप्यते । चतुर्थपादे पूर्वार्धेन निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यमुत्तरार्धेन सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकप्राप्तिश्च निरूप्यत इति तत्तद्विचारात्मकाधिकरणानां तत्तत्पादसंगतिर्बोध्या । तदुक्तम्—

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मलोकाविति पादार्थसंग्रहः । इति ।

पूर्वाध्याये साक्षाच्छ्रुत्युक्तसाधनविचारः कृत इदानीं फलार्थापत्त्या लभ्यस्याऽऽवृत्त्यादेर्विचारस्तृतीयशेष एवाघाश्लेषाधिकरणपर्यन्तं क्रियते । तत्र साक्षात्कारसाधनत्वेन श्रुतश्रवणादिषु संशयः किं सकृदेव श्रवणादि कर्तव्यमुत श्रवणाद्यावृत्तिरिति । पूर्वपक्षे श्रवणादीनामवृष्टार्थत्वं फलं सिद्धान्ते यावत्फलमावर्तनीयत्वादवघातादिवदवृष्टार्थत्वमिति बोध्यम् । तत्रैकवारमेव श्रवणादिकं प्रयाजादिवत्कर्तव्यमिति प्राप्ते ब्रूमः । श्रवणाद्यावृत्तिरेव कर्तव्या । कुतः । 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' [बृ०४।५।६] इत्यसकृदुपदेशात् । नन्वत्र श्रवणाद्यावृत्तिर्न श्रूयत इति चेदुच्यते । साक्षात्कारस्यैवाविद्यानिवर्तनक्षमत्वेनाहिविभ्रमादौ वृष्टत्वात्सूक्ष्मवस्तुसाक्षात्कारस्य चाऽऽवृत्तिविशिष्टश्रवणादिसाध्यत्वस्य षड्जादिस्वरे वृष्टत्वाद्दुर्विज्ञेयात्मश्रवणादावपि संसारानर्थमूलाविद्यानिवर्तनक्षमसाक्षात्कारायाऽऽवृत्तिः कर्तव्या दृष्टे संभवत्यवृष्टकल्पनानुपपत्तेरिति तात्पर्यम् ।

(दी०।) तृतीयेऽध्याये साधनचिन्ता कृता । चतुर्थे फलचिन्ता प्रवर्तते । तत्रापि प्रथमेन पादेन जीवन्मुक्तिः प्रतिपाद्यते । तत्राप्यात्मेत्याद्यधि-

(ब्र० व० १) एवमुपास्यसाक्षात्कारद्वारा फलहेतुपासनेष्वावृत्तिर्बोध्या वृष्टार्थत्वाद्देव उपासीतेत्यावृत्तिश्रवणाच्च । प्रत्ययप्रवाहस्यैवोपासनत्वाद्देवत्वस्याप्युपासनार्थकत्वात् । तथा हि संवर्गविद्यायां विदिनोपक्रम्योपास्तिनोपसंहारो वृश्यते । 'यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्तः' [छा० ४ । १ । १४] इत्युपक्रम्य 'अनु म एतां भगवो देवतां शाधि यां देवतामुपास्से' [छा० ४ । २ । २] इत्युपसंहारात् । यत्स रैको वेद प्राणतत्त्वं स सर्वं कर्मफलं प्राप्नोति । एवं रैकादन्योऽपि यस्तद्वैकवेद्यं वेद सोऽपि तथैव फलं प्राप्नोति । स एवभूतो रैको मयैतदुक्त इत्यमुक्त इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनम् । हे भगवो रैक यां देवतां त्वमुपास्से तामेतां मेऽनुशाधि शिक्षय ज्ञापयेति जानश्रुतिवचनम् । तस्मात्साक्षात्कारसाधनेष्वावृत्तिसिद्धिः ॥ १ ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

तथा ह्युद्गीथोपासनं प्रकृत्य आदित्य उद्गीथः' [छा० १ । ५ । १] इत्युपासनमेकपुत्रतादोषेणापोद्य 'रश्मीस्त्वं पर्यावर्तयात् । [छा० १ । ५ । २] इति रश्मिबहुत्वोपासनं बहुपुत्रतायै विदधद्वाक्यं प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । तस्मात्साक्षात्कारसाधनेष्वावृत्तिसिद्धिः । हे पुत्र त्वं रश्मीनादित्यं च प्रत्येकं पर्यावर्तयात् । तकारमन्तर्भाव्य पर्यावर्तयतादिति मध्यमपुरुषैकवचनमुपास्स्वेत्यर्थः ॥ २ ॥

(ज्ञात्रा जीवेन स्वात्मतया ब्रह्मणो ग्राह्यत्वम्, अधि० २)

आत्मोति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

पूर्वं श्रवणमनननिदिध्यासनानामावृत्तिरुक्ता तामुपजीव्य संदिह्यते किं

(दी० १) करणचतुष्टयं प्रासङ्गिकम् । अन्यत्साधनाध्यायशेषमपि प्रमाणफलत्वेनात्र फलाध्याये संगतं तत्राहंग्रहोपासनानां श्रवणादीनां चार्थसिद्धाऽऽवृत्तिरित्याह—आवृत्तीति । प्रत्ययानामावृत्तिः करणीया । कुतः । ' श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः ' इत्यादिनाऽसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

ननु श्रवणादीनां प्रत्येकं सकृच्छ्रवणे प्रत्ययावृत्तिः कथं सिध्यतीत्यत आह—लिङ्गादिति । ' रश्मीस्त्वं पर्यावर्तयतात् ' इत्यादेः । चकाराद्दर्शनसामर्थ्यादापि ॥ २ ॥

पूर्वाधिकरण आत्मज्ञानायाऽऽवृत्तिः करणीयेत्युक्तं तत्र जीवो नित्य-

(ब०व०)निदिध्यासनावृत्तिकाले प्रत्यक्त्वेनेश्वरध्यानं कर्तव्यमुत मिन्नत्वेने-
ति पूर्वपक्षे श्रुतीनामभेदपराणां गौणार्थत्वं सिद्धान्ते मुख्यार्थत्वम् । यद्य-
प्यभेदश्रुतीनां प्रत्यक्षादिविरोधपरिहारात्मकमिदमधिकरणमविरोधाध्या-
यसंगतं तथाऽपि महावाक्यार्थविरोधपरिहारस्य समाधावन्तरङ्गत्वादेत-
त्पादसंगतिः । तत्राभेदस्य प्रत्यक्षेण सर्वज्ञत्वकिंचिज्ज्ञत्वादिविरुद्धधर्मत्व-
लिङ्गकानुमानेन च बाधाद्भिन्नत्वेन ध्यानमिति प्राप्ते ब्रूमः । आत्मेत्ये-
वेश्वरो ध्येयः । तथा हि जाबाला आत्मत्वेनेश्वरमभ्युपगच्छन्ति 'त्वं वा
अहमस्मि भगवो देवतेऽहं वै त्वमसि' इति । तथा ग्राहयन्ति चेश्वरमा-
त्मत्वेन तत्त्वमस्यादिवाक्यानि । न च तेषां नाम ब्रह्मेत्यादिवद्वैक्यार्थ-
त्वम् । सति मुख्यार्थत्वसंभवे गौणत्वायोगात् । न च प्रत्यक्षादिविरोधा-
दसंभवः, तेषां मिथ्याभेदगोचरत्वेन पारमार्थिकाभेदविरोधित्वाभावा-
दिति भावः ॥ ३ ॥

(प्रतीकेऽहं वृष्ट्यभावः, अधि० ३)

न प्रतीके न हि सः ॥ ४ ॥

'मनो ब्रह्मेत्युपासीत' [छा० ३ । १८ । १] नाम ब्रह्मेत्यादिषु प्रती-
कोपासनेषु संशयः किं प्रतीके मनआदौ स्वात्मत्वबुद्धिः कर्तव्या न वेति ।
पूर्वपक्षे प्रतीकोपास्तीनामहंग्रहोपास्तिभ्यो विशेषासिद्धिः सिद्धान्ते तु
विशेषसिद्धिरिति बोध्यम् । एतदारभ्याधिकरणत्रयस्य प्रासङ्गिकी पाद-
संगतिः । तत्र ब्रह्मणः स्वाभिन्नत्वाद्यथा स्वात्मत्वेन बुद्धिरेवं प्रती-
कस्य ब्रह्मविकारत्वेन जीवाभिन्नब्रह्माभिन्नत्वादुपासकजीवात्मत्वबुद्धिः

(दी०)प्रत्यक्षो नित्यपरोक्ष एव चायं परमात्मा कस्य ज्ञानस्यार्थमियमा-
वृत्तिरित्याक्षिप्य समाधत्ते—आत्मेतीति । तुशब्दोऽन्यत्वं व्यावर्तयति ।
योऽयं परमात्मा तमात्मेति त्वं वा अहमस्मीत्यादिना चोपगच्छन्ति
ग्राहयन्ति च ग्राहयन्त्यपि । 'एष त आत्मा' इत्यादिना ॥ ३ ॥

पूर्वाधिकरणे जीवपरमात्मनोरभेदग्रह उक्तस्तद्वन्मनो ब्रह्मेत्यादावपि
प्रतीकेष्वभेदग्रह इति एष त आत्मेत्यादिश्रुत्या दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य
समाधत्ते—नेति । प्रतीकोपासने मनो ब्रह्मेत्यादौ नाऽऽत्मेति ग्रहीतव्यः ।

(ब्र० व०) कार्येति दृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । न प्रतीके स्वात्मत्वबुद्धिः कार्या न हि स उपासक आत्मत्वेन प्रतीकमनुभवति । अत्रायं विकल्पः । किमनुभवबलात्प्रतीकस्याऽऽत्मत्वेन बुद्धिः कार्योत श्रुतत्वात्, आहोस्वित्स्वाभिन्नब्रह्माभिन्नत्वाद्वा । नाऽऽद्य इत्युक्तं 'न हि सः' इति । न द्वितीयोऽश्रवणात् । न तृतीयः प्रतीकस्य स्वरूपेण ब्रह्माभिन्नत्वायोगात्पृथक्सत्त्वबाधे चोपासनाविध्यभावप्रसङ्गादिति भावः ॥ ४ ॥

(अब्रह्मणि प्रतीके ब्रह्माधियः कर्तव्यत्वम्, अधि० ४)

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

पूर्वोक्तप्रतीकोपासनेषु ब्रह्मणि मनआदिदृष्टिः कर्तव्योत मनआदौ ब्रह्मदृष्टिरिति संशयः । पूर्वपक्षे निकृष्ट उत्कृष्टबुद्धिः कर्तव्येति न्यायानपेक्षा सिद्धान्ते तदपेक्षेति मन्तव्यम् । एकविषयत्वमवान्तरसंगतिः । तत्र ब्रह्मण्येव मनआदिदृष्टिर्ब्रह्मणः प्राधान्येनोपास्यत्वोपपत्तये कर्तव्येति प्राप्ते ब्रूमः । मनआदावेव ब्रह्मदृष्टिः कार्या ब्रह्मण उत्कर्षात् । उत्कृष्टदृष्टौ निकृष्टे कृतायां निकृष्टस्योत्कृष्टता भवति । यथाऽमात्ये राजबुद्धिः फलाय न तु राज्यमात्यबुद्धिः । न चैवं ब्रह्मणः प्राधान्याभावः । इष्टत्वादिति भावः ॥ ५ ॥

(कर्माङ्गेष्वदित्यादिदृष्टीनां कर्तव्यत्वम्, अधि० ५)

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवासौ तपति तमुद्गीथमुपासीत' [छा० १ । ३ । १] इत्यादीन्यङ्गाश्रितोपासनानि सन्ति तत्र संशयः । किमादित्यादिषूद्गीथादिवृष्टिः

(दी०) (व्यम्) । हि यस्मात्स उपासको नाऽऽत्मत्वेन प्रतीकानि ग्रहीतुं शक्तः ॥ ४ ॥

पूर्वाधिकरणे मनो ब्रह्मेत्यादौ नैका दृष्टिरित्युक्तम् । एवं चेन्नियामकाभावाद्ब्रह्मणि मनआदिदृष्टिः करणीयेति बुद्धिसंनिधानादाक्षिप्य समाधत्ते—ब्रह्मेति । तेष्वेव मनआदिषु ब्रह्मदृष्टिः करणीया । कुतः । उत्कर्षाद्ब्रह्मणः ॥ ५ ॥

पूर्वाधिकरणे मनआदिषु ब्रह्मदृष्टिः करणीयोत्कर्षादित्युक्तम् । अत्राप्युद्गीथादिदृष्टिरादित्यादौ करणीया तस्य कर्माङ्गत्वेनोत्कर्षादिति

(ब०ब०) कर्तव्यो तो द्वीथादिष्वादित्यादिदृष्टिरिति । तत्रो द्वीथादीनां कर्म-
रूपाणां फलहेतुत्वेनोत्कृष्टत्वादादित्यादीनां सिद्धरूपाणां * तद्भावेन
निकृष्टत्वात्पूर्वन्यायेनाऽऽदित्यादिषू द्वीथादिदृष्टिरिति दृष्टान्तेन प्राप्ते
ब्रूमः । उद्वीथादौ कर्माङ्ग आदित्यादिमतय एव कर्तव्याः । कुतः । उप-
पत्तेः । यथा प्रोक्षणादिना व्रीह्यादिषु संस्कृतेषु प्रकृतकर्मापूर्वमुत्पद्यते
तथा कर्माङ्गेषू द्वीथादिष्वादित्यादिदृष्टिभिः संस्कृतेषु प्रकृतस्य कर्मणः
फलाधिक्यलक्षणा समृद्धिर्भवति, अन्यथा न भवेदादित्यादीनामनङ्ग-
त्वात् । तथा च कर्मसमृद्धिरूपफलोपपत्तेरङ्गेष्वनङ्गमतिरित्यर्थः । आदि-
त्यादावुद्वीथादिमतिपक्षे फलासिद्धेर्नोद्वीथादीनामुत्कर्ष इति भावः ॥६॥

(उपासनायामासनस्य नियतत्वम्, अधि० ६)

आसीनः संभवात् ॥ ७ ॥

किं कर्माङ्गांश्रितान्युपासनानि तिष्ठन्नासीनः शयानो वा कुर्यादित्य-
नियम उताऽऽसीन एवेति नियम इति संशयः । पूर्वोत्तरपक्षयोः पूर्वा-
त्तरकोटिसिद्धिरेव फलम् । निदिध्यासनादौ विद्यासाधन आसननिय-
मोक्तेः पादसंगतिः । तत्र पूर्वोक्तकर्माङ्गोपासनेष्विवानियम इति प्राप्ते
ब्रूमः । आसीन एव कर्मानङ्गोपासनानि कुर्वीत । कुतः । समानप्रत्यय-
प्रवाहात्मकोपासनस्याऽऽसीन एवोपासके संभवात् । न हि तिष्ठतः पुंस
उपासनं संभवति शरीरधारणे यत्नापेक्षार्या चित्तविक्षेपात् । नापि
शयानस्य निद्राप्रसङ्गात् । अङ्गोपासनानां त्वङ्गपारतन्त्र्याद्युक्तस्तत्रा-
नियम इति ॥ ७ ॥

(दी०) दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—आदित्येति । उद्वीथाद्यङ्गेषु आदित्या-
दिमतयः कर्तव्याः । कुतः । उपपत्तेः । एवं ह्युद्वीथादीनामादित्यादिम-
तिसंस्कारे कर्मण्यतिशयः स्यात् । चकारो नाऽऽदित्यादिषू द्वीथादिमतय
इत्याह । एतच्चतुष्टयं प्रासङ्गिकम् ॥ ६ ॥

पूर्वाधिकरण आदित्यादिमतय उद्वीथादिसंस्कारत्वेन करणीया
इत्युक्तं तासु यथा कर्मपरतन्त्रत्वान्नाऽऽसननियम एवमन्यास्वपि विद्या-
ल्पविशेषादिति बुद्धित्वेन दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य + समाधत्ते—आसीन
इति । प्रतीकाद्युपासनेष्व्वासीन एवोपासनां कुर्यात् । कुतः । संभवात् ।
प्रत्ययावृत्तेरुपविष्टस्य ॥ ७ ॥

* ख. फलाभावेव । + समाधत्त इत्याद्युपविष्टस्येत्यन्तो ग्रन्थः ख. पुस्तकस्थो द्रष्टव्यः ।

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

(ब्र० व० १) उपासनस्य ध्यायत्यर्थं ध्यानरूपत्वाद्ब्रूयायतेश्चाऽऽसीनेषु बकादि-
ष्वेकविषयदृष्टिषु प्रयोगादासीन एवोपासीतित्यर्थः ॥ ८ ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

किंच ' ध्यायतीव पृथिवी ' [छा० ७ । ६ । १] इत्यत्र श्रुतो
पृथिव्या अचलत्वमपेक्ष्य ध्यानोपचारो दृष्टस्तस्मादपि लिङ्गादासीन
एवोपासीत ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः [भ० गी० ६ । ११]

इत्यादिना बाह्यासनविधानस्मरणाच्चाऽऽसीन एवोपासीत । यद्वा
योगशास्त्रे पद्मकादीनां शारीरासनानां स्मरणादासीन एवोपासीते-
त्यर्थः ॥ १० ॥

(ध्यानसाधनस्यैकाग्र्यस्य प्रधानत्वेन दिग्देशकालानामनियमः,
अधि० ७)

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु संशयः । किमङ्गाश्रितोपासनेषु दिगादिनियमोऽस्ति

(दी०) वृत्तेरुपविष्टस्यानुपासनस्य निर्गुणब्रह्मज्ञानवदनियतिरासनस्य कुतो
न स्यादित्यत आह—ध्यानादिति । अपि च ध्यायत्यर्थं एष यत्समानप्रत्य-
यप्रवाहकरणम् । ध्यायतिश्च प्रशिथिलाङ्गचेष्टेषु प्रतिष्ठितदृष्टिष्वेकविष-
याक्षिप्तचित्तेषु दृष्टः । चकार आसीनस्य नियममाह ॥ ८ ॥

ननु गच्छतामपि ध्यायत्यर्थः संभावित इत्यत आह—अचलेति ।
ध्यायतीव पृथिवीत्याद्युक्तम् । चकारो गमनध्यानयोरितरेतरव्याह-
तिरित्याह ॥ ९ ॥

ननु किमिदं यौक्तिकमेवेत्याशङ्क्य नेत्याह—स्मरन्तीति । ' शुचौ
देशे ' इत्यादिना । चकारात्पठन्त्यपि त्रिरुन्नतमित्यादिना ॥ १० ॥

पूर्वाधिकरण आसीनेन समानप्रत्ययप्रवाहः करणीयः संभवादित्यु-

(ब्र० व० १) न वेति तेष्वसननियमवदस्ति नियम इति प्राप्ते ब्रूमः । प्राच्या-
दिदिङ्नियमः प्रदोषादिकालनियमो नदीतीरादिदेशनियमो वा नास्ति ।
कुतः । यत्र दिशि देशे काले वा चित्तस्थैकाग्रता प्रत्ययप्रवाहौन्मुख्यं तत्रो-
पासीत दिगादिविशेषाश्रवणादित्यर्थः । यद्वोपासन इष्टाया एकाग्रतायाः
सर्वत्राविशेषादित्यर्थः ।

‘समे शुचौ शर्करावह्निवाल्काविवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।

मनोनुकूल न तु चक्षुपीडने गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत् ’ [श्वेता०
२ । १०] इति श्रुतिरपि चित्तस्थैकाग्र्यसंपादके देश उपासीतेति दर्श-
यति । शर्कराः सूक्ष्मपाषाणाः । जलाशयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थम् । चक्षुः-
पीडनं मशकादिकम् । तस्मादुपासने दिगादिनियमो नास्तीति
सिद्धम् ॥ ११ ॥

(उपास्तीनामामरणमावृत्तिः, अधि० ८)

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

उपास्यसाक्षात्कारद्वारा फलहेतुषूपासनेष्वहंग्रहनामकेषु संशयः किं
कदाचिदुपासनं कृत्वोपरमेतोत यावज्जीवमुपासीतेति । पूर्वपक्षे कदाचि-
त्कृतप्रत्ययावृत्तेरदृष्टद्वारा मृतिकाले ध्येयबुद्धिहेतुत्वं सिद्धान्ते धारावा-
हिकोपासनस्य साक्षादेव *तद्धेतुत्वमिति विभागः । तत्र देशादिनिय-
माश्रवणात्तदभाववद्यावज्जीवमुपासनाश्रवणात्तदभाव इति प्राप्ते ब्रूमः ।
आप्रायणाद्देहपातपर्यन्तमुपासीत । हि यतस्तत्रापि मरणकालेऽपि ‘स
यावत्क्रतुरयमस्मालोकात्प्रैति ’ [शत० १० । ६ । ३ । १] इति श्रुत्या

(दी० १) क्तम् । अत्रापि वैदिकत्वेन दिग्देशादिनियमः स्यादित्यत आह—
यत्रेति । यत्र यस्यां दिशि यस्मिन्काले वा मनःस्वास्थ्यं तत्रैवोपासनम् ।
कुतः । अविशेषात् । विशेषानुपलम्भात् ॥ ११ ॥

पूर्वाधिकरणे दिग्देशाद्यनियम उक्तश्चित्तप्रसादाविशेषेण हेतुना तथा
क्राम्यानामपि यावदिष्टं चिन्तनमिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—
आ प्रायणेति । अभ्युदयफलानां प्रत्ययानामा प्रायणादा मरणादावृत्तिः

* स. ध्येयबुद्धिः ।

(ब्र०४०) ध्येयप्रत्ययानुवर्तनं दृष्टम् । न च तददृष्टसाध्यं दृष्टे संभवत्यदृष्ट-
कल्पनानुपपत्तेः । श्रुतौ सर्वनामार्थ उपासकः । क्रतुरुपासनम् । ' सदा
तद्भावभावितः ' [भ०गी० ८।६] इति स्मृतिश्च यावज्जीवमुपासनं दर्श-
यति । तस्मादहंग्रहोपास्तयो यावज्जीवमनुष्ठेया इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

एवं ज्ञानसौधनानुष्ठाने यत्नाधिक्यार्थं फलाध्यायेऽपि साधनानुष्ठा-
नक्रमं विचार्य फलाध्यायस्थां फलचिन्तामुपक्रमते—

(ज्ञानिनः पापलेपाभावः, अधि० ९)

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

तथा चास्य फलविचारप्रतिबन्धकसाधनजिज्ञासाभावरूपपावसरसंग-
तिर्लब्धा । किं ब्रह्मविद्यायामुत्पन्नायां विदुषो भविष्यत्पापासंबन्धपूर्व-
पापविनाशौ भवतो न वेति संदेहः । पूर्वपक्षे सत्यामपि विद्यायां पापफल-
भोगानन्तरं विद्यातो मुक्तिः सिद्धान्ते विद्योत्पत्त्यनन्तरमेव मुक्तिरिति
बोध्यम् । तत्र फलभोगं विना नास्ति विद्यया पापनाश इति प्राप्ते
ब्रूमः । तदधिगमे ब्रह्मसाक्षात्कारे सत्युत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ भवत
एव । कुतः । तयोर्विदुषा श्रुत्या व्यपदेशात् । ' यथा पुष्करपलाश आपो न
श्लिष्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते ' [छा०४।१४।३] इति श्रुति-
विद्योत्तरस्य पापस्याश्लेषं दर्शयति । ' तद्यथेपीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदू-
येतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते ' [छा० ५ । २४ । ३] इति श्रुति-
विद्यातः पूर्वस्य पापस्य विनाशं व्यपदिशति । एवं निर्गुणविदोऽपि
पापलयं व्यपदिशति ' क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे '
[मु०२ । २ । ८] इत्यादिका श्रुतिः । तस्माद्ब्रह्मविद्यावतः पूर्वोत्तरपा-
पासंबन्ध इति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(दी०) हि यस्मात्तत्रापि मरणेऽपि ' यच्चित्तः ' इत्यादिश्रुतिभ्यो यं यं
वाऽपीत्यादिस्मृतिभ्यः प्रत्ययावर्तनं दृष्टम् । अपिशब्दात्पूर्वमपि
सातत्येन तस्मात् ॥ १२ ॥

पूर्वाधिकरणे सदा तद्भावभावित इत्यादिस्मृत्याऽऽ प्रायणादभ्युदय-
प्रत्ययानामावृत्तिरुक्ता तद्वदत्रापि ' प्रकृतिस्त्वां नियोक्ष्यति ' ' नाभुक्तं
क्षीयते कर्म ' इत्यादिस्मृतिभ्यो ब्रह्मज्ञानान्नोत्तराघस्याश्लेषो न च पूर्व-
विनाश इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तदधीति । तस्य ब्रह्मणाऽ-
धिगम उत्तराघस्याश्लेषः पूर्वाघस्य विनाशः । कुतः । तद्व्यपदेशात् ।
तयोरश्लेषविनाशयोर्व्यपदेशः । अश्लेषस्य ' यथा पुष्करपलाशः '
इत्यादि विनाशस्य यथेपीकातूलमित्यादि तस्मात् ॥ १३ ॥

(ब्र० व० १) (ज्ञानिनः पुण्यलेपामावः, अधि० १०)

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वं ब्रह्मविद्यातः पापनाशासंबन्धावुक्तौ तद्वत्पुण्यस्यापि नाशासंबन्धौ भवतो न वेति संदेहे पुण्यतत्त्वज्ञानयोः शास्त्रीयत्वेनाग्निहोत्रदर्शयोरिव विरोधाभावान्न भवत इत्यधिकाशङ्कायां पूर्वन्यायमतिदिशति । इतरस्यापि । पापादितरस्य पुण्यस्याप्येवमेवमघवदश्लेषो विनाशश्च ज्ञानान्भवतः । ' उभे उ हैवैष एते तरति ' [बृ० ४ । ४ । २२] इत्यादिश्रुतिषु पापासंबन्धवत्पुण्यासंबन्धस्यापि व्यपदेशात् । श्रुतावुशब्दोऽप्यर्थः । एष ब्रह्मसाक्षात्कारवान् । सूत्रे तुशब्दोऽवधारणार्थः । एष ब्रह्मसाक्षात्कारवतः पुरुषधौरेयस्य पुण्यपापयोर्बन्धहेत्वोरभावाद्देहपाते मुक्तिरवश्यं भवत्येवेत्यधिकरणद्वयस्य फलमुक्तम् । अग्निहोत्रदर्शयोरिविरुद्धफलवत्त्वमुपाधिः । अस्यातिदेशत्वान्न पृथक्संगत्याद्यपेक्षा ॥ १४ ॥

(संचितयोरिवाऽऽरब्धयोः पुण्यपापयोर्ज्ञानोदयसमये विनाशाभावः, अधि० ११)

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥

पूर्वं ज्ञानात्कर्मक्षय उक्तस्तस्य प्रारब्धकर्मव्यतिरिक्तविषयत्वेनात्रापवादात्संगतिः । ज्ञानजन्यकर्मक्षयः किमविशेषेण कर्ममात्रस्य भवत्युत प्रारब्धकर्मव्यतिरिक्तस्येति संशयः । पूर्वपक्षे जीवन्मुक्त्यसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । तत्र ' क्षीयन्ते चास्य कर्माणि इत्यविशेषेण श्रवणात्कर्ममात्रस्य क्षय इति प्राप्ते ब्रूमः । ये पुण्यपापे एतद्दे-

(दी० १) अघस्याश्लेषविनाशावुक्तौ मवेतां माऽस्तु सुकृतस्यामुक्तस्येत्याक्षिप्य समाधत्ते—इतरेति । इतरस्य सुकृतस्यापि यथा दुष्कृतस्यैवमसंश्लेषः । एतदुपलक्षणं विनाशस्यापि ' उभे उ हैवैष एते तरति ' इत्यादिश्रुतेः । तुशब्दोऽवधारणार्थः । पाते शरीरस्य पतने । अत इदं सिद्धं शरीरस्य पाते विदुषां मुक्तिर्भवत्येव ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणे सुकृतस्यापि क्षय उक्तस्तथा च सद्यः शरीरपातः स्यादित्याक्षिप्य समाधत्ते—अनारब्धेति । तुशब्द आरब्धकार्ययोः

(ब्र०४०१)हावच्छेदेन सुखदुःखानुभवार्थं प्रवृत्ते ते आरब्धकार्ये तद्यतिरिक्ते अनारब्धकार्ये पूर्वे अनादिभवपरम्परायां ज्ञानोत्पत्तिपर्यन्तं संचिते ते एव क्षीयेते । कुतः । तदवधेः । 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ संपत्स्ये' [छा० ६ । १४ । २] इति देहपातावधिभवणादित्यर्थः । तथा च विशेषश्रुत्यनुसाराद्विशेषश्रुतिर्नैतव्येति भावः । ब्रह्मात्मत्वसाक्षात्कारवान्यावन्न विमोक्षये न विमोक्षयते तस्य तावदेव चिरं तावानेव देहपातरूपो विलम्बः । अथ प्रारब्धकर्मभोगाद्देहपातानन्तरं संपत्स्ये ब्रह्म संपत्स्यत इत्यर्थः ॥ १५ ॥

(अग्निहोत्रादिनित्यकर्मणो विद्योपयोग्यंशस्याविनाशः, अधि०१२)

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पूर्वमनारब्धकार्याणां कर्मणां ज्ञानात्क्षय उक्तस्तस्य नित्यनैमित्तिकातिरिक्तानारब्धकार्यकर्मविषयत्वेनात्रापवादात्संगतिः । किं नित्यनैमित्तिककर्मजातमनारब्धकार्यकर्मवज्ज्ञानात्क्षीयते न वेति संदेहः । पूर्वपक्षे काम्यकर्मण इव मुमुक्षूणां नित्यनैमित्तिकयोरप्यननुष्ठानं पङ्कप्रक्षालनन्यायात्सिद्धान्ते तदनुष्ठानमिति बोध्यम् । तत्रानारब्धकर्मत्वाविशेषान्नित्यनैमित्तिककर्मजातं ज्ञानात्क्षीयत इति प्राप्ते ब्रूमः । अग्निहोत्रादि नित्यनैमित्तिकं कर्म तत्कार्यायैव तस्य ज्ञानस्य यत्कार्यं मुक्तिरूपं तस्मा एव सत्त्वशुद्ध्यादिपरम्परया । कुतः । तद्दर्शनात् । यज्ञादिश्रुतौ ज्ञानहे-

(दी०१)क्षयं व्यावर्तयति । ये पूर्वे सुकृतदुष्कृते क्षीयेते, ते अनारब्धकार्ये । तयोरपीतरथा क्षयं व्यावर्तयति एवकारः । कुतोऽयं नियम इत्यत आह—तदवधेः । तस्य शरीरपातस्यावधेः कारणात् । 'तस्य तावदेव चिरम्' इत्यादिवाक्येन ॥ १५ ॥

पूर्वाधिकरणत्रयेणः सगुणविद्यायां निर्गुणविद्यायां चानारब्धकार्ययोः सुकृतदुष्कृतयोः क्षय उक्तः । तत्र यथा निर्गुणविद्यायामुपपन्नयामग्निहोत्राद्यनुपयोग एव सगुणास्वपीति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते । *अथ वा पूर्वाधिकरणे काम्यस्य सुकृतेस्य क्षय उक्तः काम्यवन्नित्यस्यापि विद्यया क्षयसंभवान्न विद्याया हेतुत्वमित्याक्षिप्य—समाधत्ते । अग्निहोत्रादीति । तुशब्दो नित्यस्याग्निहोत्रादेः क्षारणं क्षयं व्यावर्त-

(ब० व० १) तुत्वदर्शनादित्यर्थः । * तथा च न ज्ञानरूपफलैकनाशयत्वं नित्य-
नैमित्तिककर्मजातस्य । न चात्र पङ्कप्रक्षालनन्यायो ज्ञानार्थत्वेनानुष्ठान-
स्यार्थवत्त्वादिति ॥ १६ ॥

ननु नित्यादेर्ज्ञानार्थत्वे ' तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्या
द्विषन्तः पापकृत्याम् । ' इति विनियोगवाक्यं किंविषयकमित्यत
आह—

अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्निष्वादिरूपादन्याऽप्यस्ति काम्यरूपा साधुकृत्या
तद्विषयमिदमेकेषां शाखिनां विनियोगवाक्यं तस्या ज्ञानानुपकारकत्वा-
त्तच्चानुपकारकत्वमुभयोर्जैमिनिबादरायणयोराचार्ययोः संमतमित्यर्थः ।
नन्वस्याः काम्यसाधुकृत्यायाः ' इतरस्याप्येवमसंश्लेषः, [ब० सू० ४ ।
१ । १४] इत्यत्र नाश उक्तः कथं तस्या विनियोग इति चेद्त्रयस्य
व्ययम् । सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्तीत्यस्य कोऽर्थः । न तावत्तामेष प्राप्नु-
वन्तीत्यर्थः, द्वय्यादिवत्तस्याः प्राप्त्ययोगात् । नापि तत्फलं प्राप्नुवन्ती-
त्यर्थः, शास्त्रफलं प्रयोक्तरीति न्यायविरोधात् । न च +वैश्वानरेष्टि-
न्यायः, अश्रवणात्सुहृदोऽनुद्देश्यत्वाच्च । तस्माद्विद्वत्सेषाकर्तारि सुहृदि

(दी० १) यति । नित्यमग्निहोत्रादि तत्तस्या विद्यायाः कार्यायैव मोक्षायैव
परम्परया । कुतः । तद्दर्शनात् । तस्याग्निहोत्रादेर्विद्याकार्यार्थत्वस्य
तमेतमित्यादिदर्शनात् ॥ १६ ॥

किंविषयं पुनरिदमश्लेषविनाशवचनं किंविषयं वाऽऽदौ विनियोग-
वचनमेकेषां शाखिनाम् । ' तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति ' इत्यादि । अत
उत्तरं पठति—अत इति । अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात्कर्मणोऽन्याऽपि ह्यस्ति
साधुकृत्या या फलमभिसंधाय क्रियते तस्या एवं विनियोग उक्तः ।
एकेषां शाखिनां सुहृदः साधुकृत्यामिति । तस्या एवेदमघवदसंश्लेषवि-
नाशानिरूपणमितरस्याप्येवमित्यादिना । तथैवंजातीयकस्य काम्यस्य

* ख. सत्त्वशुद्ध्या नष्टस्य भोगोपभुक्तग्रीह्यादिवन्न नाशबद्धिशब्दविषयतेति भावः । ज्ञानाद् धर्म
क्रियमाणनिमित्तिकस्य काम्यवत्संश्लेष इति ध्येयम् । + ख. ग. पितृकर्तृका पुत्रफला ।

(ब्र०व०।) विद्वन्निष्ठा साधुकृत्या स्वतुल्यां साधुकृत्यां जनयति स्वयं च ज्ञानान्नश्यतीत्यविरोधः । समानः पापकृत्यायामु(मू)हः । अर्थवाद-त्वान्नातीवाभिनिषेष्टव्यम् ॥ १७ ॥

(सोपासनस्य निरुपासनस्य च नित्यकर्मणस्तारतम्येन विद्यासाध-नत्वम्, अधि० १३) ।

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

पूर्वं मुमुक्षुणा ज्ञानार्थं नित्यादिकमनुष्ठेयमित्युक्तं तत्किमङ्गाश्रितो-पासनसहितमेव ज्ञानार्थमनुष्ठेयमिति नियम उतोपास्तिसहितं केवलं वाऽनुष्ठेयमित्यनियम इति संशयः । एकविषयत्वसंगतिः । पादसंगतिस्तु प्रासङ्गिकी बोध्या । पूर्वपक्षे केवलस्य नित्यादेर्ज्ञानहेतुत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । तत्र नियमे प्राप्ते ब्रूमो नियमो न युक्त इति । तथा हि—‘यदेव विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवति [छा० १ । १ । १०] इति श्रुतिर्विद्यासहितस्य कर्मणो वीर्यवत्तरत्वं ब्रुषती विद्याहीनस्य कर्मणो वीर्यवत्त्वं फलहेतुत्वरूपं दर्शयति । तच्च केवल-कर्मणो ज्ञानरूपफलहेतुत्वाभावे न युक्तं स्यात् । तस्मात्केवलमपि कर्म ज्ञानहेतुरित्यनियम इति सिद्धम् ॥ १८ ॥

एवमनियमेनाग्निहोत्रादिकर्मणो ज्ञानार्थवत्त्वाच्च ज्ञानेन क्षय इत्युक्त-मिदानीं प्रारब्धकर्मणाम् ‘अनारब्धकार्ये एव तु’ इत्यत्र ज्ञानानिवर्त्य-त्वेनोक्तानां निवृत्तिप्रकारमाह—

(अधिकारिणां मुक्तिसद्भावः, अधि० १४) ।

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते ॥ १९ ॥

किं ब्रह्मसाक्षात्कारवान्देहपातानन्तरमपि संसरति न वेति संदेहः ।

(दी०।) कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे संप्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिबाद-रायणयोराचार्ययोः ॥ १७ ॥

पूर्वाधिकरणे विद्याङ्गत्वं (त्वेन) तु कर्मानुष्ठेयमित्युक्तं तदस्तु तथाऽङ्गावबद्धेषु अप्युश (पा) सनेषु नित्यकर्मानुष्ठानं तत्सहितमेवेति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—यदेवेति । विद्यया सहितं तद्रहितं च कर्म विद्याङ्गम् । हि यस्माद्यदेव विद्ययेति वाक्यान्तरात्कर्मणो विद्यायोगेऽ-तिशयमाह न तु कर्मणोऽफलत्वे वचनमिदं सार्थकम् ॥ १८ ॥

पूर्वाधिकरणेऽङ्गावबद्धोपासनासहितस्य कर्मणः फलाधिक्यमस्य

(ब०व०।)पूर्वपक्षे साक्षात्कारस्य मुक्तिहेतुत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । तत्र देहपातात्पूर्वं यथा साक्षात्कारेऽपि संसारानुवृत्तिरेवं देहपातानन्तरमपीत्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन प्राप्ते ब्रूमः । संचितकर्मणां ज्ञानान्नाश उक्तः । इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे भोगेन क्षपयित्वा विद्वान्ब्रह्म संपद्यते । 'अथ संपत्स्ये' [छा०६ । १४ । २] ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति' [बृ० । ४ । ४ । ६] इत्यादिश्रुतिभ्यो देहपातात्पूर्वं प्रारब्धकर्मणां सत्त्वात्कुलालचक्रभ्रमिन्यायेन मिथ्याज्ञानरूपनिमित्तनाशेऽप्यविद्यालेशानुवृत्तिर्युक्ता । तद्भोगानन्तरं कस्यचिदपि कर्मणो जन्ममरणलक्षणसंसारहेतोरभावात्त संसारः । तस्मान्भोगेन प्रारब्धकर्मनाशानन्तरं विद्वान्स्वरूपानन्दात्मनावस्थानलक्षणं स्वास्थ्यं मोक्षाख्यं लभत इति सिद्धम् ॥ १९ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तो ब्रह्मासृतवर्षिण्यां चतुर्थाध्यायस्य
प्रथमपादः ॥ १ ॥

पूर्वपादान्त्याधिकरण उत्क्रान्त्यनपेक्षा निर्गुणब्रह्मप्राप्तिरुक्तेर्दानीं सगुणविद्याफलभूतब्रह्मलोकस्योत्क्रान्तिं विना प्राप्त्ययोगात्तत्फलं निरूपयिष्यन्नेव तद्धेतुभूतामुत्क्रान्तिं निर्गुणब्रह्मविद्यातिरिक्तसर्वजनसमानां निरूपयितुं पादमारभते—

(वागादीनां मनसि वृत्तिप्रविलयो न स्वरूपेण, अधि० १)

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अस्त्युत्क्रान्तिक्रमबोधिका श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्म-

(दी०।)केवलस्य ब्रह्मविद्यासाधनत्वं सामर्थ्यादित्युक्तमेवमत्रापि सामर्थ्यादारब्धकार्ययोरपि प्रकारान्तरेण क्षयाभावाद्ब्रह्मज्ञानादेवोभयोरपि क्षय इति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—भोगेनेति । भोगेन भोगेनैवेतरे सुकृतदुष्कृते आरब्धकार्ये क्षपयित्वाऽनन्तरं संपद्यते ब्रह्म तस्य तावदेव चिरमित्यादिश्रुतेः ॥ १९ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

प्रथमपादे सगुणनिर्गुणविद्याविदोऽनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोः क्षय

(ब० ४०।)नसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायाम् ' [छा० ६।८।६] इति । प्रयतो न्रियमाणस्येत्यर्थः । तत्र वाङ्मनसि संपद्यत इत्यत्र संशयः । किं वृत्तिमत्या वाच एव मनसि लयात्मकसंपत्तिरुच्यत उत वाग्वृत्तेरेवेति । पूर्वपक्षे स्वोपादाने स्वस्य लय इति न्यायासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । तत्र श्रुतिबलाद्वाच एव मनसि लय इति प्राप्ते ब्रूमः । उक्तिर्वागिति भावव्युत्पत्त्या वाक्छब्देन वाग्वृत्तिरुच्यते । मनोवृत्तौ सत्यामेव मनसि वाग्वृत्तिः संप्रलीयते । कुतः । दर्शनात् । मनोवृत्तौ सत्यामेव लोके वाग्वृत्तिलयस्य दर्शनात् । तर्हि ' वाङ्मनसि ' [छा० ६ । ८ । ६] इति श्रुतेः का गतिरित्यत आह— शब्दाच्चेति । स्वोपादान इत्यबाधितन्यायानुसारेण वाक्छब्दाद्वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारेण भावव्युत्पत्त्या वाऽर्थो ज्ञेय इत्यर्थः । नन्वनुपादाने वृत्तिलयो वा कथमिति चेन्नाग्निवृत्तिलयस्यानुपादानाप्सु दर्शनादिति ॥ १ ॥

उक्तश्रुतौ वाच एव श्रवणादिन्द्रियान्तराणां चक्षुरादीनां मनसि वृत्तिलयो नास्तीति भ्रमं धारयति—

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

यत एव मनसो वागुपादानत्वाभावान्मनसि वाचो वृत्तिलयमात्रमत एव

(दी०।)आरब्धकार्ययोर्यावदवस्थानं न तावन्मुक्तिस्तत्क्षये च विदेहकैवल्यमिति स्थितं द्वितीयेन सगुणविद्याविदः करणानां लये नाविद्वदुत्क्रान्तिः [र]न्यस्यानुत्क्रान्तिरुत्क्रान्तौ च कश्चन विशेष इत्युच्यते तत्र श्रौतमेव क्रममाश्रित्यं वचोवृत्तेर्लयमाह—वाङ्मनसीति । ' अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायाम् ' इत्यत्रापि वाग्वृत्तिर्मनसि संपद्यते । कस्माद्दर्शनात् । मरणावसरे वाचः प्रथमोपसंहारस्य वृत्तिवृत्तिमतोरभेदेन वाङ्मनसि शब्दात् । चकारोऽप्रकृतत्वमाह ॥ १ ॥

अत एवेति । इन्द्रियैर्मनसि संपद्यमानैः ' इत्यत्र सर्वाणीन्द्रियाणि

१ ख. 'ये तयोर्न' । २ ख. 'क्रान्तौ कश्च' । ३ ख. 'ते ततश्च तमे' । ४ ख. 'ल्य वाचो' । ५ क. 'रीकल्य' ।

(ब०व०।)सर्वाणि चक्षुरादीन्यपि स्वानुपादाने मनसि सवृत्तिके स्ववृत्तिलयमात्रेणानुवर्तन्ते प्रलीयन्ते न तु स्वरूपेणेत्यर्थः । 'तस्मादुपशान्ततेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि संपद्यमानैः' [प्र० ३ । ९] इति श्रुतिः सर्वेषामिन्द्रियाणां मनसि वृत्तिलयबोधिका द्रष्टव्या । तस्मादुत्क्रमणादूर्ध्वमुपशान्तदेहौष्ण्यः पुनर्जन्म मनसि स्थितैरिन्द्रियैः प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ २ ॥

एवं वाङ्मनसीति वाक्यं विचार्य 'मनः प्राणे' [छा० ६ । ८ । ६] इत्युत्तरवाक्ये किं सर्वेन्द्रियवृत्तिलयाधारस्य मनसः प्राणे स्वरूपलयो वृत्तिलयो वेति संशये 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणः' [छा० ६ । ५ । ४] इति श्रुतौ प्राणमनसोरबन्नविकारत्वश्रवणादबन्नयोश्चोपादानोपादेयभावात्स्वरूपलय इति प्राप्ते सिद्धान्तयति—

(मनसः प्राणे वृत्त्या प्रविलयः, अधि० २)

तन्मनः प्राण उत्तरान् ॥ ३ ॥

स्वोपादान इत्यादिन्यायाभावाद्भवत्विन्द्रियाणां मनसि वृत्तिलय इह तु न्यायसत्त्वात्स्वरूपलय इति प्रत्युदाहरणसंगतिरतिदेशत्वात्संगत्यनपेक्षा वा । तत्सर्वेन्द्रियवृत्तिलयाधिकरणम् । मनोऽपि प्राणे स्ववृत्तिलयेनैव लीयते न स्वरूपेणेति 'मनः प्राणे' इत्युत्तराद्वाक्यादवगन्तव्यम् । सुषुप्तिर्मूर्च्छावस्थयोः सवृत्तिके प्राणे सत्येव मनोवृत्तिलयदर्शनादिति हेत्वनुषङ्गः । न ह्यबन्नयोरुपादानोपादेयत्वमात्रेण तद्विकारयोरप्युपादानोपादेयभावो युक्तो हिमघटयोस्तददर्शनादिति भावः ॥ ३ ॥

एवं 'मनः प्राणे' इति वाक्यं विचार्य 'प्राणस्तेजसि' इत्युत्तर-

(दी०।)वृत्तिभिर्मनोऽनुवर्तन्ते । अत एव दर्शनाच्छब्दाच्चेति । चकारोऽत्रापि पूर्ववत् ॥ २ ॥

पूर्वाधिकरणे मनसोऽन्नकारणत्वाभावात्तत्र सर्वात्मना लय इत्युक्तमत्र तु मनसः परम्परया विकारत्वादेकरूपे प्राणे लयः स्यादिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तन्मन इति । तन्मनो वृत्त्या प्राणे विलीयते । कुतः । मनः प्राण इत्युत्तराद्वाक्यात् ॥ ३ ॥

(ब० व० १) वाक्ये किं प्राणस्य वृत्तिलयस्तेजस्युत जीव इति संदेहे श्रुतिबलात्तेजस्येवेति प्राप्ते सिद्धान्तयति—

(प्राणस्य जीवे लयानन्तरं पुनर्भूतेषु लयः , अधि० ३)

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

वाक्यक्रमादर्थक्रमाच्चाधिकरणक्रमो बोध्यः । स प्राणोऽध्यक्षे कार्यकरणसंघातस्वामिनि तत्साक्षिणि वा जीवे निवृत्तवृत्तिः सन्नवतिष्ठते । कुतः । तं जीवं प्रत्युपगमानुगमनावस्थानेभ्यः । यथा राजानं यात्रेच्छावन्तं सन्तं मृत्या आभिमुख्येनाऽऽगच्छन्ति ' एवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायान्ति ' [बृ० ४ । ३ । ३८] इति श्रुतिरिन्द्रियाणां मुख्यप्राणसहितानां जीवं प्रत्याभिमुख्येनाऽऽगमनं दर्शयति । ' तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति ' [बृ० ४ । ४ । २] इति श्रुतिर्गच्छन्तं जीवं प्रत्यनुगमनं प्राणस्य दर्शयति । ' सविज्ञानो भवति ' [बृ० ४ । ४ । २] इति श्रुतिः करणव्युत्पत्त्या विज्ञानशब्दवाच्येन्द्रियजातस्य प्राणसहितस्य प्राप्तव्यकर्मफलज्ञानवति जीवेऽवस्थानं दर्शयति । तस्माज्जीव एव प्राणस्य वृत्तिलयः ॥ ४ ॥

ननु कथं तर्हि ' प्राणस्तेजसि ' इति श्रुतिरित्यत आह—

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥

तच्छ्रुतेः ' प्राणस्तेजसि ' इति श्रुतेः सूक्ष्मात्मना विद्यमानेषु तेजःसहितेषुत्तरदेहारम्भकेषु पञ्चभूतेषुपाधिषूपहितत्वेन विद्यमाने जीवे प्राणस्य वृत्तिलय इत्यवगन्तव्यमुपगमादिश्रुत्यन्तरानुसारात् । तथा चोपहितजी-

(दी० १) पूर्वाधिकरणे प्राणस्याद्विकारत्वाद्विकारे विकाराणां न सर्वात्मना लय इत्युक्तं न्यायेन । अत्र तु न्यायाभावात् । प्राणस्तेजसीति श्रुतेस्तेजस्येव तस्य लय इति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—सोऽध्यक्ष इति । स प्राणस्तदध्यक्षे जीवे वृत्त्या प्रलीयते तस्मिन्नध्यक्षे प्रविलयस्य ' आत्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायान्ति ' इत्यादिनाऽभ्युपगमादविशेषेण । आदिशब्देन ' तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणाः ' इत्यादिविशेषादपि ॥ ४ ॥

कथं तर्हि प्राणस्तेजसीति श्रुतिरित्यत आह—भूतेष्विति । स प्राण-

(ब्र०व०।) वप्राप्तौ प्राणस्योपाधितेजआदिभूतप्राप्तेरर्थसिद्धत्वात्प्राणस्तेज-
सीति श्रुत्युपपत्तिरित्यर्थः ॥ ५ ॥

ननु प्राणस्तेजसीत्येकस्यैव तेजसः श्रवणात्कथं तेजःसहितेषु भूतेष्वि-
त्युक्तमित्यत आह—

नैकस्मिन्दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

एकस्मिन्नेव तेजसि जीव उत्क्रान्तिसमयेनावतिष्ठत उत्तरदेहस्य
पाञ्चभौतिकत्वेन पञ्चभूतेषु स्थितेरावश्यकत्वात् । दर्शयतो हीममर्थं
रंहत्यधिकरणे व्याख्याते प्रश्ननिरूपणे । यद्वा श्रुतिस्मृती इममर्थं
दर्शयतः । ' पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमयः '
[बृ० ४ । ४ । ५] इत्याद्या श्रुतिः ।

अण्व्यो मात्राविनाशिन्यो दशार्धानां तु याः स्मृताः ।

ताभिः सार्धमिदं सर्वं संभवत्यनुपूर्वशः [मनु० १ । २७]

इति स्मृतिः । अण्व्यः सूक्ष्मा मीयन्त इति मात्राः प्राङ्गोक्षाद्विना-
शिन्यो दशार्धानां पञ्चानां भूतानामित्यर्थः । ननु जीवस्योत्क्रान्तिकाले
भूताश्रयत्वं ' तौ ह यद्वचतुः कर्म हैव तद्वचतुः ' [बृ० ३ । २ । १३]
इति कर्माश्रयत्वबोधकश्रुतिविरुद्धमिति चेन्न । कर्मणो बन्धनिमित्तत्वे-
नाऽऽश्रयत्वं भूतानां देहोपादानत्वेनाऽऽश्रयत्वमित्यविरोधात् । तौ
याज्ञवल्क्यार्तभागौ यज्जीवाधारभूतमूचतुस्तत्कर्मैवेति श्रुतेर्वचनम् ॥ ६ ॥

(ज्ञान्यज्ञानिनोरुत्क्रान्तेरपि साम्यम् , अधि० ४)

समाना चाऽऽसृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥

पूर्वोक्तामुत्क्रान्तिमुपजीव्य संदिह्यते । किमुत्क्रान्तिरविदुष एवोत

(दी०।)संप्रोक्तोऽध्यक्षस्तेजःसहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतसूक्ष्मेषु व्यवति-
ष्ठतइत्यवगन्तव्यम् ' प्राणस्तेजसि ' इत्यतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

एकस्मिन्स्तेजसि कथं तेजःसहचरितेषु भूतेषु इत्यत आह—नैकस्मि-
न्निति । नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्राप्तिवैलायां जीवोऽवतिष्ठते ।
कुतः । हि यस्माद्दर्शयतः श्रुतिस्मृती । ' पृथिवीमयः ' इत्याद्या श्रुतिः ।
स्मृतिरपि ' अण्व्यो मात्राः ' इत्याद्या । प्रश्नप्रतिवचने च ' आपः
पुरुषवचसः ' इति ॥ ६ ॥

पूर्वाधिकरणे प्राणस्याऽऽत्मद्वारा तेजसि वृत्तिलय उक्तः स न

(अ०४०।)विदुषो दहरादिसगुणब्रह्मोपासकस्यापीति । तत्र 'तयोर्ध्वमाय-
न्नमृतत्वमेति' [छा० ८।६।६] इति दहरोपासकस्य मोक्षश्रवणादविदुष
एषोऽत्क्रान्तिरिति प्राप्ते ब्रूमः । आसृतिः सरणानुकूलो देवयानमार्गस्त-
दुपक्रमात्पूर्वभाविनी योऽत्क्रान्तिः सा सगुणब्रह्मविदविदुषोः समानैव
'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो घाञ्जनसि संपद्यते' [छा० ६।८।६]
इत्यादिसामान्यश्रवणात् । ननु कथं तर्हि सगुणविद्यायाममृतत्वश्रवण-
मिति तत्राऽऽह—अमृतत्वं चेति । उष दाह इति धातोरिदं रूपमनुपो-
ष्येति । रागादीन्क्लेशानदग्ध्वैवेदमापोक्षिकममृतत्वं ब्रह्मलोकप्राप्तिलक्षणं
न मुख्यो मोक्षः । अत एव तयोर्ध्वमायन्निति मूर्धन्यनाडीद्वारोत्क्रान्ति-
पूर्वकत्वममृतत्वस्य दर्शितम् । तस्माद्विद्वदविदुषोः समानैवोत्क्रान्तिरिति
सिद्धम् ॥ ७ ॥

ननूत्क्रान्तिः समानेत्ययुक्तं मृतस्य स्वरूपत एवात्यन्तं ब्रह्मसंपत्तेरि-
त्याक्षेप इदमारभ्यते—

(तेजःप्रभृतीनां भूतानां परमात्मनि वृत्त्या लयः, अधि० ५)

तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

तेजः परस्यां देवतायाम्' [छा० ६।८।६] इत्यत्र तेजः सजीवं
सेन्द्रियजातं प्राणमनोभूतान्तरसहितं परमात्मनि संपद्यत इति सूक्ष्मशरी-
रस्य लयः श्रूयते स लयः किमात्यन्तिक एवोतानात्यन्तिक इति संशयः ।
पूर्वपक्षे मृतमात्रस्य मुक्तिः सिद्धान्ते तदभाव इति बोध्यम् । तत्र
ब्रह्मण उपादानत्वादात्यन्तिक एव लय इति प्राप्ते ब्रूमः । तदुक्त-
विशेषणं सूक्ष्मं तेज आऽपीतेरामोक्षादवतिष्ठते ।

(दी०।)विदुष एवेत्याक्षिप्य समाधत्ते—समानेति । समाना चेषोत्क्रान्तिर्वा-
ञ्जनसीत्याद्या विद्वदविदुषोरासृत्युपक्रमादा, उत्तरमार्गोपक्रमात् । ननु
विदुषोऽमृतत्वं प्राप्तस्य कुतो गमनमित्यत आह—अमृतत्वं चानुपोष्य ।
अदग्ध्वाऽविद्यादिक्लेशबीजानि । इदममृतत्वमिति ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरणे ब्रह्मविदोऽविदुषश्च समानोत्क्रान्तिरुक्ता सैवानुपपन्ना
तेजःकार्यस्य ब्रह्मणि कारणे सर्वात्मना लयोपपत्तिरित्याक्षिप्य समाधत्ते—
तदिति । तत्तेजआदि मृतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकारणाश्रयभूतमाऽपीतेरा संसा-

(ब्र०व०।) योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ' [क० ५ । ७]

इति संसारव्यपदेशात् । विधितत्त्वज्ञानशास्त्रयोर्मृतमात्रस्य मुक्तावा-
नर्थक्यं च प्रसज्येत । तस्मात्सुषुप्ताविवानात्यन्तिको लयः ॥ ८ ॥

ननूक्तलक्षणं तेजो यद्यस्ति तर्हि देहान्निर्गच्छत्पार्श्वस्थैरुपलभ्येत
प्रतिहन्येत चेष्वादिबन्मूर्तान्तरेणेत्यत आह—

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥

चकारः स्वरूपसौक्ष्म्यसमुच्चयार्थः । उक्तं तेजः परिमाणतः स्वरूपतश्च
सूक्ष्मं त्रसरेणुवच्चक्षुर्वच्च तस्य नाडीद्वारा निष्क्रमणश्रुत्या तथा सूक्ष्मत्वे-
नोपलब्धेः । अत्र सूक्ष्मत्वेनैव स्वच्छत्वमुपलक्ष्यते । तथाचानुद्भूतरूप-
त्वेन सूक्ष्मत्वाच्चक्षुर्वन्नोपलभ्यते । स्वच्छत्वान्मूर्तान्तरेण न प्रतिहन्यते ।
स्वल्पत्वान्नाड्यादौ संचारोपपत्तिरिति ॥ ९ ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव स्वच्छत्वलक्षणात्सौक्ष्म्याद्प्रसक्तत्वरूपादस्य सूक्ष्मशरीरस्य
स्थूलदेहस्य दाहच्छेदादिनिमित्तेनोपमर्देन नोपमर्द इत्यर्थः ॥ १० ॥

सूक्ष्मदेहसद्भावे चौष्ण्यलिङ्गकमनुमानमाह—

अस्यैव चोपपत्तरेष ऊष्मा ॥ ११ ॥

स्थूलदेह एष उपलभ्यमान ऊष्माऽस्यैव सूक्ष्मदेहस्य धर्मः । सत्येव

(दी०।) रमोक्षादवतिष्ठते ' योनिमन्ये प्रपद्यन्ते ' इत्यादिना संसारव्यप-
देशात् ॥ ८ ॥

कुतस्तर्हि उत्क्रमे तत्तेजो न दृश्यत इत्यत आह—सूक्ष्ममिति ।
चकारस्त्वर्थस्तेजसो दर्शनं व्यावर्तयति । तत्तेजः सूक्ष्मं स्वरूपतः प्रमा-
णतश्च । तदाह—प्रमाणतश्च । कुतः । नाडीनिष्क्रमणादिभ्यस्तथासूक्ष्म-
त्वस्योपलब्धेः ॥ ९ ॥

ननु सूक्ष्मशरीरस्य स्थूलशरीरान्तरत्वात्तन्नाशे नाश इत्यत आह—
नोपेति । अत एव सूक्ष्मत्वान्न स्थूलशरीरस्योपमर्देनोपमृद्यते ॥ १० ॥

नन्वस्मिन्नेव शरीर ऊष्मण उपलभ्यमानत्वात्ततोऽतिरिक्तं तेजः
कल्पनीयमित्यत आह—अस्यैवेति । अस्यैव ऊष्मा । सूक्ष्मशरीरे सत्युप-

(ब्र० व० ०।) सूक्ष्मदेहे तदुपलब्धेस्तदभावे मृतदेहे तदुपलब्धेरित्यन्वयव्यतिरे-
काभ्यां तद्भ्रमस्यैवोपपत्तेरित्यर्थः ॥ ११ ॥

आसृत्युपक्रमधिकरणे मुख्यामृतत्व उत्क्रान्त्यभावो दर्शितः स न
युक्त इत्याक्षिपति—

(देहादेव प्राणोत्क्रान्तेर्निषेधः, अधि० ६)

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

व्यवहिताधिकरणेनास्य संगतिः । किं निर्गुणब्रह्मविद् उत्क्रान्ति-
रस्ति न वेति संदेहेऽस्तीति प्राप्तम् । ननु ' अथाकामयमानो योऽकामो
निष्काम आप्तकाम आत्मकामो भवति न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति '
[बृ० ४ । ४ । ६] इति परब्रह्मविदः शरीरात्प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधान्ना-
स्त्युत्क्रान्तिरिति चेन्न । शारीराज्जीवादयं प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो न
शरीरात् । ' न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ति ' [बृ० माध्य० ४ ।
४८] इति माध्यंदिनशाखायां जीवादेव प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधस्य
श्रुतत्वात् । तस्मात्प्राणादिसहितस्य जीवस्य परब्रह्मविदोऽप्युत्क्रान्तिर-
स्तीति पूर्वपक्षः । श्रुत्यर्थस्तु—मुक्तिप्रक्रमार्थोऽथशब्दो बाह्यविषयकाम-
नाशून्यत्वं मानसिकविषयकामनाशून्यत्वं निष्कामत्वं प्राप्तस्वरूपानन्द-
तृप्तत्वमाप्तकामत्वं तत्र हेतुरात्मकाम इति ॥ १२ ॥

सिद्धान्तयति—

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानां शाखायां प्राणानां परब्रह्मविद्देहात्स्पष्ट उत्क्रान्ति-

(दी० ०।) लब्धेरित्युपपत्तेः । चकारः श्रुतिमप्याह ' ऊष्म एवैषः ' इत्या-
दिकाम् ॥ ११ ॥

पूर्वाधिकरणे संसारव्यपदेशेन तेजसो वृत्तिलय उक्तः । अत्रापि
मरणव्यपदेशाद्देह्यपादानोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति सिद्धान्तोपक्रमेण सूत्रे-
णाऽऽक्षिपति—प्रतिषेधादिति । सूत्रावयवेन सिद्धान्तमाह—प्रतिषेधादिति
चेत् । ' न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ' इत्यस्मात्प्रतिषेधाद्विद्यावतो
न गमनमिति चेत्तन्न । शरीरात् । जीवादयं गमनप्रतिषेधो न
शरीरात् ॥ १२ ॥

एवं शङ्कित्वा पुनः सिद्धान्तमाह—स्पष्ट इति । न शरीरापादानं

(ब०१०१)प्रतिषेधः । हि यत उपलभ्यते अतो न तस्योत्क्रान्तिरस्तीत्यर्थः । तथा हि ' यत्रायं पुरुषो म्रियत उदस्मात्प्राणाः क्रामन्त्याहो नेति ' [बृ०३।२।११] इत्यार्तभागप्रश्ने द्वितीयमनुत्क्रान्तिपक्षमाश्रित्य याज्ञवल्क्यो नोत्क्रामन्तीत्युक्त्वा तर्हि प्राणोत्क्रान्त्यभावे मृतो न भवेदित्याशङ्क्यात्रैव समवनीयन्त इति प्राणविलयं प्रतिज्ञाय तत्सिद्धये ' स उच्छ्वयत्याधमायत्याध्मातो मृतः शेते ' [बृ० ३ । २ । ११] इत्युत्क्रान्त्यवधेर्देहस्योच्छ्वयनादिकमाह । एतत्सामान्यान्माध्यंदिनशाखायामपि तस्मादित्यनेन देहस्यैव ग्रहणं बोध्यम् । उत्पन्नात्मसाक्षात्कारस्य यत्र यदाऽयं स्थूलः प्रत्यक्षः पुरुषो देहो म्रियते सर्वचेष्टाशून्योऽतिशीतलो भूमौ शेते तदाऽस्माद्देहात्प्राणा उत्क्रामन्त्याहो पक्षान्तरे त अत्रैव नाशं यान्तीति प्रश्नार्थः । अत्र प्राणशब्देन सूक्ष्मदेहोक्तिः । स देह उच्छ्वयत्युच्छूनो भवति । नन्वयं रोगः कश्चनेत्यत आह—आध्मायतीति । बाह्येन वायुना पूरितो विविधाञ्छब्दानाद्भेरीवत्करोति यत आध्मातः शब्दवान्मृतो विलीनसूक्ष्मशरीरः सन्भूमौ शेते इत्यर्थः । तस्माज्जीवात्प्राणोत्क्रान्तेरप्राप्तत्वेन निषेधायोगाद्विद्वद्देहादेव प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति न विदुषो मार्गोत्क्रान्ती स्तः ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

महाभारते मार्गोत्क्रान्त्योरभावः ।

सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ॥

देवा अपि मार्गे मुह्यन्त्यपदस्य पदैषिणः [महामा० १२ । २७२ । २२] इति ।

पदशब्दः प्राप्यवाची स्वातिरिक्तपदशून्यब्रह्मविद्ः पदैषिणो देवा अपि मार्गे मुह्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादित्यर्थः । तस्माद्विदुषः स्वरूपे ब्रह्मण्येव प्राणानां लयो नोत्क्रान्तिरिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

(दी०) प्राणानामगमनम् । कुतः । हि यस्माद्देहेषां शाखिनां शरीरस्यैव स्पष्टो ह्यपादानभावः श्रूयते स उच्छ्वयतीत्यादिना देहस्यैवापादानतयोपलम्भात् ॥ १३ ॥

स्मर्यत इति । स्मर्यतेऽपि भारते गत्युत्क्रान्त्योरभावः सर्वभूतात्मेत्यादिना ॥ १४ ॥

(ब्र० व० १) ननु ब्रह्मणि प्राणलय इत्ययुक्तं पृथिव्यादिषु लयश्रुतेरित्याक्षेप इदमाह—

(तत्त्वज्ञानिनो वागादीनां परमात्मनि लयः, अधि० ७) ।

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

किं विदुषः प्राणशब्दाभिधयसूक्ष्मदेहलयः पृथिव्यादिषु परब्रह्म-
णीति संदेहे 'गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठाः' [मु० ३ । २ । ७] इति
विद्वद्विषयश्रुत्यैव पृथिव्यादिषु लयावगमात्तेष्वेव लय इति पूर्वपक्षः ।
यद्यपि मनःसहितानि दशेन्द्रियाणि पञ्चभूतसूक्ष्मसहितानि पञ्चप्राण-
सहितानि वा षोडशकलाः सन्ति तथाऽपि घ्राणमनसोरेकपृथिवीवि-
कारत्वेनैक्यविवक्षया श्रुतौ पञ्चदशेत्युक्तम् । प्रतिष्ठाशब्देन तत्तत्कलो-
पादानानि पृथिव्यादीन्युच्यन्ते । तानि कला गतास्तत्र लीना इति
यावत् । तत्र सिद्धान्तः । तान्युक्तविशेषणानीन्द्रियाणि षोडशकला-
त्मकसूक्ष्मदेहरूपाणि परे ब्रह्मणि लीयन्ते । तथा ह्याह श्रुतिः—'एवमे-
वास्य परिद्वष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छ-
न्ति' [प्रश्न० ६ । ५] इति । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्यास्तं गच्छन्त्येवमे-
वास्य जीवस्य परि सर्वतोऽनवच्छिन्नप्रत्यग्रूपब्रह्मद्रष्टुरिमाः स्वानुभव-
गम्याः कलाः पुरुषाश्रयास्तं प्राप्य लयं यान्तीत्यर्थः । स्वोपादाने
स्वस्य लय इति व्याप्तिमूलकव्यावहारिकप्रमाणानुमानापेक्षया पूर्वश्रुतौ
पृथिव्यादिषु लिङ्गशरीरलय उक्तस्तत्त्वावेदकश्रुत्यपेक्षया ब्रह्मविवर्तस्य
सर्वस्य ब्रह्मणि लयो द्वितीयश्रुतावुक्त इत्यविरोधः । स्वोपादानेषु प्रली-
नाः कलाः स्वोपादानैः सह ब्रह्मणि नश्यन्तीति श्रुतिद्वयतात्पर्यम् ॥ १५ ॥

(तत्त्वविदो वागादीनां निःशेषेण परमात्मनि लयः, अधि० ८) ।

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

सोऽयं विद्वत्कलाविलयः किमविदुष इवानात्यन्तिक उताऽऽत्यन्तिक

(दी० १) पूर्वाधिकरण उच्छ्रयतीत्यादिना देहस्य प्रकृतत्वात्तदापादानोक्ता-
न्तिप्रतिषेधः कृतस्तद्वदत्रापि 'गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति वच-
नादिन्द्रियाणां भूतेषु लय इत्याक्षिप्य समाधत्ते—तानीति । तानीन्द्रि-
याणि भूतानि निर्गुणविद्यावतः परे परमात्मनि प्रलीयन्ते । कुतः । हि
यस्मात्तथाऽऽह श्रुतिः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्तीति ॥ १५ ॥

पूर्वाधिकरणे विदुष इन्द्रियाणां परस्मिन्प्रविलय उक्तः स चानुष-

(ब्र०व०।) इति संदेहः । एकविषयत्वं संगतिः । पूर्वपक्षे मोक्षासिद्धिः सिद्धान्ते तस्मिन्निदिरिति बोध्यम् । यत्र फलं नोच्यते तत्र पूर्वोत्तरपक्ष-सिद्धिः फलमिति मन्तव्यम् । तत्रानात्यन्तिको लय इति प्राप्ते ब्रूमः । विदुषः कलानां ब्रह्मणा सहात्यन्तमविभाग एव न सावशेषो लयः । कुतः । कलानां लयोक्त्यनन्तरं 'भिद्येते चासां नामरूपे, [प्रश्न०६।५] इति कलानां शक्त्यात्मकनामरूपयोः पुरुषे लयमुक्त्वा 'स एषोऽकलोऽमृतो भवति' [प्रश्न० ६ । ५] इति वचनादित्यर्थः ॥ १६ ॥

परविद्याचिन्तां प्रासङ्गिकीं समाप्य प्रकृतामपरविद्याचिन्तामनुसरति—

(उपासकस्योत्क्रान्तेर्विशेषवत्त्वम्, अधि० ९) ।

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्या-
सामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दा-
नुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥

आसृत्युपक्रमाधिकरणे सगुणब्रह्मविदामविदुषां च समानोत्क्रान्ति-रित्युक्तं तत्र विद्वदुत्क्रान्तौ विशेषोऽत्रोच्यते । तस्य लीनवृत्तिकवागा-दिसमूहस्योत्क्रमिष्यतो जीवस्यैक आयतनं हृदयं तस्य यदग्रं नाडीद्वारमुखं तस्य ज्वलनं प्राप्तव्यकर्मफलज्ञानरूपं प्रद्योताख्यमादौ भवति तेन प्रद्योतेन प्रकाशितद्वारो विद्वानविद्वांश्च भवति । तथा हि श्रुतिः—'तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः' [बृ० ४ । ४ । २] इति । तत्र संशयः । किमविदुष इव विदुषोऽप्यनियतेन केनचिद्द्वारेणोत्क्रान्तिरुत

(दी०।) पन्नो वृत्त्याऽन्यत्राप्युपपत्तेरित्याक्षिप्य समाधत्ते—अविभाग इति । इन्द्रियाणां भूतानां च ब्रह्मणि प्रविलये ब्रह्मणोऽविभाग ऐक्यं निर्गुणविद्यावतो वृत्तिमतामेपां प्रविलय इत्यर्थः । कुतः । वचनात् । ' भिद्येते चाऽऽसां नामरूपे ' इत्यादेः ॥ १६ ॥

व्यवहिताधिकरण आ सृत्युपक्रमाद्विदुषोऽविदुषश्च समाना गतिरुक्ता साऽनुपपन्ना विदुषोऽप्यनियतनाडीगमनादित्याक्षिप्य समाधत्ते । अथ वा पूर्वाधिकरणे निर्गुणविद्यावतोऽविभागेन परस्मिन्निन्द्रियलय उक्त-

(ब्र०व०।)मूर्धन्यनाडीद्वारेण नियतनेवेति । तत्र विद्वत्कलानां वचनादवि-
 मागवच्चक्षुष्टो वेत्यनियमवचनादनियतेनेति प्राप्ते ब्रूमः । दहरादिसगुणब्र-
 ह्मोपासकस्य मूर्धस्थानादेव निष्क्रमणं विद्यासामर्थ्यात् । अन्यथा द्वारानि-
 यमाभावे विद्यात उत्कृष्टफलप्राप्तिर्न स्यादित्यर्थः । ननु द्वारानियमेऽप्यु-
 त्कृष्टफलप्राप्तिर्भविष्यतीत्यत आह—तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्चेति । तस्याः
 सगुणविद्यायाः शेषभूता गतिर्मूर्धन्यनाडीप्रभृतिभिर्मार्गस्तस्यानुस्मृति-
 र्धानं तद्विधानाच्च तेनैव ध्यातेन मार्गेण निष्क्रमणं युक्तम् । अन्यथा
 द्वारानियमेऽपि फलप्राप्तौ मार्गध्यानविधिवैयर्थ्यं स्यात् । तस्माद्धृन्नि-
 ष्ठेन ब्रह्मणा सूपासितेनानुगृहीतस्तद्भावमापन्नो विद्वान्मूर्धन्ययैव शतना-
 डीभ्योऽधिकया निष्क्रामत्यविद्वांस्त्वतराभिर्नाडीभिः । तथा च श्रुति-
 र्हादंब्रह्मविद्यायाम्—‘शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासांमूर्धानमाभिनिः-
 सृतैका । तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ति ’ [छा०
 ८।६।७] इति । विष्वङ् नाना गतयः । तस्माद्धृदयादुद्गतया भासुरया
 मूर्धानं गतया सूर्यरश्मिभिरेकीकृतया ब्रह्मनाड्या विद्वान्निष्क्रामतीति
 सिद्धम् ॥ १७ ॥

(निशायामपि मृतानां रश्मिप्राप्तिः, अधि, १०)

(दी०।)स्तद्वत्सगुणविद्यावतोऽपि स स्यादिति दृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य गतिवि-
 शेषप्रदर्शनेन समाधत्ते—तदोक इति । तस्य विज्ञानात्मन ओक आयतनं
 हृदयं तस्य हृदयस्याग्रज्वलनं तेन ज्वलनेन प्रकाशितानि द्वाराणि यस्य
 सोऽयं तत्प्रकाशितद्वारः सर्वोऽपि जन्तुश्चक्षुरादिभ्यः स्थानेभ्य उत्क्रा-
 मति । विद्वांस्तु हार्देन ब्रह्मणाऽनुगृहीतः शताधिकया मूर्धन्यया नाड्या ।
 कुतः । विद्यासामर्थ्यादुपासनसामर्थ्यात् । तत्सामर्थ्यादपि अनयैव
 गच्छतीति को नियम इत्यत आह—तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च । तस्या
 विद्यायाः शेषभूता मूर्धन्या नाडी गतिरुत्तरमार्ग इति यावत् । तस्या-
 नुस्मृतिरनुस्मरणं तस्ययोगस्तस्मादपि । चकारः सामर्थ्यमनाक्षेप्य-
 माह ॥ १७ ॥

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

(ब्र०१०१) हार्ददहरब्रह्मविद्यायामेव ब्रह्मनाडीरश्मिसंबन्धमुक्त्वा 'अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वमाक्रमते' [छा०८।६। ५] इति पूर्वोक्तरीत्या ब्रह्मनाड्या निष्क्रामतो रश्म्यनुसारित्वमुक्तं तदाश्रित्य संदिह्यते । किं तद्रश्म्यनुसारित्वमहर्मृतस्यैव भवत्युत रात्रावपीति । पूर्वपक्षे रात्रौ मृतस्य सूर्यादियापेक्षा सिद्धान्ते तदनपेक्षयैव ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति फलम् ॥ १८ ॥

तत्राहनि रात्रौ वा मृतो रश्म्यनुसारीति सिद्धान्तप्रतिज्ञामाक्षिप्य समाधत्ते—

निशि नेति चेन्न संबन्धस्य यावद्दे-
हभावित्वादर्शयति च ॥ १९ ॥

अहनि सूर्यरश्मिनाडीसंबन्धस्य सत्त्वात्तत्रैव मृतो रश्म्यनुसारी निशि तु न भवति तदसत्त्वादिति चेन्न । नाडीरश्मिसंबन्धस्य यावद्देहभावित्वात् । यावद्देहभावित्वं च श्रुतिर्दर्शयति 'अमुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सृप्ताः' [छा० ८। ६। २] इति । प्रतायन्ते विस्तृता भवन्ति रश्मयः सृप्ताः संबद्धाः । नन्वत्र संबन्धः श्रुतो न तस्य यावद्देहभावित्वमित्याशङ्क्य प्रमाणान्तरसूचकः सूत्रे चकारः प्रयुक्तो रात्रावप्यौष्ण्यस्य देहे दर्शनाद्रश्मिसंबन्धोऽनुमेय इति । तस्मादहनि रात्रौ वा मृतो विद्वानविलम्बेनैव रश्म्यनुसारीति सिद्धम् ॥ १९ ॥

(दक्षिणायनमृतस्योपासकस्य ज्ञानफलप्राप्तिः, अधि० ११)

(दी०)पूर्वाधिकरणे मूर्धन्यनाड्या सगुणविदुत्क्रामतीत्युक्तं तद्विवसे मृतस्यैव न रात्रौ तत्र रश्मीनामभावादित्याक्षिप्य समाधत्ते—रश्मीति । 'अथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वमाक्रमते' इत्येष दिवसे रात्रौ च रश्म्यनुसारी याति ॥ १८ ॥

निशि रात्रौ न रश्म्यनुसारी यातीति चेन्न रश्मिसंबन्धस्य यावद्देहभावित्वात् । असुखा(मुष्मा)दित्यादिना दर्शयति । चकारो निदाघनिशासु रश्मीनां स्पर्शोपलम्भमाह ॥ १९ ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

(ब० व० १) किं दक्षिणायने मृतो विद्वान्विद्याफलं प्राप्नोति न वेति संदेह उत्तरायणप्राशस्त्यप्रसिद्धेर्भीष्मस्य तत्प्रतीक्षादर्शनाच्च न प्राप्नोतीति प्राप्तेऽतिदिशति पूर्वन्यायमतश्चेति । अत एव कालान्तरप्रतीक्षानुपपत्तेर्विद्याया नित्यवत्फलसंबन्धश्रवणाद्दक्षिणेऽप्ययने मृतो विद्वान्फलमाप्नोत्येवेत्यर्थः । अविदुषामुत्तरायणं प्रशस्तमित्यभिवदनरूपसदाचारप्रवृत्त्यर्थं पितृप्रसादलब्धस्वेच्छामरणज्ञापनार्थं वा भीष्मस्य विदुष उत्तरायणप्रतीक्षेति भावः ॥ २० ॥

ननु भगवद्गीतासु—

यत्र काले त्वनावृत्तिभावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ [भ० गी० ८ । २३]

इति कालमेव प्रतिज्ञायाहरादिकालविशेषस्यानावृत्तये नियतत्वोपदेशात्कथं रात्रौ दक्षिणायने वा मृतो विद्वाननावृत्तिमाप्नुयादित्यत आह—

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः स्मार्तविद्योपासकान्प्रत्ययमहरादिकालविशेषः स्मर्यते स्मार्तत्वप्रत्यासत्तेर्न श्रौतदहराद्युपासकान्प्रति । नन्वत्र योगो दहराद्युपासनमेवास्तु तत्राऽऽह—‘स्मार्ते चैते’ इति । ब्रह्मार्पणबुद्ध्या कृतनित्याग्निहोत्रादिकर्म योगः ‘अनाश्रितः कर्मफलम्’ इत्यादिस्मृतेः । धारणपूर्वकार्तृत्वानुभवः सांख्यम् । इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति स्मृतेः । तथा च ते योगसांख्ये स्मार्ते एव न श्रौतविद्यादिरूपे । तथा श्रुतिस्मृत्योरर्थभेदान्न श्रौतोपास्तिषु कालनियमः ।

(दी० १) पूर्वाधिकरणे रात्रौ मृतस्यापि रात्रौ रश्मीनां सद्भावेनोत्तरमार्गगमनमुक्तं तद्दक्षिणायने मृतस्यानुपपन्नमित्याक्षिप्य समाधत्ते—अत इति । अतश्चात एव मरणस्यानियतकालत्वाद्यने दक्षिणेऽपि मृतो विद्वान्विद्याफलमाप्नोत्येव ॥ २० ॥

यत्र काल इत्यादिना दक्षिणायने मृतानां पुनरावृत्तिः स्मर्यत इत्यत आह—योगिन इति । योगिनः स्मार्तयोगवतस्तान्प्रति स्मर्यते काल-

(ब्र०व०१)यदि च श्रुत्युक्तदेवयानपितृयाणयोरेवात्र स्मृतावपि प्रत्यभिज्ञानात्स्मृतौ कालशब्देन तदभिमानिदेवताग्रहणं श्रुतिसमानार्थत्वाय क्रियते तदाऽहरादिकालाभिमानिदेवतानां सर्वदा सत्त्वान्न विदुषो मृतौ कालनियमापेक्षेत्यनवद्यम् । तस्माद्यदाकदाचिन्मृतो विद्वान्विद्याफलं प्राप्नोतीति सिद्धम् ॥ २१ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मामृतवर्षिण्यां चतुर्थाध्याये
द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

एवं सगुणविद्याफलप्राप्तये देवयानमार्गं वक्तुं तदङ्गोत्क्रान्तिचिन्ता कृता संप्रत्यङ्गिनं देवयानमार्गं वक्तुमयं पाद आरभ्यते—

(अर्चिरादिकस्य ब्रह्मलोकमार्गस्यैकत्वम्, अधि० १)

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

अस्ति ब्रह्मलोकप्राप्तिहेतौ मार्गे श्रुतीनां विप्रतिपत्तिः । नाडीसंबन्ध-
रश्मिरूपो मार्गः क्वचिच्छूयते, क्वचित्तु 'तेऽर्चिषमभिसंभवन्त्यर्चिषोऽहः'
[छा० ५ । १० । १] इत्यादावग्न्यादिरूपः, अन्यत्र तु 'सूर्यद्वारेण
ते विरजाः प्रयान्ति' [मु० १ । २ । ११] इति श्रुतम् । विरजा
विरजसो मार्गतत्प्राप्यफलविरोधिविधुरा इत्यर्थः । तत्र श्रुतिविप्रतिपत्त्या
संशयः । किं परस्परं भिन्ना एवैते मार्गा उतानेकविशेषणयुक्त एक
एवेति । पूर्वपक्षे येन केनचिन्मार्गेण गमनमिति विकल्पः सिद्धान्ते
मार्गैक्याद्विकल्पाभाव इति बोध्यम् । तत्र प्रकरणभेदान्मार्गभेदः । तथा
च विदुषां मृतिकालानियमवन्मार्गानियम इति प्राप्ते ब्रूमः । सर्वो हि
ब्रह्मलोकप्रेप्सुरर्चिरादिनैवैकेन मार्गेण गन्तुमर्हति । कुतः । तत्प्रथितेः ।

(दी०१)विनियोगः स्मार्ते चैते योगसांख्ये । आद्यश्चकारो ब्रह्मविद्ः प्रत्य-
स्मरणमाह । आतिवाहिकानङ्गीकारेण कृता चिन्तेयम् ॥ २१ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां चतुर्थस्याध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ २ ॥

पूर्वपाद उत्क्रान्तिर्निरूपितेदानीमुत्क्रान्तस्य विदुषोऽर्चिरादिका
गतिर्निरूप्यते—अर्चिरिति । सर्वो ब्रह्म प्रेप्सुरर्चिरादिनैव मार्गेण

(ब० व० १) तस्यार्चिरादिमार्गस्य पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे ' ये चामी अरण्ये
 श्रद्धां सत्यमुपासते तेऽर्चिषमभिसंभवन्ति ' [बृ० ६।२।१५] इति पञ्चा-
 ग्न्युपासकस्येवेतरस्यापि सगुणोपासकस्य श्रुतत्वादित्यर्थः । न च प्रक-
 रणमेदान्मार्गमेदः । सर्वत्रार्चिराद्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्ब्रह्मलोकामे-
 दाच्च सर्वत्र सर्वविशेषणोपसंहारेणानेकविशेषणयुक्तमार्गैक्यावगमात् ।
 तस्माद्ब्रह्मलोकप्राप्तिहेतुमार्गः सर्वेषामेक एवेति सिद्धम् ॥ १ ॥

(संवत्सरादित्ययोर्मध्ये देवलोकवायुलोकौ संनिवेशयितव्यौ,
 अधि० २)

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥

सर्वेषां मार्गविशेषणानां ग्रथनप्रकारः कथ्यते । ' स एतं देवयानं पन्था-
 नमासाद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं
 स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकम् । [कौ० १ । ३] इति कौपीतकिनो
 देवयानं मार्गमामनन्ति । स विद्वांस्तत्तल्लोकं प्राप्तस्तत्तल्लोकस्वामिनाऽ-
 ग्न्यादिना नीयत इत्यर्थः । छन्दोगास्त्वेवमधीयते—तेऽर्चिषमभिसंभव-
 न्त्यर्चिषोऽहुरह्ण आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान्पडुदङ्ङेति मासांस्ता-
 न्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम् ' [छा० ५ । १० । १] इति ।
 उदङ्ङादित्यो यान्पणमासानेति तानिति योजना । अत्र श्रुतिद्वयेऽप्य-
 ग्निरादौ पठितोऽनन्तरं च कौपीतकिश्रुतौ वायुः श्रुतः । सोऽर्चिरादि-
 मार्गे कस्मादनन्तरं ग्रन्थितव्य इति संदेहे सर्वत्रार्चिराद्येकदेशप्रत्यभिज्ञा-
 नान्मार्गैक्यवदग्न्यनन्तरं वायुप्रत्यभिज्ञानात्तत्रैव तस्य प्रवेश इति प्राप्ते
 ब्रूमः । अब्दात्संवत्सरादनन्तरमादित्यात्पूर्वं वायुमभिसंविशन्ति गन्तारः ।
 कुतः । अविशेषविशेषाभ्याम् । कौपीतकिश्रुतौ वायोः कुतश्चिदानन्तर्यं
 पूर्वत्वं वा विशेषो न ज्ञायते तद्वाचकपदामावात् । बृहदारण्यके त्वादि-

(दी०)रंहति । कुतः । तत्प्रथितेः । तस्य मार्गस्य विदुषां प्रथितेः प्रसिद्धेः
 ' ये चामी अरण्ये ' इत्यादिना ॥ १ ॥

पूर्वाधिकरणे विदुषोऽर्चिरादिमार्गेण गमनमुक्तम् । स मार्गो न
 नियतो वायोरेतस्मिन्नश्रवणादित्याक्षिप्य समाधत्ते—वाध्विति । वायु-
 मब्दात्संवत्सराद्देवलोकं प्राप्येति शेषः । कुतः । अविशेषविशेषाभ्याम् ।

(बृ०व०।) त्यात्पूर्वत्वं विशेषो दृश्यते ' यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात्प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्वमाक्रमते स आदित्यमागच्छति ' [बृ०पा०१०।१] इति । पुरुषो ध्याता लोको देहः प्रैति तदेति शेषः । तस्मै प्राप्ताय ध्यात्रे स वायुस्तत्र विजिहीते छिद्रं करोति यथा रथचक्रस्य छिद्रं तेन वायुदत्तेन छिद्रेण द्वारेणोर्ध्वमाक्रमते स ध्याता । क ऊर्ध्वस्तमाह—आदित्यमिति । तथा च तेनेति श्रुत्याऽऽदित्यगमनहेतुद्वारस्य वायोः पूर्वत्वस्याऽऽदित्यादवगमादग्न्यनन्तरपाठस्य बाधः । अत्रैवं क्रमो निष्पन्नः । नाडीरश्मिप्रवेशानन्तरमर्चिरादिवत्सरान्तं गच्छति विद्वांश्छान्दोग्यश्रुत्यनुसारात् । बृहदारण्यके मासानन्तरं संवत्सरस्यैवानुप्रवेशस्तस्य मासावयवित्वेन योग्यत्वात्संवत्सरानन्तरं देवलोकस्य देवलोकाद्वायोर्वायोरादित्यस्याऽऽदित्याच्चन्द्रमसश्चन्द्रात्तडिलोकस्य प्रवेशः । तथा च सूत्रे वायुपदं देवलोकोपलक्षकम् । अब्दादनन्तरं देवलोकसहितं वायुमागच्छति विद्वानिति सूत्रार्थः ॥ २ ॥

एवमग्न्यनन्तरश्रुतवायोः स्थानमुक्त्वा तत्रैव कौपीतकिश्रुतौ वाय्वनन्तरश्रुतवरुणादीनामर्चिरादिमार्गं स्थानमाह—

(वरुणादीनां संनिवेशादर्चिरादिमार्गस्य व्यवस्थापितत्वम्, अधि०३)
तडितोऽधि वरुणः संबन्धात् ॥ ३ ॥

किं कौपीतकिवाक्ये श्रुतो वरुणोऽर्चिरादिमार्गं संबध्यते न वेति संदेहे स्थानबोधकमानाभावान्न संबध्यत इति प्राप्ते ब्रूमः । तडितोऽधि विद्युल्लोकादुपरिटाद्वरुणः संबध्यते । कुतः । संबन्धात् । तडित उपरि हि सजला मेघा दृश्यन्ते जलाधिपतिश्च वरुण इति तडिद्वरुणयोः संबन्धादित्यर्थः । वरुणानन्तरमिन्द्रादेः प्रवेशः कौपीतकिनां पाठक्रमे बाधकाभावादिति ॥ ३ ॥

(दी०।)स वायुलोकमित्यविशेषः । स वायुमागच्छतीत्युक्त्वाऽनन्तरं तद्वत्तेन मार्गेण स आगच्छतीति विशेषमाह ताभ्याम् ॥ २ ॥

पूर्वाधिकरणे वायोरब्दानन्तर्यमुक्तं तथाऽपि वरुणलोकादीनामर्चिरादिसंनिवेशानुपपत्तिस्तदवस्था नियामकाभावादिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—तडित इति । तडितो विद्युल्लोकादधि अनन्तरं वरुणलोकं वरुणस्य विद्युतां च संबन्धादिन्द्रप्रजापतिलोकयोरपि वरुणादधि आगन्तूनामन्ते निवेश इति न्यायेन संनिवेशः ॥ ३ ॥

(ब्र० व० १) एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य तेषामेव स्वरूपं निरूपयति—

(अर्चिरादीनामातिवाहिकत्वम् , अधि० ४)

आतिवाहिकास्तलिङ्गात् ॥ ४ ॥

किमेतेऽर्चिरादयो मार्गचिह्नभूता उत गन्तॄणां विदुषां भोगभूमय आहोस्विदातिवाहिका इति संशयः । तत्रार्चिरादीनां वृक्षनद्यादिवन्मार्गचिह्नत्वमग्निलोकं वायुलोकमित्यादिलोकशब्दश्रवणाद्भोगभूमित्वं वेति प्राप्ते ब्रूमः । एतेऽर्चिरादय आतिवाहिकाः कार्यब्रह्मगन्तॄणां विदुषां गमयितारः । कुतः । तलिङ्गात् । ' अमानवः स एतान्ब्रह्म गमयति ' [छा० ५ । १० । २] इत्यमानवपुरुषस्य विद्युलोकं प्राप्तानुपासकान्प्रति गमयितृत्वश्रवणादित्यर्थः । न च * यस्य गमयितृत्वं श्रुतं तस्यैव + तदिति वाच्यम् । तस्य वाक्यस्यार्चिरादिमानवपुरुषसमभिव्याहारप्राप्तमानवत्वनिवृत्तिपरत्वेन सिद्धवद्गमयितृत्वानुवादकत्वात् । अतः सिद्धवद्गमयितृत्वदर्शनालिङ्गात्पूर्वेषामर्चिरादीनां पुरुषाणां नेतृत्वमिति । न च लोकशब्दमात्रेण भोगभूमित्वमिति युक्तं लीनेन्द्रियाणां विदुषां भोगायोगात् । तस्माद्भिस्वामिकं लोकं प्राप्य तेनाग्निना वाहकेनाहर्देवं प्राप्नोति तेन च देवतान्तरमिति योज्यम् ॥ ४ ॥

ननु लिङ्गमात्रं न पूर्वेषां नेतृत्वगमकं × न्यायामावादित्यत आह—

उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

यद्यर्चिरादयोऽचेतनास्तदा विदुषामपि निर्देहानां लीनेन्द्रियाणां ज्ञानाभावेनोभयोर्विद्वदर्चिराद्योर्व्यामोहादज्ञत्वात्कार्यब्रह्मप्राप्तिर्न स्यात् ।

(दी०) पूर्वाधिकरणेऽर्चिरादिमार्गे वरुणादीनां तडितोऽधि संबन्ध उक्तस्तावता मार्गो व्यवस्थितस्तथाऽपि तस्मिन्मार्गेऽर्चिरादिभ्यो गमनमधिगन्तुं विद्वानेकाकी प्रभुस्ततो न नियतो मार्गोऽयमित्याक्षिप्य समाधत्ते— आतीति । अतिवहन्तीत्यातिवाहिकाश्चेतना दे(ए)वार्चिरादयः । कुतः । तलिङ्गात् । तेषां चेतनानां तत्पुरुषोऽमानव इति लिङ्गात् ॥ ४ ॥

नन्वत्रैवायं पुमान्नेताऽस्त्वित्यत आह—उभयेति । उभयस्य^१ गन्तॄणां

* ख. अमानवस्य । + ख. पूर्वेषां मानवत्वं श्रुतम् । × ख. युक्त्यभावात् ।

(ब्र०४०१) लोके हि मूर्छितो यत्नहीनो यत्नवद्भिश्चेतनान्तरैर्नीयते नाचेत-
नैरतो यत्नहीनश्चेतनश्चेतनान्तरैर्नीयत इति न्यायसहितालिङ्गात्पूर्वपाम-
र्चिरादीनां देवतानां तत्सिद्धेर्नेतृत्वसिद्धेर्न न्यायहीनं लिङ्गमर्चिरा-
दीनां देवत्वे रात्रौ दक्षिणायने वा मृतस्य विदुषो ब्रह्मलोकगतिर्युक्ततरा
भवति देवानां सदा सत्त्वादिति ॥ ५ ॥

ननु नार्चिरादीनां नेतृत्वं विद्युल्लोकादमानवपुरुषस्यैव नेतृत्वश्रवणा-
द्वरुणादीनां नेतृत्वायोगादित्यत आह—

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

अमानवः पुरुषो विद्युल्लोकमागतो वैद्युतस्तेनैव ततो विद्युत्प्राप्ते-
रुर्ध्वं नीयमाना विद्वांसः कार्यं ब्रह्म प्राप्नुवन्ति 'अमानव एत्य ब्रह्म-
लोकान्गमयति विद्युल्लोकस्थान्' इत्यमानवस्यैव गमयितृत्वश्रवणात् ।
अमानवोपसर्जनत्वेन वरुणादीनां नेतृत्वं न प्राधान्येनार्चिरादिविद्युद-
न्तानां तु प्राधान्येनैव नेतृत्वम् । तस्मान्नार्चिरादयो नेतार इति
सिद्धम् ॥ ६ ॥

एवं गन्तव्यप्राप्तिहेतुं मार्गं निरूप्य फलभूतं गन्तव्यं निरू-
पयति—

(उत्तरमार्गेण कार्यब्रह्मगमनम्, अधि० ५)

कार्यं तु बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'स एतान्ब्रह्म गमयति' [छा० ५।१०।२] इत्यत्र संशयः
किं परं निर्गुणं ब्रह्म गमयत्यमानवः पुरुष उत कार्यं सगुणं ब्रह्मेति ।

(दी०१) संपिण्डितकरणत्वेन स्थानानां स्वयमेव व्यामोहोऽचेतनत्वं तस्मा-
न्नेतृणां चेतनासिद्धिस्तस्याः ॥ ५ ॥

वैद्युतेति । वरुणादिलोके तेषां नेतृणामभावात्पूर्वमपि चेतना न
स्युरित्यत आह—वैद्युतेनैवामानवेनैव ततस्तस्माद्विद्युल्लोकादूर्ध्वं नीयते ।
कृतः । तच्छ्रुतेः । तस्यामानवस्य पुरुषस्य नेतृत्वस्य तान्वैद्युतादिश्रुतेः ॥ ६ ॥

पूर्वाधिकरण आतिवाहिकैः सगुणविद्याविन्नीयत इत्युक्तं तदनुपपन्न-
मेतस्य प्राप्यस्य ब्रह्मणः परत्वेन निर्गुणविद्यादिवदप्यत्रैव गच्छतीत्या-
क्षिप्य सिद्धान्तमाह—कार्यमिति । यदार्चिरादिना गच्छन्ति ब्रह्म

(ब्र० व० १) पूर्वपक्षेऽर्चिरादिगत्या ब्रह्मलोकप्राप्त्यनन्तरं विदुषो लिङ्गशरीरल-
येन परब्रह्मप्राप्तिः सिद्धान्ते कार्यब्रह्मप्राप्त्यर्थमेव गतिर्न परब्रह्मप्राप्त्यर्थ-
मिति मन्तव्यम् । उत्तरत्र पूर्वपक्षयिष्यन्नादौ सिद्धान्तमाह—कार्य-
मिति । कार्यमेव ब्रह्म गमयतीति बादरिराचार्यो मन्यते । कुतः । अस्य
कार्यब्रह्मणः परिच्छिन्नस्य गत्युपपत्तेर्गन्तव्यत्वोपपत्तेः । प्रत्यग्रूपस्यापरि-
च्छिन्नस्य परस्य तदनुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ७ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

ब्रह्मलोकान्गमयति ' [बृ० ६ । २१ । ५] इति श्रुत्यन्तरे बहुवचनेन
गन्तव्यब्रह्मणो विशेषितत्वात् । सावयवस्यावयवभेदेन भिन्नस्य ब्रह्मण
एव गन्तव्यत्वं न निर्विशेषब्रह्मणः । लोकशब्दाच्च भोगभूमेरेव प्राप्यत्वं
न परस्येति चकारार्थः ॥ ८ ॥

ननु नपुंसकब्रह्मशब्दस्य परस्मिन्नेव मुख्यत्वात्कथं कार्यब्रह्मणि ब्रह्म
गमयतीति व्यपदेशस्तत्राऽऽह—

सामीप्यात्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥

तुश्चोद्य*निरासार्थः । परमेव हि ब्रह्म सत्यकामत्वादिगुणयुक्तं
कार्यब्रह्मेत्युच्यते । तथा च कार्यब्रह्मणः कारणपरब्रह्मसामीप्यात्कारणे
मुख्यस्य ब्रह्मपदस्य कार्ये व्यपदेशो लक्षणया प्रयोग इत्यर्थः । मुख्यासं-
भवादिति भावः ॥ ९ ॥

(दी०) तत्कार्यं बादरिराचार्यो मन्यते । कुतः । अस्य कार्यस्य गतेरर्चिरा-
दिगमनस्य तत्रोपपत्तेः संभवो गत्युपपत्तिः । तस्याः ॥ ७ ॥

ननु नायं तर्कगम्योऽर्थ इत्यत आह—विशेषितेति । ब्रह्मलोकानि-
त्यादिना विशेषितत्वात् । चकारस्तर्कस्य श्रुतिमूलस्य (स्याऽऽ) दत्तव्य-
तामाह ॥ ८ ॥

ननु, कार्यस्यापि ब्रह्मशब्दो नोपपद्यत इत्यत आह—तुशब्द-
स्तत्र ब्रह्मशब्दानुपपत्तिं वारयति । का तर्ह्यत्रोपपत्तिरित्यत आह—
सामीप्यात्कार्यस्य ब्रह्मणः परेण ब्रह्मणा । अतस्तस्य ब्रह्मशब्दस्य
व्यपदेशः ॥ ९ ॥

* ख. ब्रह्मशब्दानुपपत्तिं वारयति ।

(ब्र०५०।) ननु कार्यब्रह्मप्राप्तौ तेषां न पुनरावृत्तिरिति श्रुतिविरोधस्तत्राऽऽह—
कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकस्यात्यये नाशे सति तदध्यक्षेण तल्लोकस्वामिना हिर-
ण्यगर्भेण सहातः कार्यब्रह्मणः परं ब्रह्म प्राप्नुवन्ति 'उत्पन्नात्मसाक्षा-
त्कारा विद्वांसः' इत्युक्तश्रुत्याऽभिधानादवगन्तव्यमित्यर्थः ॥ १० ॥

स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसंचरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ॥

इति स्मृतिश्च ब्रह्मलोकं प्राप्तानां क्रममुक्तिं दर्शयति । अतोऽपि नाना-
वृत्तिश्रुतिविरोधः । प्रतिसंचरो महाप्रलयस्तस्मिन्प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भ-
स्यान्तोऽधिकारसमाप्तिस्तदा कृतात्मानः शुद्धधियो ब्रह्मलोकवासिनः
परं पदं प्राप्नुवन्तीति योजना । तस्मात्कार्यब्रह्मप्राप्त्यर्थमेवाचिरादिगतिर्न
प्रत्यग्रूपपरब्रह्मप्राप्त्यर्थं घटाकाशस्येव महाकाशप्राप्त्यर्थं गतेरफलत्वा-
दिति सिद्धम् ॥ ११ ॥

एवं सिद्धान्तमुक्त्वा पूर्वपक्षमाह—

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

नपुंसकब्रह्मशब्दस्य परस्मिन्नेव मुख्यत्वात्परमेव ब्रह्म गमयत्यमानव
इति जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥ १२ ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

'तेषां न पुनरावृत्तिः' [बृ० ६ । २ । १५] 'तयोर्ध्वमायन्नमृत-

(दी०।) ननु कार्यप्राप्तावनावृत्तिर्नोपपद्यत इत्यत आह—कार्येति । कार्यस्य
ब्रह्मलोकस्याध्यक्षेण परमेष्ठिना सहातः परमेष्ठिनः परं ब्रह्म भवति ।
अनावृत्त्याद्यभिधानात् ॥ १० ॥

नन्वेतद्विश्वास्यमिवेत्यत आह—स्मृतेरिति । ब्रह्मणा सहेत्याद्यायाः ।
चशब्दाच्छ्रुतेरपि ते ब्रह्मलोक इत्याद्यायाः ॥ ११ ॥

पूर्वपक्षमाह—परमिति । ब्रह्मशब्दस्य ब्रह्मणि मुख्यत्वाद्यद्रम्यमर्चि-
रादिना तत्परमेवेति जैमिनिराचार्य आह ॥ १२ ॥

ननु अनुपपत्तेर्मुख्यार्थपरित्याग इत्यत आह—दर्शनादिति ।

(ब्र० ५०।) त्वमेति ' [छा० ८। ६। ६] इति च मुक्तेर्गतिपूर्वकत्वदर्शनाच्च परमेव गन्तव्यमित्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु ' प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये ' [छा० ८। १४। १] इति मरणकाल उपासकस्य कार्यब्रह्मप्राप्तिसंकल्पश्रवणान्न परं गन्तव्य-मित्याशङ्क्याऽऽह—

न च कार्यं प्रतिपत्त्यभिसंधिः ॥ १४ ॥

अयं * प्रतिपत्त्यभिसंधिः प्राप्तिसंकल्पः कार्यं ब्रह्मणि न कार्यब्रह्म-विषयो न भवतीति यावत् । किंतु परब्रह्मप्राप्तिविषयक एव + 'ते यदन्तरा तद्ब्रह्म' [छा० ८। १४। १] इति परस्यैव × प्रकृतत्वात् । ननु प्रकरणबलाद्वेश्मब्रह्मप्राप्तिसंकल्पस्य परविषयकत्वेऽपि तस्याः प्राप्ते-र्गतिपूर्वकत्वं कथमिति चेदुच्यते । ' तदपराजिता पूर्वह्मणः प्रभुवि-मितं हिरण्मयं वेश्म ' [छा० ८। ५। ३] इति दहरविद्यायां हिरण्य-गर्भवेश्मप्राप्तेर्गतिपूर्वकत्वावगमादस्या अपि परब्रह्मवेश्मप्राप्तेर्गतिपूर्वक-त्वमनुमीयते वेश्मप्रतिपत्तित्वसामान्यात् । यद्वा ' प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये ' इत्यत्रैव पदेर्गत्यर्थत्वाद्गतेश्च मार्गसाध्यत्वान्मार्गसाध्य-गतिपूर्वकत्वं परवेश्मप्राप्तेरिति पूर्वपक्षः । श्रुत्यर्थस्तु तत्र ब्रह्मलोके न केनाप्यविदुषा पराजितेत्यपराजिता पूरस्ति ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य तेनैव प्रभुणा निर्मितं हिरण्मयं वेश्म चास्ति तत्प्रतिपद्यते ब्रह्म-चर्यसंपन्नो विद्वानिति । अत्र पूर्वपक्षे ' मुख्यत्वात् ' ' दर्शनाच्च ' इति हेतुद्वयं पूर्वमेव ÷ दूषितम् । यत्तु प्रकरणाद्वेश्मप्राप्तिसंकल्पः । परविषय इति तन्न । ' प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्यते ' इति वाक्यश्रुतिभ्यां = दुर्बल-प्रकरणविच्छेदेन वेश्मप्राप्तिसंकल्पस्य कार्यब्रह्मसभादिविषयत्वावग-

(दी०।) तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीत्यमृतप्राप्तेः । चकारो मुख्यार्थेनोपपत्तेर-भावमाह ॥ १३ ॥

' प्रजापतेः सभां वेश्म ' इत्यादिना स्पष्टं कार्यस्य ब्रह्मणोऽवगम इत्यत आह—न चेति । ' वेश्म प्रपद्ये ' इति प्रतिपत्तेरभिसन्धिरभिप्रायः

* ख. अभिप्रायः । + ख. ते नामरूपे । × ख. प्रकरणत्वात् । ÷ ख. ' सामीप्यात्तु तद्व्यप-देशः ' ' कार्याख्ये तदध्यक्षेण ' इति सूत्राभ्याम् । = ख. ग. श्रुति-लिङ्ग-वाक्य-प्रकरण-स्थान-समाख्यानां समवाये पारदौबैत्यमर्थविप्रकर्षात् (जै० सू० ३।३।७।१२)

(ब्र०४०१)मात् । स्तुत्यर्थत्वेन वाऽस्य परप्रकरणे कीर्तनम् । सगुणाविद्या हि गतिमपेक्ष्य प्रजापतिसभादिप्राप्तिफलहेतुरियं तु परविद्या गतिनिरपेक्षैव निरतिशयफलहेतुरतो महतीति स्तुतिः । तस्मात्कार्यब्रह्मप्राप्त्यर्थैव गतिरिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

एवमर्चिरादिगत्या गन्तव्यं निरूप्य गन्तृन्निरूपयति—

(प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकाप्रापणम्, अधि० ६)

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति बादरायण

उभयथाऽदोषात्तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

किममानवः पुरुषः सर्वानुपासकान्ब्रह्मलोकं प्रापयत्युत प्रतीकोपासकभिन्नानिति संशयः । तत्र नियामकाभावात्सर्वानिति प्राप्ते ब्रूमः । प्रतीकोपासकभिन्नान्सर्वानुपासकान्नयत्यमानव इति बादरायण आचार्यो मन्यते । ननु तर्हि ' अनियमः सर्वेषाम् ' [सू० ३ । ३ । ११] इत्यत्र सर्वोपासनेषु मार्गोपसंहारोक्तिविरोधस्तत्राऽऽह—उभयथाऽदोषादिति । कांश्चिदुपासनान्नयति कांश्चिन्नेत्युभयथाभावाभ्युपगमे दोषाभावादित्यर्थः । अनियमन्यायस्य प्रतीकभिन्नविषयत्वादिति भावः । नियामकमाह—तत्क्रतुश्चेति । क्रतुरुपासनं कार्यब्रह्मविषयकः क्रतुर्यस्योपासकस्यास्ति स तत्क्रतुस्तथा च यो यदुपासकः स तत्प्राप्नोतीति श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात्तदुपासकानामेव कार्यब्रह्मप्राप्तिरित्यर्थः । प्रतीकोपासनेषु नाम ब्रह्मेत्यादिषु ब्रह्मणः प्रतीकं प्रति विशेषणत्वेन प्रतीकस्यैव प्राधान्यात्

(दी०१)कार्यं ब्रह्मणि न च नैव नामरूपनिर्वाहकस्य ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणेऽर्चिरादिना प्राप्यस्य ब्रह्मणः कार्यत्वमुक्तम् । एवं चेत्प्रतीकोपासकैरपि तद्गम्यमित्याक्षिप्य समाधत्ते—अप्रतीकेति । प्रतीकालम्बना ये न भवन्ति तेऽप्रतीकालम्बनास्तान्प्रतीकोपासकव्यतिरिक्तानमानवः पुरुषो नयतीति बादरायण आचार्यो मन्यते । नन्वनियमन्यायविरोध उक्त इत्यत आह—उभयथाऽदोषादुभयथा प्रतीकालम्बनानामनयनेऽन्येषां नयने न्यायस्य प्रतीकालम्बनव्यतिरिक्तविषयत्वेनादो-

(ब० व० १) * तदुपासकानां ब्रह्मोपासकत्वं पञ्चाग्न्युपासकानां त्वब्रह्मोपास-
कत्वेऽपि श्रुतिबलाद्ब्रह्मप्राप्तिरिति ॥ १५ ॥

विशेषं च दर्शयति ॥ १६ ॥

किंच ' यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति ' [छा०
७।१।५] इति नामप्रतीकोपासनफलादुत्तरोत्तरवागाद्युपासनानामुत्कृ-
ष्टफलविशेषं दर्शयति श्रुतिः ' वाग्वाध नाम्नो भूयसी ' [छा० ७।
२।१] इत्याद्या । अयं फलविशेषः प्रतीकानामुत्कर्षापकर्षवतामुपा-
स्यत्वे युज्यते न तु सर्वत्रैकस्य ब्रह्मण उपास्यत्वे । तस्माद्ब्रह्मोपासका-
नामेव ब्रह्मप्राप्तिर्न प्रतीकोपासकानामिति सिद्धम् ॥ १६ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

एवं सगुणब्रह्मविदां प्राप्यमुक्त्वा निर्गुणब्रह्मविदां प्राप्यमाह—

(मुक्तिरूपस्य वस्तुनः पुरातनत्वम्, अधि० १)

संपद्याऽऽविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥

एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपे-
णाभिनिष्पद्यते ' [छा० ८।१२।३] इति श्रूयते तत्र संशयः ।
यथा मुकृतिनः स्वीयेन रूपान्तरेण फलेनाभिनिष्पत्तिस्तथा निर्गुणवि-
दोऽभिनिष्पत्तिरुताऽऽत्ममात्रेणाभिनिष्पत्तिरिति । पूर्वपक्षे स्वर्गमोक्षयो-

(दी० १) षात् । अत्र को हेतुरित्यत आह—तत्क्रतुश्च । तस्य ब्रह्मणश्च क्रतुः
संकल्पस्तत्क्रतुर्ब्रह्मप्राप्तौ हेतुः । चशब्दस्तद्भावाप्राप्तौ ॥ १५ ॥

ननु प्रतीकोपासनानां फलाभावाद्ब्रह्मलोक एव फलं कल्प्यमित्यत
आह—विशेषेति । यावन्नाम्नो गतमित्यादिना प्रतीकोपासनेषु फलस्य ।
चकारोऽश्रुतफलेषु ब्रह्मलोकः फलं कल्प्यमिति कल्पनाभावमाह ॥ १६ ॥

इति ब्रह्मसूत्रदीपिकायां चतुर्थस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

पूर्वपादे सगुणविद्याविदोऽर्चिरादिगतिः कार्यब्रह्मप्राप्तिश्चेत्युक्तमि-
दानीं निर्गुणविद्याविदस्तत्संपत्तिरुच्यते—संपद्येति । परं ज्योतिरुपसंपद्य

[अ० ५ पा० ५ सू१-३] ब्रह्मासृतवर्षिणीदीपिकाभ्यां समेतानि । ४११

(ब० व० १) रविशेषः सिद्धान्ते विशेष इति फलम् । अत्र फलनिरूपणाद-
ध्यायपादसंगत्योः स्फुटत्वम् । तत्र स्वर्गवन्मोक्षस्याभिनिष्पत्तिः फल-
त्वाविशेषादिति प्राप्ते ब्रूमः । संपद्य स्वप्रकाशमात्मानं साक्षाद-
नुभूयते नैवाऽऽत्ममात्रेणाऽऽविर्भावः । अवस्थानवान्भवति मुक्तः ।
कुतः । स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति स्वशब्दादित्यर्थः । फलत्व-
हेतुकानुमानं मोक्षनित्यत्वश्रुतिबाधितमिति ॥ १ ॥

ननु स्वरूपात्मकमोक्षस्य सदा सत्त्वात्कः पुनः पूर्वावस्थातो विशेष
इत्यत आह—

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

यः स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स सर्वानर्थविनिर्मुक्तः स्वप्रकाशनिरति-
शयानन्दात्मनाऽवतिष्ठते । पूर्वत्रावस्थात्रयकलुषितः संसारी वेति
विशेषः । ननु स्वरूपाभिनिष्पन्नो मुक्त इति कुतोऽवगम्यते तत्राऽऽह—
प्रतिज्ञानादिति । ' य आत्माऽपहतपाप्मा ' इत्युपक्रम्य ' एतं त्वेव ते
भूयोऽनुश्याख्यास्यामि ' [छा० ८ । ९ । ३] इति सकलदोषमुक्त-
स्यैवाऽऽत्मनो व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञानादित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु कार्यज्योतिरुपसन्नस्य कथं मुक्तत्वमित्यत आह—

आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

अत्र ज्योतिरात्मैव न भौतिकं तेजः ' य आत्माऽपहतपाप्मा '
[छा० ८ । ७ । १] इत्यात्मप्रकरणादित्यर्थः ॥ ३ ॥

(मुक्तस्य ब्रह्मणोऽभिन्नत्वम्, २)

(दी० १) स्वेन केवलेनैवाऽऽत्मनाऽऽविर्भवति । कुतः । 'स्वेन रूपेणाभिनि-
ष्पद्यते' इति स्वशब्दात् ॥ १ ॥

कः पुनर्विशेषः पूर्वोत्तरयोः स्वरूपयोरित्यत आह—मुक्त इति ।
योऽत्राभिनिष्पद्यत इत्युक्तः सन्सर्वसंबन्धविनिर्मुक्तः । कुतः । य आत्मे-
त्यादिना तावृशस्यैव प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

ज्योतिरुपसंपद्येति कार्ये ज्योतिषि संपत्तेः कथमात्मरूपेणाऽऽविर्भाव
इत्यत आह—' आत्मा प्रकरणात् ' ज्योतिःशब्देनाऽऽत्माऽभिधीयते ।
कुतः । प्रकरणात् । य आत्मेत्यादेः ॥ ३ ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

(ब० व० १) परं ज्योतिरुपसंपद्य मुक्तो विद्वानित्युक्तं तं मुक्तमुपजीव्य संदिह्यते किं मुक्तो ब्रह्मभिन्नत्वेनावतिष्ठत उत ब्रह्माविभागेनेति । तत्र भिन्नत्वेनेति भ्रान्तिं वारयति—अविभागेनेति । निरतिशयानन्दब्रह्मात्मनैवावतिष्ठते मुक्तः । कुतः । दृष्टत्वात् । ' ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति ' ' तत्त्वमसि ' इत्यादिश्रुतिष्वभेदस्य दृष्टत्वादित्यर्थः ॥ ४ ॥

(मुक्तस्वरूपभूतस्य ब्रह्मणो युगपत्सविशेषत्वनिर्विशेषत्वे, अधि० ३)

ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥

पूर्वसिद्धं ब्रह्माभिन्नं मुक्तमुपजीव्य संदिह्यते स मुक्तो ब्रह्मात्मकः किं सत्येन सर्वज्ञत्वादिप्रपञ्चेन सहावतिष्ठत उत शशविषाणवदसन्नेव सर्वज्ञत्वादिरिति सच्चिन्मात्रेणावतिष्ठते । आहोस्विद्वस्तुतो निष्प्रपञ्चोऽपि व्यावहारिकसर्वज्ञत्वादिमानिति । तत्राऽऽद्यं पूर्वपक्षमाह— ब्राह्मेणेति । ब्रह्मसंबन्धिना सत्येन सर्वज्ञत्वादिना सहावतिष्ठते ब्रह्मात्मको मुक्त इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः । उपन्यासविधिव्यपदेशेभ्यः । उपन्यास उद्देशः स च सोऽन्वेष्टव्य इत्यादिविधानार्थमागतः । ' य आत्माऽपहतपाप्मा ' (छा० ८।७।१) इत्यादिरूपः । विधिरज्ञातज्ञापनम् । स च 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' [छा० ७।२।५।२] इत्यादिरूपः । उद्देशविधिविलक्षणो व्यपदेशः । स च सर्वज्ञः सर्वेश्वर इत्यादिरूपः । अयं हि नोद्देशो विध्यमावाप्नापि विधिः सिद्धवन्निर्देशादत एभ्यो हेतुभ्यः सप्रपञ्च एवाऽऽत्मेति ॥ ५ ॥

(दी० १) पूर्वाधिकरणे स्वेन सता संपत्तिरुक्ता सा सुषुप्तिवत्स्यादित्याक्षिप्य समाधत्ते—अविभागेनेति । परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते यः स त्वविभागेन च । कुतः । तत्त्वमसीत्यादेर्दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

पूर्वाधिकरणेऽविभागेन ब्रह्मसंपत्तिरुक्ता तद्ब्रह्म स्वभावेन सविशेषमित्याक्षिपति—ब्राह्मेणेति । ब्राह्मेण स्वेन रूपेणापहतपाप्मत्वादिना सर्वज्ञत्वादिना च निष्पद्यत इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः । उपन्यासादिभ्यः । उपन्यासो य आत्मेत्यादिः । आदिशब्देन स तत्र पर्येतीत्यैश्वर्यादिभ्यः ॥ ५ ॥

(ब्र० १०१) अधुना द्वितीयं पूर्वपक्षमाह—

चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

जीवात्मनस्तदात्मकत्वाच्चिदेकरसत्वाच्चितितन्मात्रेण चैतन्यमात्रात्मनाऽवस्थिते मुक्ते ब्रह्मात्मनि सर्वज्ञ इत्यादिशब्दा निरर्थका एव प्रयुज्यन्त इत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ॥ ६ ॥

सर्वज्ञत्वादीनां धर्माणामसंभवाद्ब्रह्मिस्वरूपाद्यन्तभिन्नत्वेऽत्यन्ताभिन्नत्वे वा तेषां गवाश्ववद्ब्रह्मिष्वधर्मत्वानुपपत्तेरिति प्राप्ते सिद्धान्तपति—

(अर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्तस्योपासकस्य भोग्यवस्तूनां सृष्टौ मानससंकल्पस्यैव हेतुत्वम्, अधि० ४)

एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ ७ ॥

एवं पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि पूर्वोपन्यासादिभ्यः पूर्वस्य ब्राह्मस्य रूपस्य सर्वज्ञत्वादेर्व्यावहारिकस्य भावाद्वह्नणो मुक्तात्मनः सप्रपञ्चत्वनिष्प्रपञ्चत्वयोरविरोधं बादरायण आचार्यो मन्यते । आविद्यकधर्माणां सर्वज्ञत्वादीनामुपपत्तेर्न तेषां तुच्छत्वमत एव सर्वात्मनाऽविद्यानिवृत्तौ विदेहकैवल्यं निष्प्रपञ्चमेव । एतद्भिप्रेत्योक्तं मगधता भाष्यकारेण व्यवहारापेक्षयेति । न ह्यौपनिषदानां मोक्षेऽपि व्यवहृतिर्मता मूलाभावादिति भावः ॥ ७ ॥

एवं परविद्याफलमभिधायापरविद्याफलं प्रपञ्चयितुमुपक्रमते—

संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

दहरविद्यायां श्रूयते—‘ स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादे-

(दी०) चितीति । चितितन्मात्रेण चैतन्यमेवाऽऽत्मनो रूपमतश्चैतन्यमात्रेणैवाभिनिष्पद्यते । तदेव कुत इत्यत आह—‘ एवं वा अरे इत्यादिना । तदात्मकत्वाच्चैतन्यमात्रात्मकत्वात् । आत्मनो वस्तुतः सत्यसंकल्पत्वादीनामुपाधिधर्मत्वादित्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ॥ ६ ॥

एवमपीति । एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मस्यैश्वर्यरूपस्य भावादप्रत्याख्यानादविरोधं बादरायण आचार्यो मन्यते बादरायणमतं सिद्धान्तः ॥ ७ ॥
पूर्वाधिकरणे ब्रह्मणो विशेषसंभवादविशेषप्रवृत्तावपि न विशेषत्वश्रु-

(ब्र० व० १) वास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति ' [छा० ८।२।१] इत्यादि तत्र संशयः । किं ब्रह्मलोकस्थस्य विदुषो भोगहेतवः पित्राद्यः संकल्पादेव सिध्यन्त्युत यत्नान्तरसहकृतासंकल्पादिति । तत्र लोके भोगसाधनस्य प्रयत्नसाध्यत्वदर्शनादत्रापि यत्नसापेक्षेच्छाऽत एव ब्रह्मभूतस्य विदुषो विभूतिसिद्धिर्न केवलेच्छात इति प्राप्ते ब्रूमः । संकल्पादेवास्य विदुषः पित्रादिविभूतिप्राप्तिः । कुतः । साधनान्तरनिरासकैवकारश्रुतेः । श्रुत्या च लौकिकानुमानस्य बाध इति । किंच यदि संकल्पः साधनान्तरसापेक्षस्तार्हि तदभावे विदुषो बन्ध्यसंकल्पत्वापत्तौ सत्यसंकल्पत्वं न स्यात् । संकल्पानुगुणसाधनान्तरमिष्टमेवेति ॥ ८ ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव सत्यसंकल्पत्वादेव विद्वाननन्याधिपतिर्भवति । यदि विदुषः कश्चनाधिपतिः स्यात्तर्हि तदधीनभोगस्य संकल्पमात्रादसिद्धेः सत्यसंकल्पत्वं न स्यात्तस्मादीश्वरात्मकस्य विदुषः संकल्पादेव सर्वैश्वर्यप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ ९ ॥

(एकस्यापि पुरुषस्य देहभावामावयोरैच्छिकत्वम् , अधि० ५)

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

संकल्पादेवेति श्रुत्या विदुषस्तावन्मनोऽस्तीत्यवगतं शरीरेन्द्रियाणि सन्त्युत न सन्त्याहोस्वित्सन्ति न सन्ति चेति संदेहे यथा संकल्पादेवेत्यवधारणश्रुत्या साधनान्तरामावस्तथा बादरिराचार्यः शरीरेन्द्रियाणा-

(दी० १) तिरौपाधिकी शेषे व्यवस्थापिता । नैवं योगि*संकल्पातिरिक्तसाधनवानिति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते-संकल्पेति । पित्राद्यः संकल्पादेव समुत्तिष्ठन्ति न तु निमित्तान्तरात् । कुतः । तत्तस्य संकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्तीति तादृशस्य समुत्थानस्य श्रुतेः ॥ ८ ॥

अत एवेति । अत एव सत्यसंकल्पादेवानन्याधिपतिश्च । अस्य नान्याधिपतिरपि ॥ ९ ॥

पूर्वाधिकरणे संकल्पातिरिक्तसाधनानां सगुणविद्याविदो योगिनोऽसत्त्वमुक्तं तच्छ्रुतेः । नैवमत्र श्रुतिरस्ति, अतोऽपि मनोतिरिक्तानां

अ०४पा०४सू०] ब्रह्मासृतवर्षिणीदीपिकाम्यां समेतानि । ४१५

११-१२]

ब्र०ष०।)ममावं मन्यते । आह ह्येवमाज्ञायः-‘मनसैतान्कामान्पश्यन्नमते ’
[छा० ८ । १२ । ५] ‘य एते ब्रह्मलोके ’ [छा० ८ । १३ । १]
[ति । यदि विदुषः शरीरादिकं स्यात्तदा मनसेति विशेषणमन्ययोग्य-
वच्छेदकमवधारणपरं पीड्येतेत्येकः पूर्वपक्षः ॥ १० ॥

पूर्वपक्षान्तरमाह—

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

शरीरेन्द्रियाणां मनस इव भावं सत्तां जैमिनिराचार्यो मन्यते ‘ एक-
श भवति त्रिधा भवति ’ [छा० ७ । २६ । २] इत्यादिना विदुषोऽ-
नेकधा भावविकल्पामननात् । न हि शरीरभेदं विना कदाचिदे-
कधामावः कदाचिद्विधामाव इत्याद्यनेकधामावविकल्पः संभवतीति
भावः ॥ ११ ॥

सिद्धान्तमाह—

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

अत एव मनसेति विशेषणाद्विकल्पामननाच्चेति लिङ्गद्वयाद्यदा शरी-
रेदिसंकल्पस्तदा सशरीरेन्द्रियत्वं यदा तु तत्संकल्पामावस्तदा शरीरे-
न्द्रियराहित्यमित्युभयविधं विदुष एैश्वर्यं बादरायण आचार्यो मन्यते
द्वादशाहवत् । यथा ‘ द्वादशाहसृद्धिकामा उपेयुः ’ इत्युपेयुश्चोदनाग-
म्यत्वाद्द्वादशाहस्य सत्रत्वं ‘ द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेत् ’ इत्यहर्ग-
गत्वे सति यजतिचोदनागम्यत्वादहीनत्वं चेत्युभयविधत्वं तद्वदि-
यर्थः ॥ १२ ॥

दी०।)साधनानां समत्वमेवेति प्रत्युदाहरणेनाऽऽक्षिप्य पक्षान्तरमाह—अमा-
वमिति । मनोतिरिक्तानां शरीरस्येन्द्रियादीनामभावं बादरिराचार्यो
मन्यते । कुतः । हि यस्मादेवमाहश्रुतिः—मनसैवैतानित्यादिना ॥ १० ॥

भावमिति । जैमिनिराचार्यो मनोवच्छरीरस्यापि सेन्द्रियस्य भाव-
मुक्तं प्रतिमन्यते । कुतः । स एकधा भवतीत्यादिना विकल्पस्याऽऽ-
मननात् ॥ ११ ॥

द्वादशेति । बादरायणः पुनराचार्योऽत एव लिङ्गदर्शनादुभयविधं
मन्यते भावमभावं च द्वादशाहवत् । यथा द्वादशाहः सत्रमहीनश्च तद्वत् ।
अतः सिद्धान्तः ॥ १२ ॥

(ब० १००) ननु विदुषः शरीराद्यभावे कथं भोगस्तत्राऽऽह—

तन्वभावे संध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥

तनोः सेन्द्रियशरीरस्याभावकाले संध्यवद्यथा स्वप्ने मानसिकविषयभोगो जाग्रद्भोगविलक्षणस्तद्भोगः । कुतः । 'मनसैतान्कामान्पश्यन्नमते' इति श्रुतेर्भोगे साधनान्तरं वारयन्त्या एवमेवोपपत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु देहाद्यभावेऽपि भोगसत्त्वे सशरीरताङ्गीकारो व्यर्थस्तत्राऽऽह—

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

देहादिभावकाले जाग्रद्भोगः स्वप्रभोगविलक्षणो भवतीत्यर्थः ॥ १४ ॥

ननु विकल्पामननलिङ्गेन विदुषोऽनेकशरीराणि सन्तीत्युक्तं तद्व्यर्थं निरात्मकेषु तेषु भोगायोगादित्याक्षेप इदमाह—

(सर्वेषां देहानां सात्मकत्वम्, अधि० ६)

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

किं विदुषा सृज्यमानानि शरीराणि दारुयन्त्रवन्निरात्मकान्युतास्मदादिदेहवत्सात्मकानीति संदेहः । पूर्वपक्षे विदुष एकस्मिन्नेव देहे भोगः सिद्धान्ते सर्वेष्वपीति बोध्यम् । तत्रानाद्यन्तःकरणपरिच्छिन्नस्य भोक्तुर्विदुषः शरीरान्तरेषु प्रवेशायोगान्निरात्मकानीति प्राप्ते ब्रूमः । विदुषा सृज्यमानेषु सेन्द्रियमनःसु बहुषु देहेषु विदुष आवेशोऽभिव्यक्तिर्विद्यासामर्थ्याद्दुपपद्यते पुरातनान्तःकरणपरिच्छेदस्य विद्वांसं योगसामर्थ्याद्वापकं प्रत्यप्रतिबन्धकत्वात्प्रदीपवत् । यथा प्रदीप एकोऽनेकवर्तिषु

(दी०) ननु शरीराभावे सुषुप्तवन्न विषयोपलम्भ इत्यत आह—तन्वभाव इति । तनोः सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावे सन्ध्यवत्स्वप्रवत्संकल्परूपाणां पित्रादीनां मोक्ष उपपत्तेः ॥ १३ ॥

ननु शरीरस्य समत्वेऽपि विषयोपलम्भो न नियत इत्यत आह—भाव इति । भावे पुनस्तनोर्जाग्रद्वत्पित्राद्युत्पत्तेः ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणे स एकधा भवतीतिवाक्योदाहरणेनानेकशरीरग्रहणमुक्तं न क्रमेण युगपदित्याक्षिप्य समाधत्ते—प्रदीपवदिति । शरीरान्त-

प्रविशति तद्वद्विद्वाननेकागन्तुकान्तःकरणद्वारा देहेषु प्रविशति । तथाहि दर्शयति शास्त्रम्—‘ एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधा ’ [छा० ७ । २६ । २] इत्यादि । यद्यपि विदुषः सर्षेषु देहेष्वेकत्वं दीपानां तु भिन्नत्वमिति वैषम्यमस्ति तथाऽप्युत्पादकदीपगतैक्यं सादृश्यादुत्पन्नदीपेषूपचर्यत इति साम्यं बोध्यम् । तस्मात्सर्वाणि शरीराणि सात्मकान्येव ॥ १५ ॥

ननु विदुषो न शरीरवत्त्वं युक्तं ‘ तत्केन कं पश्येत् ’ [बृ० ४ । ५ । १५] इति । ‘ न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात् ’ [बृ० ४ । ३ । ३०] इति च विशेषविज्ञानाभावश्रवणादित्यत आह—

स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

सुषुप्तिपरममुक्त्योरन्यतरापेक्षयेदं विशेषविज्ञानाभावश्रवणम् । हि यतः प्रकरणादेवमाविष्कृतम् । सुषुप्तिप्रकरणे ‘ न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यत् ’ इत्यादि श्रुतं परममुक्त्यपेक्षया च ‘ तत्केन ’ इत्यादि तस्मान्नेदं सगुणविदः शरीराङ्गीकारे बाधकमित्यर्थः । तत्तत्र सुषुप्तौ द्वितीयं विभक्तं न त्वस्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥

योगिनां भौतिकेष्वेव स्वातन्त्र्यं न भूतेष्वित्याह—

(ब्रह्मलोकगतानामुपासकानां जगत्सृष्टौ स्वातन्त्र्याभावेऽपि भोग-
मोक्षयोस्तेषां स्वातन्त्र्यसिद्धिः, अधि० ७)

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

पूर्वं संकल्पमात्रेण देहादिसर्गे यदैश्वर्यमुक्तं विदुषस्तस्य जगदुत्पत्त्या-
दावपवादोऽत्र क्रियते । किं विदुष ऐश्वर्यमीश्वरस्येव निरङ्कुशमुत
सातिशयमिति । पूर्वपक्ष ईश्वरनानात्वं सिद्धान्ते तदैक्यमिति बोध्यम् ।
राणां स्वीकारे शरीरान्तरेष्वावेशः प्रदीपवत् । यथैकस्य प्रदीपस्य
प्रदीपसहस्रेष्वावेशस्तद्वत् । कुत एतत् । हि यस्मात्तथा दर्शयति श्रुतिः—
स एकधा भवतीत्यादिना ॥ १५ ॥

मुक्तस्यानेकशरीरावासिताऽनुपपन्ना तत्केन कं पश्येदित्यादिनिषेधा-
दित्यत आह—स्वाप्ययेति । स्वाप्ययः सुषुप्तिः संपत्तिर्मुक्तिस्तयोरन्यत-
रापेक्षं यत्र त्वस्येत्यादिप्रतिषेधवचनम् । कुतः । हि यस्मात्सुषुप्तौ मुक्तौ
वेदमाविष्कृतमुदाहृतम् ॥ १६ ॥

पूर्वाधिकरणे शरीरेन्द्रियादीनां कर्तृत्वमुक्तं योगिनस्तद्वज्जगद्व्यापार-
कर्तृत्वमपीति वृष्टान्तेनाऽऽक्षिप्य समाधत्ते—जगदिति । योगिनां भौति-
केष्वेव स्वातन्त्र्यं न भूतेष्वित्याह—जगद्व्यापारवर्जम् । कुतः । प्रकरणात् ।

तत्र विदुषोऽनन्याधिपतित्वान्निरङ्कुशमैश्वर्यमिति प्राप्ते ब्रूमः । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारवज्रं सातिशयमेवाणिमाद्यैश्वर्यं विदुषो जगद्व्यापारस्तु परमेश्वरस्यैव सृष्टिवाक्येषु सर्वत्र तस्यैव प्रकरणाद्विदुषश्च तत्रासंनिहितत्वात् । नित्यसिद्धं हि परमेश्वरस्य निरङ्कुशमैश्वर्यम् । चकारो महाभूतसृष्टौ योगिनामशक्यत्वमप्याह । कथं वा विदुष ईश्वरप्रसादायत्तमागन्तुकमैश्वर्यं निरङ्कुशमिति वक्तुं शक्यं तस्मात्सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाऽऽधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

ननु ' *आप्नोति स्वाराज्यम् ' [तै० १ । ६ । ३] इति प्रत्यक्षश्रुत्यैश्वर्यापदेशान्निरङ्कुशं विदुष ऐश्वर्यमिति चेन्न । आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः । अधिकारे तत्तद्यापारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः सूर्यादिमण्डलस्थः परमात्मा तस्योत्तरवाक्ये ' आप्नोति मनसस्पतिम् ' [तै० १ । ६ । २] इत्यत्र प्राप्यत्वेनोक्तेर्विदुषः सातिशयमैश्वर्यमिति गम्यते । यदि पूर्ववाक्य एव निरतिशयमैश्वर्यमुक्तं तदेदमीश्वरप्राप्तिवचनं व्यर्थं स्यादतः सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १८ ॥

ननूपाधिव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽसत्त्वे कुतोऽयं विभाग इत्यत आह—

विकारावर्ति च तथा हि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

सगुणे ब्रह्मणि +विकारावर्ति च निर्गुणं स्वरूपमस्ति । तथा हि ब्रह्मणि सगुणत्वनिर्गुणत्वयोः स्थितिमाह श्रुतिः ' एतावानस्य महिमा [छा० ३ । ११ । ६] इति । सगुणत्वमुक्त्वा ' अतो ज्यायांश्च पुरुषः ' इति निर्गुणत्वमाह । एतावान्सहस्रशीर्षेत्यादिरस्य परस्य

सर्वभूतसृष्टिवाक्येषु परमात्मनः प्रकृतत्वात् । न चापि ते परमात्मवत्प्रकृता इत्याह—असंनिहितत्वात् । योगिनाम् । चकारो महाभूतसृष्टौ योगिनामशक्यत्वमाह ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षोपदेशादाप्नोति स्वाराज्यमित्यादेर्योगिनां जगद्व्यापारस्वातन्त्र्यमिति चेन्न । कुतः । आधिकारिको य आदित्यमण्डलस्थस्तस्योक्तेः ॥ १८ ॥

ननूपाधिव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽसत्त्वे कुतोऽयं विभाग इत्यत आह—विकारेति । विकारावर्त्यपि नित्यमुक्तं पारमेश्वरं न केवलं विकारमात्र-

* ख. ' आप्नोति । स्वाराज्यम् ' इत्यभेदयोगिनां जगद्व्यापारे स्वातन्त्र्यमिति चेन्न कुतः ।

+ ख. विकाररहितम् ।

महिमा विभूतिरित्यर्थः । अयं भावः—यथा सगुणे स्थितं निर्गुणं स्वरूपमुपासको न प्राप्नोति तदुपासकत्वाभावात्तथा तद्गतं जगत्स्रष्टृत्वा-
दिकमप्यैश्वर्यं न प्राप्नोति *तदुपास्त्यभावादुपास्त्यभावश्च श्रुत्यभा-
वादिति ॥ १९ ॥

अत्र दृष्टान्तार्थं निर्गुणं स्वरूपमुक्तं तत्र प्रमाणान्तरमाह—

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

एवं ब्रह्मणो निर्गुणत्वं श्रुतिस्मृती दर्शयतः । 'न तत्र सूर्यो भाति
न चन्द्रतारकम्' [क० ५ । १५] इत्याद्या श्रुतिः 'न तद्भासयते
सूर्यः' [भ० गी० ५ । ६] इत्याद्या स्मृतिरिति ॥ २० ॥

ननु परमेश्वरस्य जगत्कर्तृत्वमुक्तं तत्समानशीलाश्च योगिन इत्यत
आह—

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

उपासकस्योपास्यदेवतया सह भोगमात्रेण साम्यं श्रुतं न जगद्वापा-
रेण 'तमाहाऽऽपो वै खलु पीयन्ते लोकोऽसौ' इति । तस्माल्लिङ्गाद्विदुषः
सातिशयमैश्वर्यं गम्यत इत्यर्थः । तं ब्रह्मलोकस्थमुपासकं हिरण्यगर्भं
आह आपो वै खल्वमृतमप्यो मया पीयन्ते भुज्यन्ते तवाप्यसावमृतोद-
कलक्षणो लोको भोग्य इत्यर्थः ॥ २१ ॥

ननु यदीश्वरैश्वर्येणातिशयेन सहितं विदुष ऐश्वर्यं सातिशयं तर्हि
लौकिकैश्वर्यवदनित्यं स्यात्तथा च विदुषोऽप्यावृत्तिः प्रसज्येतेत्याश-
ङ्क्य दयासिन्धुर्भगवान्वादरायणः समाधत्ते—

गोचरं सवितुमण्डलाद्यधिष्ठानम् । तथा हि द्विरूपां हि यस्मात्स्थिति-
माहाऽऽघ्नयः—एतावानस्य महिमेत्यादिना ॥ १९ ॥

नन्वत्र पादत्रयमुपलभ्यते न त्वस्य प्रमाणं किञ्चिदित्यत आह—
दर्शयत इति । एवं विकारावर्ति रूपं श्रुतिस्मृती दर्शयतः । श्रुतिर्न तत्र
सूर्य इत्याद्या । स्मृतिर्न जायत इत्याद्या । चकारो मुक्तेरपि सत्त्व-
माह ॥ २० ॥

ननु परमेश्वरस्य जगत्कर्तृत्वमुक्तं तत्समानशीलाश्च योगिन इत्यत
आह—भोगेति । अनादिसिद्धेन परमेश्वरेण भोगमात्रं समानं योगिनां
यथैतां देवतामित्यादिना । तदेव लिङ्गं जगद्वापाराभावे । चकारादनेके-
श्वरादिदोषश्च ॥ २१ ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

येऽर्चरादिमार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्तास्तेषामनावृत्तिरेव तेषां न पुनरा-
वृत्तिरित्यादिक्रममुक्त्यभिधायकशब्दादित्यर्थः । निर्गुणब्रह्मविदामावृ-
त्तिशङ्कैव नास्ति यतः सगुणविदामपि निर्गुणाश्रयणेनैवानावृत्तिर्ना-
न्यथा । तस्माद्ब्रह्मविदां निरस्तानर्थवातस्वप्रभनिरतिशयानन्दब्रह्मात्म-
नाऽवस्थितिरिति सिद्धम् । सूत्रावृत्तिः शास्त्रसमाप्तिद्योतनार्था ॥ २२ ॥

यः सर्वश्रुतिबन्धिवन्दिततनुर्मायात्मनिद्रान्तगः

सुप्तोऽस्मिन्भवपत्तने परिमिते कल्पान्तकल्पान्तरे ।

यः सर्वापरिपन्थिसाङ्गनयजप्रज्ञाप्रवाहान्तज-

प्रज्ञालभ्यसुखाकृतिः कृतिमिमां रामः स गृह्णातु नः ॥ १ ॥

अस्मिन्पद्येऽध्यायचतुष्टयार्थः सूचितः ।

विदुषां कण्ठभूषेयं कृता वृत्तिर्मया प्रभो ।

व्यासवाङ्मणिसंहृद्धा प्रीतये तेऽस्तु सर्वदा ॥ २ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्रीचरणशि-
क्षितश्रीरामकिंकरधर्मकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्मासूत्रवर्षिण्यां चतुर्थस्या-
ध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं ग्रन्थः ॥

ननु एवं सति सातिशयत्वादन्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्ततश्चैषामावृत्ति-
रिति चेत्—अनावृत्तिरिति । नाऽऽवृत्तिश्च शब्दात् । सूत्राभ्यासः शास्त्र-
समाप्तिं द्योतयति ॥ २२ ॥

सूत्राणि सूक्ष्माणि हि चर्मनेत्रै-

र्बोद्धुं न शक्यानि सुवर्णसंघात् ।

तेषां प्रबोधाय सुवर्णजालं

निःसारितं भूरि विधाय दीपम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दात्मपूज्यपादशिष्यस्य

श्रीमच्छंकरानन्दभगवतः कृतौ ब्रह्मसूत्रदीपिकायां

चतुर्थस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

श्रीमद्द्वैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्राणां वर्णानुक्रमपत्रकम् ।

	(सूत्राणि)	अ०	पा०	सू०	पृ०
अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवा-					
दित्वमधीयत एके	२	३	४३	२२१	
अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ...	२	४	११	२३४	
अक्षरधिर्या त्वविरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौप-					
सदवत्तदुक्तम्	३	३	३३	३१६	
अक्षरमम्बरान्तधृतेः	१	३	१०	८१	
अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात्	४	१	१६	३८४	
अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात्	३	१	४	२४६	
अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ...	३	३	५५	३३६	
अङ्गित्वानुपपत्तेश्च.... ..	२	२	८	१७३	
अङ्गेषु यथाश्रयभावः	३	३	६१	३४०	
अचलत्वं चापेक्ष्य	४	१	९	३८०	
अणवश्च	२	४	७	२३१	
अणुश्च	२	४	१३	२३५	
अत एव च नित्यत्वम्	१	३	२९	१००	
अत एव च सर्वाण्यनु	४	२	२	३८८	
अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा	३	४	२५	३५५	
अत एव चानन्याधिपतिः	४	४	९	४१४	
अत एव चोपमा सूर्यकादिवत्	३	२	१८	२७३	
अत एव न देवता भूतं च	१	२	२७	७१	
अत एव प्राणः	१	१	२३	३४	
अतः प्रबोधोऽस्मात्	३	२	८	२६७	
अतश्चायनेऽपि दक्षिणे	४	२	२०	४००	
अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च	३	४	३९	३६३	
अतिदेशाच्च	३	३	४६	३३१	
अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम्	३	२	२६	२७८	
अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः	४	१	१७	३८५	
अत्ता चराचरग्रहणात्	१	२	९	५३	

	(सूत्राणि)	अ०	पा०	सू०	पृ०
अथातो ब्रह्मजिज्ञासा	१	१	१	१	
अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः	१	२	२१	६३	
अदृष्टानियमात्	२	३	५१	२२५	
अधिकं तु मेदनिर्देशात्	२	१	२२	१५९	
अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ...	३	४	८	३४६	
अधिष्ठानानुपपत्तेश्च	२	२	३९	१९२	
अध्ययनमात्रवतः	३	४	१२	३४७	
अनभिभवं च दर्शयति	३	४	३५	३६२	
अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः	१	२	१७	६०	
अनारब्धकार्ये एव तु तदवधेः	४	१	१५	३८३	
अनाविष्कूर्वन्नन्वयात्	३	४	५०	३७२	
अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्	४	४	२२	४२०	
अनियमः सर्वेषामविरोधः शब्दानुमानाम्याम् ...	३	३	३१	३१४	
अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम्	३	१	१२	२५२	
अनुकृतेस्तस्य च	१	३	२२	९२	
अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ...	२	३	४८	२२३	
अनुपपत्तेस्तु न शारीरः	१	२	३	५०	
अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्तववद्दृष्टश्च तदु- क्तम्	३	३	५०	३३२	
अनुष्ठेयं बादरायणः साम्यश्रुतेः	३	४	१९	३५१	
अनुस्मृतेर्थादरिः	१	२	३०	७२	
अनुस्मृतेश्च	२	२	२५	१८३	
अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः	३	२	३७	२८३	
अन्तर उपपत्तेः	१	२	१३	५६	
अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः	३	४	३६	३६२	
अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः	३	३	३५	३१९	
अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्ना- विशेषात्	२	३	१५	२०४	
अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ...	१	२	१८	६१	
अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा	२	२	४१	१९२	
अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्	१	१	२०	३०	

वर्णानुक्रमपत्रकम् ।

३

(सूत्राणि)	अ०	पा०	सू०	पृ०	
अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद्विशेषः...	...	२	२	३६	१९०
अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत्	२	२	५	१७१
अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात्	३	३	६	२९०
अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात्	२	२	९	१७३
अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत्...	...	३	३	३६	३२०
अन्यभावव्यावृत्तेश्च	१	३	१२	८२
अन्याधिष्ठितेषु पूर्ववद्भिलापात्	३	१	२२	२५९
अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैव- मेके	१	४	१८	१३६
अन्यार्थश्च परामर्शः	१	३	२०	९१
अन्वयादिति चेत्स्याद्वधारणात्	३	३	१७	२९९
अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा	२	२	१७	१७८
अपि च सप्त	३	१	१५	२५४
अपि च स्मर्यते	१	३	२३	९३
” ”	२	३	४५	२२२
” ”	३	४	३०	३५९
” ”	३	४	३७	३६२
अपि चैवमेके	३	२	१३	२७१
अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्	३	२	२४	२७७
अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम्	२	१	८	१५१
अप्रतीकालम्बनान्नयतीति बादरायण उमयथा दोषात्तत्कृतिश्च	४	३	१५	४०९
अबाधाच्च	३	४	२९	३५९
अभावं बादरिराह ह्येवम्	४	४	१०	४१४
अभिध्योपदेशाच्च	१	४	२४	१४१
अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम्	२	१	५	१४९
अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः	१	२	२९	७२
अभिसंध्यादिष्वपि चैवम्	२	३	५२	२२५
अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात्	२	२	६	१७२
अम्बुवद्ग्रहणात् न तथात्वम्	३	२	१९	२७३
अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्	३	२	१४	२७१

(सूत्राणि)	अ०	पा०	सू०	पृ०
अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ४	४	३	१	४०१
अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचा- व्यत्वादेवं व्योमवच्च १	१	२	७	५१
अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् १	१	३	२१	९२
अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्धृदि हि २	२	३	२४	२१०
अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः १	१	४	२२	१३९
अविभागेन वृष्टत्वात् ४	४	४	४	४१२
अविभागो वचनात् ४	४	२	१६	५१५
अविरोधश्चन्दनवत् २	२	३	२३	२०९
अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ३	३	१	२५	२६०
अश्माद्विवच्च तदनुपपत्तिः २	२	१	२३	१६०
अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ३	३	१	६	२४७
असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा २	२	२	२१	१८१
असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् २	२	१	७	१५१
असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् २	२	१	१७	१५७
असंततेश्चाव्यतिकरः २	२	३	४९	२२४
असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः २	२	३	९	१९९
असार्धत्रिकी ३	३	४	१०	३४७
अस्ति तु २	२	३	२	१९६
अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति १	१	१	१९	२७
अस्यैव चोपपत्तरेण ऊष्मा ४	४	२	११	३९३

आ.

आकाशस्तलिङ्गात् १	१	१	२२	३२
आकाशे चाविशेषात् २	२	२	२४	१८३
आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् १	१	३	४१	११३
आचारदर्शनात् ३	३	४	३	३४४
आतिवाहिकास्तलिङ्गात् ४	४	३	४	४०४
आत्मकृतेः परिणामात् १	१	४	२६	१४२
आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ३	३	३	१६	२९८
आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि २	२	१	२८	१६३
आत्मशब्दाच्च ३	३	३	१५	२९७

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
आत्मा प्रकरणात्	४	४	३	४११
आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च	४	१	३	३७६
आदरादलोपः	३	३	४०	३२४
आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः	४	१	६	३७८
आध्यानाय प्रयोजनाभावात्	३	३	१४	२९६
आनन्दमयोऽभ्यासात्	१	१	१२	२४
आनन्दादयः प्रधानस्य	३	३	११	२९५
आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात्	३	१	१०	२५१
आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकवि- न्यस्तगृहीतेदर्शयति च	१	४	१	११७
आपः	२	३	११	२०१
आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम्	४	१	१२	३८१
आभास एव च	२	३	५०	२२४
आमनन्ति चैनमस्मिन्	१	२	३२	७४
आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते	३	४	४५	३६८
आवृत्तिसकृदुपदेशात्	४	१	१	३७५
आसीनः संभवात्	४	१	७	३७९
आह च तन्मात्रम्	३	२	१६	२७२

इ.

इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासंभवात्	१	३	१८	८८
इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः	२	१	२१	१५८
इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु	४	१	१४	३८३
इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् २ २	२	२	१९	१८०
इतरे त्वर्थसामान्यात्	३	३	१३	२९६
इतरेषां चानुपलब्धेः	२	१	२	१४७
इयदामननात्	३	३	३४	३१८

ई.

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः	१	३	१३	८३
ईक्षतेर्नाशब्दम्	१	१	५	१६

(सूत्राणि ।)

अ० पा० सू० पृ०

उ.

उक्तमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः	१	४	२१	१३९
उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम्	२	३	१९	२०८
उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु	१	३	१९	८८
उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात्	२	२	२०	१८१
उत्पत्त्यसंभवात्	२	२	४२	१९३
उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः	२	२	२७	१८४
उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात्	१	१	२७	३९
उपादानात्	२	३	३५	२१६
उपपत्तेश्च	३	२	३५	२८३
उपपद्यते चाप्युलभ्यते च... ..	२	१	३६	१६७
उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत्	३	३	३०	३१३
उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम्	३	४	४२	३६६
उपमदं च	३	४	१६	३४९
उपलब्धिवदनियमः	२	३	३७	२१७
उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न क्षीरवद्धि	२	१	२४	१६०
उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विशेषवत्समाने च	३	३	५	२८९
उपस्थितेऽतस्तद्वचनात्	३	३	४१	३२५
उभयथा च दोषात्	२	२	१६	१७८
” ”	२	२	२३	१८३
उभयथाऽपि न कर्मातस्तदभावः	२	२	१२	१७५
उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत्	३	२	२७	२७९
उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः	४	३	५	४०४

ऊ.

ऊर्ध्वरेतःसु च शब्दे हि	३	४	१७	३४९
---------------------------------	---	---	----	-----

ए.

एक आत्मनः शरीरे भावात्	३	३	५३	३३५
एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः	२	३	८	१९९
एतेन योगः प्रत्युक्तः	२	१	३	१४७
एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः	२	१	१२	१५४

वर्णानुक्रमपत्रकम् ।

७

(सूत्राणि ।)

	ध०	पा०	सू०	पृ०
एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः	१	४	२८	१४३
एवं चाऽऽत्माकात्स्न्यम्	२	२	३४	१८९
एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थाव- धृतेः	३	४	५२	३७३
एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावाद्विरोधं बादरायणः	४	४	७	४१३

ऐ.

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात्	३	४	५१	३७२
--	---	---	----	-----

क.

कम्पनात्	१	३	३९	११०
करणवञ्चन मोगादिभ्यः	२	२	४०	१९२
कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्	२	३	३३	२१५
कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च	१	२	४	५०
कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिबिरोधः	१	४	१०	१२७
कामकारेण चैके	३	४	१५	३४८
कामाच्च नानुमानापेक्षा	१	१	१८	२७
कामादीतरत्र तत्र चाऽऽयतनादिभ्यः	३	३	३९	३२३
काम्यास्तु यथाकामं समुञ्जीयेरन्न वा पूर्वहेत्वमा- घात्	३	३	६०	३४०
कारणत्वेन चाऽऽक्ताशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः	१	४	१४	१३१
कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः	४	३	७	४०५
कार्याख्यानादपूर्वम्	३	३	१८	३००
कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात्...	४	३	१०	४०७
कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः	२	३	४२	२२०
कृतात्ययेऽनुशयवान्दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च	३	१	८	२४९
कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः	३	४	४८	३७१
कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा	२	१	२६	१६२
क्षणिकत्वाच्च	२	२	३१	१८३
क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात्	१	३	३५	१८७

ग.

गतिशब्दाभ्यां तथाहि वृष्टं लिङ्गं च	१	३	१५	८६
--	---	---	----	----

	(सूत्राणि ।)	अ०	पा०	सू०	पृ०
गतिसामान्यात्	१	१	१०	२१
गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः...	...	३	३	२९	३१३
गुणसाधारण्यश्रुतेश्च	३	३	६४	३४१
गुणाद्वा लोकवत्	२	३	२५	२१०
गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात्	१	२	११	५४
गौणश्चेन्नाऽऽत्मशब्दात्	१	१	६	१७
गौण्यसंभवात्	२	३	३	१९६
”	२	४	२	२२७

च.

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः	२	४	१०	२३३
चमसवद्विशेषात्	१	४	८	१२५
चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति काष्णार्जिनिः....	...	३	१	९	२५१
चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्त- द्भावभावित्वात्	२	३	१६	२०५
चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः	४	४	६	४१३

छ.

छन्दत उभयाविरोधात्	३	३	२८	३१२
छन्दोभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोर्पणनिगदात्त- थाहि दर्शनम्	१	१	२५	३७

ज.

जगद्वाचित्वात्	१	४	१६	१३४
जगद्वापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च	४	४	१७	४१७
जन्माद्यस्य यतः	१	१	२	५
जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेत्तद्व्याख्यातम्	१	४	१७	१३५
जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादा- श्रितत्वादिह तद्योगात्	१	१	३१	४३
ज्ञेयत्वावचनाच्च	१	४	४	१२१
ज्ञोऽत एव	२	३	१८	२०७
ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात्	२	४	१४	२३६

घणानुक्रमपत्रकम् ।

९

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
ज्योतिरुपक्रमेण तु तथा ह्यधीयत एके ...	१	४	९	१२६
ज्योतिर्दर्शनात्	१	३	४०	११२
ज्योतिश्चरणाभिधानात्	१	१	२४	१५
ज्योतिषि भावाच्च	१	३	३२	१०३
ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने	१	४	१३	१३१

त.

त इन्द्रियाणि तद्यपदेशादन्यत्र भेदात्....	२	४	१७	२३८
तच्छ्रुतेः	३	४	३४	३४४
तद्धितोऽभि वरुणः संबन्धात्	४	३	३	४०३
तत्तु समन्वयात्	१	१	४	८
तत्पूर्वकत्वाद्वाचः	२	४	४	२२८
तत्प्राक्भुतेश्च	२	४	३	२२७
तत्रापि च तद्यापाराद्विरोधः	३	१	१६	२५४
तथा च दर्शयति	२	३	२७	२११
तथा चैकवाक्यतोपबन्धात्	३	४	२४	३५४
तथाऽन्यप्रतिषेधात्	३	२	३६	२८३
तथा प्राणाः	२	४	१	२२६
तदधिगम उत्तरपूर्वाघपोरश्लेषविनाशौ तद्यपदेशात्४	१	१	१३	३८२
तदधीनत्वादर्थवत्	१	४	३	१२०
तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः	२	१	१४	१५५
तदन्तरप्रपिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूप- णाभ्याम्	३	१	१	२४४
तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः	१	३	३७	१०९
तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च	३	२	७	२६६
तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्सः	२	३	१३	२०२
तदव्यक्तमाह हि	३	२	२३	२७७
तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशात्	४	२	८	३९२
तदुपर्यपि बादरायणः संबन्धात्	१	३	२६	९६
तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्- च्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हादानुगृहीतः शता- धिकया	४	२	१७	३९७

(सूत्राणि)	अ०	पा०	सू०	पृ०
तद्वृणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत्	२	३	२९	२१२
तद्भूतस्य तु नातद्भाबो जैमिनेरपि नियमातद्वृपा- भावेभ्यः	३	४	४०	३४४
तद्गतो विधानात्	३	४	६	३४५
तद्धेतुव्यपदेशाच्च	१	१	१४	२५
तन्निर्धारणानियमस्तद्बुद्धेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम३	३	४२	३२५	
तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात्	१	१	७	१८
तन्मनः प्राण उत्तरात्	४	२	३	३८९
तन्वभावे संध्यवदुपपत्तेः	४	४	१३	४१६
तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथाऽनुमेयमिति चेदेवमप्य- विमोक्षप्रसङ्गः	२	१	११	१५३
तस्य च नित्यत्वात्	२	४	१६	२३७
तानि परे तथा ह्याह	४	२	१५	३९६
तुल्यं तु दर्शनम्	३	४	९	३४६
तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य	३	१	२१	२५६
तेजोऽतस्तथा ह्याह	२	३	१०	२००
अयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च	१	४	६	१२२
अयात्मकत्वात्तु भूयस्त्वात्	३	१	२	२४५

द.

दर्शनाच्च	३	१	२०	२५६
”	३	२	२१	२७४
”	३	३	४८	३३१
”	३	३	६६	३४२
”	४	३	१३	४०७
दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने	४	४	२०	४१९
दर्शयति च	३	३	४	२८९
”	३	३	२२	३०४
दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते	३	२	१७	२७२
दहर उत्तरेभ्यः	१	३	१४	८४
दृश्यते तु	२	१	६	१५०

वर्णानुक्रमपत्रकम्—

११

(सूत्राणि ।)	अ०	पा०	सू०	पृ०
देवादिवदपि लोके	२	१	२५	१६१
देहयोगाद्वा सोऽपि	३	२	६	२६५
द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात्	१	३	१	७५
द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः	४	४	१२	४१५

ध.

धर्मं जैमिनिरत एव	३	२	४०	२८५
धर्मोपपत्तेश्च	१	३	९	८१
धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः	१	३	१६	८७
ध्यानाच्च	४	१	८	३८०

न.

न कर्माविभागोदिति चेन्नानादित्वात्	२	१	३५	१६६
न च कर्तुः करणम्	२	२	४३	१९३
न च कार्ये प्रतिपत्त्यमिसंधिः	४	३	१४	४०८
न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः	२	२	३५	१८९
न च स्मार्तमतद्भर्माभिलापात्	१	२	१९	६२
न चाऽऽधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ३	४	४	४१	३६५
न तु दृष्टान्तभावात्	२	१	९	१५१
न तृतीये तथोपलब्धेः	३	१	१८	२५५
न प्रतीके न हि सः	४	१	४	३७७
न प्रयोजनवत्त्वात्	२	१	३२	१६५
न भावोऽनुपलब्धेः	२	२	३०	१८६
न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात्	३	२	१२	२७०
न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यास्मिन्	१	१	२९	४१
न वा तत्सहभावाश्रुतेः	३	३	६५	३४२
न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवत्	३	३	७	२९१
न वायुक्रिये पृथगुपदेशात्	२	४	९	२३२
न वा विशेषात्	३	३	२१	३०३
न वियदश्रुतेः	२	३	१	१९५
न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात्	२	१	४	१४८

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ...	१	४	११	१२८
न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः	३	३	५१	३३३
न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ...	३	२	११	२६९
नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ...	२	३	२१	२०९
मातिचिरेण विशेषात्	३	१	२३	२५९
नाऽऽत्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताम्यः	२	३	१७	२०६
नाना शब्दादिभेदात्	३	३	५८	३३८
नानुमानमतच्छब्दात्	१	३	३	७७
नामाद्य उपलब्धेः....	२	२	२८	१८४
नाविशेषात्	३	४	१३	३४८
नासतोऽवृष्टत्वात्	२	२	२६	१८४
नित्यमेव च भाषात्	२	२	१४	१७७
नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽ-				
भ्यथा	२	३	३२	२१४
नियमाच्च	३	४	७	३४५
निर्मातारं चैके पुत्राद्यश्च... ..	३	२	२	२६२
निशि नेति चेन्न संबन्धस्य यावद्देहभावित्वाद्दर्श-				
यति च	४	२	१९	३९९
नेतरोऽनुपपत्तेः	१	१	१६	२६
नैकस्मिन्दर्शयतो हि	४	२	६	३९१
नैकस्मिन्नसंभवात्	२	२	३३	१८७
नोपमर्देनातः... ..	४	२	१०	३९३

प.

पञ्चवृत्तिर्भनोवद्यपदिश्यते... ..	२	४	१२	२३४
पटवच्च	२	१	१९	१५८
पत्यादिशब्देभ्यः	१	३	४३	११६
पत्युरसामञ्जस्यात्... ..	२	२	३७	१९१
पयोम्बुवच्चेत्त्रापि... ..	२	२	३	१७०
परं जैमिनिर्मुख्यत्वात्	४	३	१२	४०७
परमतः सेतून्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः....	३	२	३१	२८०

(सूत्राणि)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
परास्तु तच्छ्रुतेः	२	३	४१	२१९
पराभिधानास्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ	३	२	९	२६५
परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ...	३	४	१८	३५०
परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्वनुबन्धः	३	३	५२	३३४
पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात्	३	४	२३	३५३
पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात्	२	३	३१
पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात्	३	३	२४	३०५
पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः	३	४	१	३४३
पुरुषाश्मवदिति चेत्तथाऽपि	२	२	७	१७२
पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात्	३	२	४१	२८५
पूर्ववद्वा	३	२	२९	२८०
पूर्वविकल्पः प्रकरणात्स्यात्क्रियामानसवत्	३	३	४५
पृथगुपदेशात्	२	३	२८	२११
पृथिव्याधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः.... ..	२	३	१२	२०१
प्रकरणाच्च	१	२	१०	५४
प्रकरणात्	१	३	६	७८
प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात्	३	२	१५	२७२
प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात्	३	२	२५	२७८
प्रकाशादिवच्चैवं परः	२	३	४६	२२२
प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वात्	३	२	२८	२७९
प्रकृतिश्च प्रतिज्ञावृष्टान्तानुपरोधात्	१	४	२३	१४०
प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः	३	२	२२	२७५
प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः	१	४	२०	१३९
प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः	२	३	६	१९७
प्रतिषेधाच्च	३	२	३०	२८०
प्रतिषेधादिति चेन्न शारीरात्	४	२	१२	३९४
प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ...	२	२	२२	१८२
ऋत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाऽऽधिकारिकमण्डल- स्थोक्तेः.... ..	४	४	१८	४१८
प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ...	३	१	५	२४७
प्रदानवदेव तदुक्तम्	३	३	४३	३२७

	(सूत्राणि ।)	म०	पा०	सू०	पृ०
प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति	४	४	१५	४१६
प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात्	२	३	५३	२२५
प्रवृत्तेश्च	२	२	२	१७०
प्रसिद्धेश्च	१	३	१७	८७
प्राणगतेश्च	३	१	३	२४६
प्राणवता शब्दात्	२	४	१५	२३७
प्राणभृच्च	१	३	४	७८
प्राणस्तथाऽनुगमात्	१	१	२८	४०
प्राणादयो वाक्यशेषात्	१	४	१२	१३०
प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयापचयो हि भेदे	३	३	१२	२९५

फ.

फलमत उपपत्तेः	३	२	३८	२८४
---------------	--------	---	---	----	-----

ब.

बहिस्तूभयथाऽपि स्मृतेराचाराच्च	३	४	४३	३६७
बुद्धयर्थः पादवत्	३	२	३३	२८२
ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात्	४	१	५	३५८
ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः	४	४	५	४१२

भ.

भाक्तं वाऽनात्मविच्चात्तथा हि दर्शयति	३	१	७	२४८
भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्	४	४	११	४१५
भावं तु बादरायणोऽस्ति हि	१	३	३३	१०४
भावशब्दाच्च	३	४	२२	३५३
भावे चोपलब्धेः	२	१	१५	१५६
भावे जाग्रद्वत्	४	४	१४	४१६
भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम्	१	१	२६	३८
भूतेषु तच्छ्रुतेः	४	२	५	३९०
भूमा संप्रसादादध्युपदेशात्	१	३	८	७९
भूतः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथा हि दर्शयति	३	३	५७	३३७
भेदव्यपदेशाच्च	१	१	१७	२७

वर्णानुक्रमपत्रकम्-

१५

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
भेदव्यपदेशाच्चान्यः	१	१	२१	३२
भेदव्यपदेशात् ...	१	३	५	७८
भेदश्रुतेः ...	२	४	१८	२३९
भेदादिति चेन्नैकस्यामपि ...	३	३	२	२८७
भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकषत् ...	२	१	१३	१५४
भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च	४	४	२१	४१९
भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते ...	४	१	१९	३८६

म.

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ...	१	३	३१	१०२
मञ्जवर्णाच्च ...	२	३	४४	२२२
मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ...	३	३	५६	३३७
महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ...	२	२	११	१७४
महद्द्रच्च ...	१	४	७	१२४
मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ...	४	४	२१	२४२
माञ्जवर्णिकमेव च गीयते... ..	१	१	१५	२६
मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात्... ..	३	२	३	२६३
मुक्तः प्रतिज्ञानात्	४	४	२	४११
मुक्तोपसृत्यव्यपदेशात् ...	१	३	२	७६
मुग्धेऽर्धसंपत्तिः परिशेषात् ...	३	२	१०	२६९
मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ...	३	४	४९	३७१

य.

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात्... ..	४	१	११	३८०
यथा च तक्षोमयथा ...	२	३	४०	२१८
यथा च प्राणादिः ...	२	१	२०	१५८
यदेव विद्ययेति हि ...	४	१	१८	३८६
यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ...	३	३	३२	३१५
यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात्... ..	२	३	३०	२१३
यावद्विकारं तु विभागो लोकषत् ...	२	३	७	१९८
युक्तेः शब्दान्तराच्च	२	१	१८	१५७
योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ...	४	२	२१	४००

	(सूत्राणि ।)	अ०	पा०	सू०	पृ०
योनिश्च हि गीयते	१	४	२७	१४३
योनेः शरीरम्	३	१	२७	२६१

र.

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम्	२	२	१	१६९
रश्म्यनुसारी	४	२	१८	३९९
रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात्	२	२	१५	१७७
रूपोपन्यासाच्च	१	२	२३	६६
रेतःसिग्योगोऽथ	३	१	२६	२६१

ल.

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि	३	३	४४	३२८
लिङ्गाच्च	४	१	२	३७३
लोकवचु लीलाकैवल्यम्	२	१	३३	१६५

व.

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात्	१	४	५	१२१
वाक्यान्वयात्	१	४	१९	१३७
वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च	४	२	१	३८७
वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम्	४	३	२	४०२
विकरणत्वान्नेति चेत्तदुक्तम्	२	१	३१	१६४
विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात्	३	३	५९	३३९
विकारावर्ति च तथा हि स्थितिमाह	४	४	१९	४१८
विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात्	१	१	१३	२५
विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः...	२	२	४४	१९४
विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात्...	३	१	१७	२५४
विद्यैव तु निर्धारणात्	३	३	४७	३३१
विधिर्वा धारणवत्	३	४	२०	३५२
विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च	२	३	१४	२०३
विप्रतिषेधाच्च	२	२	४५	१९५
विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम्	२	२	१०	१७४
विभागः शतवत्	३	४	११	३४७

घर्णानुक्रमपत्रकम्-

१७

(सूत्राणि ।)

	भ०	पा०	सू०	पृ०
विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ...	१	३	२७	९७
विवक्षितगुणोपपत्तेश्च	१	२	२	४९
विशेषं च दर्शयति	४	३	१६	४१०
विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ	१	२	२२	६५
विशेषणाच्च.... ..	१	२	१२	५५
विशेषानुग्रहश्च	३	४	३८	३६३
विशेषितत्वाच्च	४	३	८	४०६
विहारोपदेशात्	२	३	३४	२१६
विहितत्वाच्चाऽऽश्रमकर्मापि	३	४	३२	३६०
वृद्धिह्लासभाक्त्वमन्तर्मावाद्बुभयसामञ्जस्यादेव	३	२	२०	२७४
वेधाद्यर्थभेदात्	३	३	२५	३०६
वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः	४	३	६	४०५
वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत्... ..	२	२	२९	१८५
वैलक्षण्याच्च	२	४	१९	२३९
वैशेष्याच्च तद्वादस्तद्वादः.... ..	२	४	२२	२४३
वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात्	१	२	२४	६७
वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथा हि दर्शयति ...	२	१	३४	१६५
व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वान्न तूपलब्धिवत् ...	३	३	५४	३३५
व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात्	२	२	४	१७१
व्यतिरेको गन्धवत्	२	३	२६	२११
व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत्... ..	३	३	३७	३२१
व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ...	२	३	३६	२१६
व्याप्तेश्च समञ्जसम्	३	३	९	२९३

श.

शक्तिविपर्ययात्	२	३	३८	२१७
शब्द इति चेन्नातः प्रमथात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्	१	३	२८	९८
शब्दविशेषात्	१	२	५	५१
शब्दश्चातोऽकामकारे	३	४	३१	३५९
शब्दाच्च	२	३	४	१९७
शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानाच्च नेति चेन्न तथा				

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
दृष्ट्युपदेशादसंभवात्पुरुषमपि चैनमधीयते...	१	२	२६	७०
शब्दादेव प्रमितः	१	३	२४	९४
शमदमाद्युपेतः स्यात्तथाऽपि तु तद्विधेस्तदङ्गतया				
तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात्	३	४	२७	३५७
शारीरश्रोमयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते	१	२	२०	६२
शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत्	१	१	३०	४३
शास्त्रयोनित्वात्	१	१	३	३
शिष्टेश्च	३	३	६२	३४१
शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात्सूच्यते हि	१	३	३४	१०५
शेषत्वात्पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति जैमिनिः	३	४	२	३४४
श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च	१	३	३८	११०
श्रुतत्वाच्च	१	१	११	२१
”	३	२	३९	२८४
श्रुतिश्च	३	४	४६	३६९
श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्	२	१	२७	१६२
श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च	१	२	१६	५९
श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः	३	३	४९	३३१
श्रेष्ठश्च	२	४	८	२३१

स.

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि	३	३	८	२९२
संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात्	२	४	२०	२४१
संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्वतिदर्श-				
नात्	३	१	१३	२५३
संस्कारपरामर्शात्तदभावामिलापाच्च	१	३	३६	१०८
स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः	३	२	९	२६८
संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः	४	४	८	५१३
सत्त्वाच्चावरस्य	२	१	१६	१५६
संध्ये सृष्टिराह हि... ..	३	२	१	२६२
सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च	३	४	५	२२८
समन्वारम्भणात्	३	४	५	३४५

वर्णानुक्रमपत्रकम् ।

१९

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः	२	२	१३	१७६
समाकर्षात्	१	४	१५	१३३
समाध्यभावाच्च	२	३	३९	२१७
समान एवं चाभेदात्	३	३	१९	३०२
समाननामरूपत्वाच्चाऽऽवृत्तावप्यविरोधो दर्शना- त्स्मृतेश्च	१	३	३०	१००
समाना चाऽऽसृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ...	४	२	७	३९१
समाहारात्	३	३	६३	३४१
समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः	२	२	१८	१७९
संपत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति	१	२	३	७३
संपद्याऽऽविर्भावः स्वेनशब्दात्	४	४	१	४१०
संबन्धादेवमन्यत्रापि	३	३	२०	३०३
संबन्धानुपपत्तेश्च	२	२	३८	१९१
संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः... ..	३	३	२३	३०४
संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात्....	१	२	८	५२
सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्	१	२	१	४८
सर्वथाऽनुपपत्तेश्च	२	२	३२	१८६
सर्वथाऽपि त एवोभयलिङ्गात्	३	४	३४	३६१
सर्वधर्मोपपत्तेश्च	२	१	३७	१६८
सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात्	३	३	१	२८६
सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात्	३	४	२८	३५७
सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्	३	४	२६	३५६
सर्वाभेदादन्यत्रेमे	३	३	१०	२९४
सर्वोपेता च तद्दर्शनात्	२	१	३०	१६४
सहकारित्वेन च	३	४	३३	३६०
सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्या- दिवत्	३	४	४७	३६९
साक्षाच्चोभयान्नानात्	१	४	२५	१४२
साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः	१	२	२८	७१
सा च प्रशासनात्... ..	१	३	११	८२
सामाख्यापत्तिरुपपत्तेः	३	१	२२	२५७

	(सूत्राणि)	श०	पा०	सू०	पृ०
सामान्यास्तु	३	२	३२	२८१
सामीप्यास्तु तद्व्यपदेशः	४	३	९	४०६
सांपराये तर्तव्यामावात्तथा ह्यन्ये	३	३	२७	३११
सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः	३	१	११	२५२
सुखविशिष्टाभिधानादेव च	१	२	१५	५८
सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्मेदेन	१	३	४२	११४
सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात्...	१	४	२	१२०
सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः	४	२	९	३९३
सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः	३	२	४	२६४
सैव हि सत्यादयः	३	३	३८	३२२
सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः...	४	२	४	३९०
स्तुतयेऽनुमतिर्वा	३	४	१४	३४८
स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात्....	...	३	४	२१	३५२
स्थानविशेषात्प्रकाशादिवत्	३	२	३४	२८२
स्थानादिव्यपदेशाच्च	१	२	१४	५८
स्थित्यदनाभ्यां च	१	३	७	७९
स्पष्टो ह्येकेषाम्	४	२	१३	३९४
स्मरन्ति च	२	३	४७	२२३
”	३	१	१४	२५०
”	४	१	१०	३८०
स्मर्यते च	४	२	१४	३९५
स्मर्यतेऽपि च लोके	३	१	१९	२५६
स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति	१	२	२५	६९
स्मृतेश्च	१	२	६	५१
”	४	३	११	४०७
स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनव-					
काशदोषप्रसङ्गात्	२	१	१	१४५
स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत्	२	३	५	१९७
स्वपक्षदोषाच्च	२	१	१०	१५२
”	२	१	२९	१६३
स्वशब्दोन्मानाभ्यां च	२	३	२२	२०९

वर्णानुक्रमपत्रकम् ।

२१

(सूत्राणि ।)

	अ०	पा०	सू०	पृ०
स्वात्मना चोत्तरयोः	२	३	२०	२०८
स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः	३	३	३	२८८
स्वाप्यसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ...	४	४	१६	४१७
स्वाप्ययात्	१	१	९	२०
स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः	३	४	४४	३६८

ह.

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम्	२	४	६	२२९
तानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्कुशाच्छन्दस्तुत्युपगान- वत्तदुक्तम्	३	३	२६	३०७
हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात्	१	३	२५	९५
हेयत्वावचनाच्च	१	१	८	१९